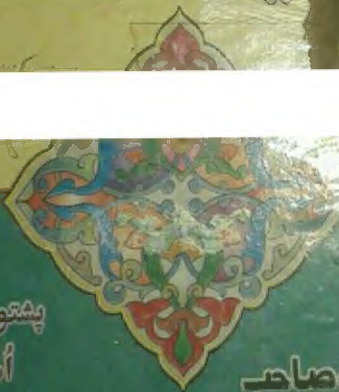


# مصباح المصلى

پشتو شرحه

## مكتبة المصلى



پشتو ترجمه کوونکي

أستاذ مولوى

حافظ نورا حمدا الحق

مكتبة

مولانا مولانا صاحب

المكتبة الحبيبية



«فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ»

# مصباح المصلي

۵

«پښتو شرحه»

د عمیة اؤلی

مصنف

مولانا ناولی اللہ صاحب

پښتو ترجمہ گوونگی

استاد مولوی حافظ نور احمد الحقانی

المکتبة الحبیئہ کاسی رود حوتہ

المکتبة الحبیئہ لک بادر کدردر

د کتاب پېژند پانه:

د کتاب نوم

مصباح المصلي پښتو شرحه د منية المصلي

مصنف

مولانا ناولي الله صاحب

پښتو ترجمه کوونکی

أستاذ مولوي حافظ نور احمد الحقاني

کمپوز

ترجمه کوونکي په خپله

زموږ شمېره

::



المكتبة الحبيبي كاسي رود کوټه

المكتبة الحبيبي ارك بازار كندهار





الْحَمْدُ لِلْمُنْعِمِ الْعَظِيمِ الَّذِي أَنْعَمَ عَلَيْنَا بِفَقْهِ الدِّينِ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ قَالَ مَنْ  
يُرِدُ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهُ فِي الدِّينِ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ الَّذِينَ بَدَلُوا جُهْدَهُمْ فِي اسْتِغْنَابِ  
الْمَسَائِلِ وَإِشَاعَةِ الدِّينِ.

**اما بعد:** تقريباً د نځخه اووه سوه (۷۰۰) کاله مخکې د ویل سوي علم فقهي ابواب  
الصلوة باندي مشتمل کتاب "منية المصلي" ده، او د ديني مدارسو څخه ماسواى د  
مساجدو امامان يې هم د لمانځه د مسائلو ايزده کولو لپاره عوامو ته وايي، مگر دا  
کتاب په عربي ژبه کې د نوښتي او تحریر د وجې د عربي څخه ناخبرو خلکو ته د رسولو  
څخه وتلی وو، او د کوم استعداد والا طلباء هم د ده څخه کوم حقه استفاده نه سواى  
اخستلى، نو د دغه ضرورت په بناء پيش نظر مي په پښتو کې د ترجمې او تشرېح لپاره  
مي قلم را واخست او د خداى په فضل سره مي دا شرحه مصباح المصلى پيل کړه، زما د  
کوم علمي په وجه که هر ځاى زما څخه خطايي، کوموالى او زياتوالى سوي وي نو په  
غرض د تصحيح به مشكوريم.

هم په دغه مقام زه د هغو ملگرو د شکر يې ادا کولو بغير نه سم پاته کېدى چې هغوى د  
دې کتاب په اشاعت کې زما سره هر ممکن تعاون کړى دى، چې په هغوى کې حافظ  
عبدالوهاب غوريواله، حاجي افسرخان وزير، حاجي نقيب الله او معتصم بالله اله شمي  
په خصوصي توگه د ذکر وړ دي، او په آخر کې د ټولو قاريانو څخه زما دا عاجزانه  
خواست دى چې يو وخت د دې شرحې څخه استفاده واخلې نو ما بنده، زما والدین،

استاذان او شاگردان هم په خپلو دعاوو کي یاد ولری، الله تعالی دي دا کتاب د طالبانود  
علم لپاره نافع او زما لپاره د اخرت ذخیره وگرځوي.

وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ



الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ.

**ژباړه:** ټوله صفتونه خاص دي الله تعالى لره چي دی رب د عاليمين دی، او ښه انجام دی لپاره د پرهيزگارانو، درود او سلام دي وي پر رسول د هغه چي حضرت محمد مصطفی ﷺ دی، او دغه رنگه دي درود او سلام وي در رسول ﷺ په کورنۍ او په اصحابو ﷺ باندې.

**تشرېح:** مصنف د دې کتاب شروع د الله تعالى د برکت نوم او د هغه د حمد او په ثناء سره وکړه، لپاره د دې چي په اقتداء بالقرآن سره برکت حاصل سي.

دغه ډول نبی کریم ﷺ ويلي دي (كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَمْ يَبْدَأْ فِيهِ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ فَهُوَ أَقْطَعُ فِي رَوَايَةٍ لَا يَبْدَأُ فِيهِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) چي هر هغه ذي شان کار چي د هغه شروع د الله تعالى د حمد او ثنا يا بسم الله سره نه وسي نو هغه کار نا مکومل پاتېږي، په دغه ښاد مصنف د کتاب ابتداء په بسم الله او ثناء سره وکړه چي زما دانيک مقصد نيمگړی نه سي.

او الله نوم دی د ذات حق واجب الوجود سبحانه وتعالى، او د رب معنی ده ساتونکی د ټول جهان، بحالت نصب و جر (عالمون) بحالت رفعه په استعمال کي په مخلوقات کي ذوی العقول لکه څنگه چي انسان، ملائکي او د جنات لپاره کيږي، مگر الله تعالى خو د غیر ذوی العقولو هم مالک دی مگر کله چي د الله تعالى لپاره په (رب العالمين) کي د ذوی العقولو لپاره رب کيدل ثابت سوه نو په کائناتو

کي تمام غير ذوي العقول د اصحاب عقل تابع دي، نو الله تعالى د غير ذوي العقول لپاره بدرجه اولی مالک سو.

د الله تعالى د حمد و ثنا سره مصنف نیک خلک د حسن عاقبت څخه خبره وي او وايي چي د بهترين انجام مالکان هغه خلک دي چي په هر حال کي د الله تعالى څخه بهرېدونکي دي نو دلته په "العاقبة" سره لفظ حسن يا خير مضاف محذوف دی، او اصل عبارت يې (حُسْنُ الْعَاقِبَةِ يَا خَيْرُ الْعَاقِبَةِ لِلْمُتَّقِينَ) دی.

د دې څخه وروسته مصنف په نبی کریم ﷺ درود او سلام ذکر کړ، ولي چي دده مبارک په واسطه سره پرموړ د علم و معارف دروازې خلاصي سوي او دده مبارک په نوراني خلې مبارکي سره د علم نورانيت وغوړېدی او مبارک عليه السلام په ال يعني کورنۍ و عيال او اصحابو (رضي الله عنه) باندي صلوة او سلام ذکر کړ ولي چي د دغه عظيمو خلکو په سخت محنت سره د نړۍ په هر کونج کي د علم دين چنارونه خلاص سوي دي او نن په ديارِ عجم کي موږ د صحابه کرامو (رضي الله عنه) د محنت په برکت سره کلمه ويونکي يو.

إِعْلَمُوا وَفَقَّكُمْ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنَّا أَنْوَاعُ الْعُلُومِ كَثِيرَةٌ وَأَهْمُ الْأَنْوَاعِ بِالتَّحْصِيلِ مَسَائِلُ الصَّلَاةِ فَلَمَّا رَأَيْتُ رَغْبَةَ الْمُقْتَسِبِينَ فِي تَحْصِيلِهَا التَّقَطُّتُ مَا كَثُرَ وَقُوَعَهُ لِلْمُصَلِّينَ وَمَا لَا بُدَّ لَهُمْ مِنْهُ مِنْ تَصْنِيفَاتِ الْمُتَقَدِّمِينَ وَمِنْ مُخْتَارَاتِ الْمُتَأَخِّرِينَ نَحْوُ الْهَدَايَةِ وَالْمُحِيطِ وَشَرْحِ الْأَسْبِجَانِ وَالْغُنْيَةِ وَالْمُلْتَقَطِ وَالذَّخِيرَةِ وَفَتْاوَى قَاضِيْخَانَ وَجَامِعِيهِ وَسَيِّئَتُهُ مُنِيَّةُ الْمُصَلِّي وَغُنْيَةُ الْمُبْتَدِئِ.

**ژباړه:** پوه سئ چي الله تعالى دي موږ ټولوته د ايزده کولو، پوهېدلو توفيق راکړي، چي د علم ډېر قسمونه دي، او په اعتبار د حصول د ټولو موهم مسائل د

لمانځه دي، نو مصنف رحمه الله وايي چي ما کله په مسائلو کي د لمانځه د طلباؤ زيات رغبت وليدی نو ما د مقدمينو په کتابو چي کوم د مقدمينو علماؤ د کتابو څخه متاخرينو علماوو خوښ کړي دي لکه: هدايه، محيط، شرح الاسبيجاي، غنية، ملقط، ذخيره، فتاویٰ قاضي خان، جامع صغير وکبير څخه مي هغه مسائل راجمع کړي چي اکثره لمونځ کونکو ته مخته راځي، چي د هغه د ايزد کولو جغير چي لمونځ کونکي چاره نه لري، او د دې نوم مي "منية المصلي وغنية المبتدي" کښيښووی.

**تشریح:** مصنف رحمه الله په دغه عبارت کي وروسته له توفيق د دعاء، وجه د تصنيف بيانوي چي کله ما علوم دنيه په طلباؤ کي مسائل د لمانځه ايزده کولو زيات محنت او شوق وليدی نو مي د انتهايي زيات محنت څخه کار واخستی، د معتبرو کتبو څخه کثير الوقوع مسائل مي را جمعي کړي او دغه جمع کړي مسائل مي د کتاب په شکل کي مرتبي کړلي او د "منية المصلي" نوم مي ورکړ، يعني د لمونځ کونکي خوښه، ولي چي د لمانځه اکثره مسائل په دې کتاب کي بيان کړل سوي دي، نو د لمونځ کونکي لپاره د لمانځه په موضوع د دغسي جامع کتاب وجود د لمونځ کونکي خواهش وو او غنية المبتدي يعني ابتدائي طالب چي د نورو کتبو د مطالعې څخه قاصره ده د دې لپاره د نورو کتابو ضرورت ختم کونکی کتاب دی.

وَأَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَجْعَلَ مَا اعْتَمَدْتُه خَالِصًا لِّوَجْهِهِ وَمُكَفِّرًا لِّذُنُوبِي بِفَضْلِهِ  
وَأَنْ يَغْفِرَ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِأُسْتَاذَيَّ وَهُوَ الْمُوقِفُ لِسَدَادٍ وَمِنْهُ الْهُدَايَةُ وَالرَّشَادُ.

**ژباړه:** او زه د الله تعالی څخه پوښتنه کوم چي زما دغه نيکه اراده، نيک مقصد يواځي د خپل رضا لپاره، او په خپل فضل وکرم سره زما د گناهونو د بخشش، او زما د مورپلار او استاذانو د مغفرت سبب جوړ کړي، او هغه ذات د خطاؤ څخه د ساتلو توفيق ورکونکی دی او د هغه د طرف څخه هدايت او استقامت دی.

**تشرېح:** مصنف د الله تعالي په حضور کي د دې کتاب د قبوليت غوښتنه کوي. چي اى الله! زما د غه سعيه قبوله کړي او خپل رضا را نصيب کړي او زما گناهونه خراب کړي او ورسره زما مورپلار او استاذانو ته هم مغفرت وکړي ولي چي د گناهونو څخه د ځان ساتني توفيق او اسباب د هدايت او په دين استقامت اختيار کول د خداى د فضل وکرم سره ممکن دي.

اعْلَمُ بِأَنَّ الصَّلَاةَ فَرِيضَةٌ ثَابِتَةٌ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَاجْتِمَاعِ الْأُمَّةِ وَأَمَّا الْكِتَابُ فَقَوْلُهُ تَعَالَى أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ أَيْ صَلُّوا لِلَّهِ قَانِتِينَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى فَسُبْحَنَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا أَيْ فَرِيضًا مَوْقُوتًا.

**ژباړه:** پوه سه چي لمونځ فرض دى، چي په قرآن، حديث او اجماع امت سره ثابت دى. او کوم چي قرآن دى نو د الله تعالی دا قول المونځ قائم کړئ، ۱ ودرېږئ الله لره د عاجزۍ په حالت کي يعني ودرېږئ او لمونځ وکړئ د الله تعالی لپاره، ۲ الله تعالی لره پاكي ده په وخت کي دسهار او ماښام او د هغه حمد دى په آسمانو او محکو کي په وخت کي د ماخستن او ماپېښ، ۳ د لمونځونو حفاظت وکړئ او د درميانه لمانځه، ۴ بيشکه لمونځ فرض کړل سوى دى په مؤمنانو باندې په لېږل وخت يعني په اوقات مقرره فرض دى.

**تشرېح:** مصنف وايي چي د لمانځه فرضيت په قرآن کریم، د احاديثو رسول الله ﷺ او په اجماع دروسو سره په قطعي طور ثابت دى، او د قرآن کریم څخه د فرضيت د ثبوت لپاره مختلف آيه قرآني يي ذکر کړه "اقیموا الصلوة" کي الله تعالی

د لمانځه د قائمولو حکم کړی دی، د لمانځه اقامت دادی چي د لمانځه د ادا کولو په وخت کي په تمامو ارکانو کي فرائض، واجبات، سنتونه او د مستحباتو خیال وساتل سي .

(وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ) یعني په لمانځه کي د الله لپاره په عاجزی درېدل کوی، او ځینو علماؤ د قوموا لله معنی په صکوا لله سره کړي ده چي د لمانځه د یوه رکن یعني قیام د ذکر څخه دلته د جز مراد کل دی، او د صاحب منية المصلي میلان هم دغه طرف ته دی لکه څنگه چي په آیت کي دي "لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا" دلته د لاتقم معنی په لاتصل سره کیږي .

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى. یعني د لمونځو د حفاظت حکم ورکولو د درمیان لمانځه په خاصه توګه ذکر کړی دی .

د درمیان لمانځه په باره کي د علماؤ مختلف اقوال دي، د عمرو ابن رافع څخه روایت دی چي ما د ام المؤمنین حضرت حفصې رضی الله عنہا لپاره د قرآن پاک یوه نسخه لیکله نو ام المؤمنین ماته وویل چي کله ته دغه پورته آیت مذکور ته ورسیږي نو به ماته ووايه نو کله چي زه دغه آیت ته راوړسېدم نو مي ام المؤمنین ته خبر ورکړی . نو ماته یې په دې طریقه د لیکلو حکم راکړ (حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى) (صلوة العصر موطاء امام مالک) نو د دې روایت مضبوط د صلوۍ وسطی څخه مراد د مایګر لمونځ دی .

ځینو علماؤ د صلوۍ وسطی څخه مراد د مایښین لمونځ کړی دی ولي چي دا د ورځي درمیان دی، ځینو د مایښام لمونځ نیولی دی، ولي چي دا نه نماز رباعي، د خلور رکعاتو والا لمونځ دی او نه ثنایي، د دوو رکعاتو والا دی بلکي د هغه په درمیان کي د درو رکعاتو لمونځ دی، او د دې څخه علاوه د نورو علماؤ اقوال هم

سته کوم چي د طوالت په خوف دلته نه نقل کيږي .

فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ الخ يعني په اوقاتو مذکوره وو کي دالله تعالی تسبیح کوی، سبحان مصدر دلته د فعل سَبَحُوا په معنی کي استعمال سوی دی، د هغو مفسرینو د قول مطابق چا چي دلته د تسبیح څخه لمونځ مراد اخستی دی ولي چي لمونځ په تسبیح مشتمل دی، د حضرت ابن عباس رضی الله عنه څخه یو چا پوښتنه وکړه چي د پنځو لمنځو ذکر په قرآن کي سته؟ نو حضرت ابن عباس رضی الله عنه وویل چي وو او په دلیل کي یي دغه آیت حِينَ تُمْسُونَ ..... الخ تلاوت کړ.

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ ..... الخ، يعني لمونځ په مسلمانانو په خپلو محدودو اوقاتو کي فرض کړل سوی دی، او هر لمونځ په خپل وخت کول فرض دی او دلته د "کتاباً" څخه مراد فرض کېدل دي لکه څنگه چي د روژې په فرضیت کي "کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ" فرمایلی دی.

وَأَمَّا السُّنَّةُ فَمَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الصَّحِيحَيْنِ أَنَّهُ قَالَ بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَا زَكَاةً وَصَوْمَ شَهْرِ رَمَضَانَ وَحَجَّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا. وَقَوْلُهُ ﷺ لِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمٌ وَعِلْمُ الْإِيمَانِ الصَّلَاةُ وَقَوْلُهُ ﷺ عِمَادُ الدِّينِ فَمَنْ أَقَامَهَا فَقَدْ أَقَامَ الدِّينَ وَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ تَرَكَ الدِّينَ وَفِي رِوَايَةٍ فَقَدْ هَدَمَ الدِّينَ وَقَوْلُهُ ﷺ خَمْسُ صَلَوَاتٍ افْتَرَضَهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى الْعِبَادِ مَنْ أَحْسَنَ وَضُوءَهُنَّ وَصَلَّاهُنَّ لَوْ قَتِهِنَّ وَأَتَمَّ رُكُوعَهُنَّ وَسُجُودَهُنَّ وَخُشُوعَهُنَّ كَانَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَيْسَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ إِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ وَقَوْلُهُ ﷺ الْفَرْقُ



بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ وَمَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَدِّدًا يُفْضَى إِلَى الْكُفْرِ.

**ژباړه:** (۱) کوم حدیثونه چې د نبی کریم ﷺ څخه روایت کړل سوي دي چې د اسلام بنياد په پنځو شيانو دی، د دې خبرې گواهي ورکول چې د الله تعالی بغير هيڅ څوک لائق د عبادت، نسته او محمد رسول الله د الله رسول دی، لمونځ قائلول، زکوة ورکول، د روژې د ماشتې روژې او د بيت الله شريفې حج چې څوک د تلو طاقت لري.

(۲) د هر شي لپاره يوه علامه وي او د ايمان لپاره علامه لمونځ دی، (۳) لمونځ د دين ستن ده چا چې لمونځ قائم کړ نو هغه دين قائم کړ، چا چې لمونځ پرې ښووی نو هغه دين پرې ښودی، او په يوه روايت کي دي چې هغه دين ونړی.

(۴) پنځه لمونځونه الله تعالی په خپلو بندگانو فرض کړي دي، چا چې په ښه طريقه سره اودس وکړ او په خپلو وختو کي يې وکړ او رکوع، سجده او حضور د زړه کامل کړي نو د ده لپاره د الله په خپل فضل او کرم سره وعده ده چې دی به وبخښي او چې چا دغسي نه وکړه نو د هغه لپاره د الله تعالی هيڅ وعده نسته که چېرې وغواړي نو به مغفرت ورته وکړي يا به عذاب ورکړي. (۵) د انسان او د کفر په مابينځ کي د لمانځه فرق دی چا چې په قصداً پرېښووی نو و کفر ته نيژدې سو.

**تشرېح:** مصنف رحمه الله د ثبوت بالقرآن د فراغت څخه وروسته د لمانځه په باره کي د يو څو حديثو تذکره کوي، او وايي چې نبی کریم ﷺ د اسلام بنياد پنځه شيان ښوولي دي، نو په صحيحين کي د ابن عمر رضی الله عنه څخه روایت سوی دی چې نبی کریم ﷺ وويل چې د اسلام بنياد پر پنځو عباداتو دی چې په کومو کي د توحيد و رسالت د اقرار وروسته بغير د الله په نز هيڅ عمل قبول نه دی، فوراً د لمانځه ذکر دی په کوم سره چې په اسلام کي د لمانځه اهميت واضح کېږي، او دغه څوول نبی

کريم ﷺ لمونځ د ايمان علامه بنوولي ده او نبی کريم ﷺ د دين تشبه د يوې خيمې سره کړي ده لکه څنگه چې يوه خيمه هغه وخت قائمه کېدلی سي چې د هغې تنبي بانه سونه ودرول سي او دغه ډول لمونځ په دين کي په منزله د تنبي دی چې د لمانځه په اقامت سره د دين اقامت کېږي او د لمانځه په پرېښولو سره د دين عمارت د يوې نړېدلې کانه والي په شان دی .

په ابوداؤد شريف کي د عباد بن صامت رضي الله عنه څخه روايت دی چې نبی کريم ﷺ وريل . چې الله تعالى په بندگانو پنځه لمونځونه فرض کړي دي، هر څوک چې په ښه طريقه سره اودس وکړي او دا لمونځونه په خپلو مقرر اوقاتو کي وکړي او رکوع په آرامه سره او پوره لمونځ په کامي خشوع، توجه الی الله سره وکړي نو د ده لپاره د الله تعالى پنځه مضبوطه وعده ده چې ده ته به بخښه وکړي، او هر څوک دا ډول نه کوي ، بالکل لمونځ نه کوي، يا په ښه طريقه سره يي نه کوي نو د هغه لپاره د الله تعالى هيڅ وعده نشته د نورو خطاکارو په مثال که چېرې وغواړي بخشش به ورته وکړي يا نه سزا ورکړي .

صاحب کتاب په دغه حديث کي د "رُكُوعُهُنَّ" سره لفظ "سُجُودُهُنَّ" هم ذکر کړی دی او د "سجودهن" لفظ په حديث مبارک کي ثابت نه دی .

وَأَمَّا جَمَاعُ الْأُمَّةِ فَلِإِنَّ الْأُمَّةَ قَدِ اجْتَمَعَتْ مِنْ لَدُنْ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى يَوْمِنَا هَذَا عَلَى فَرَضِيَّةِ الصَّلَاةِ مِنْ غَيْرِ نَكِيرٍ مُنْكَرٍ وَلَا رَدٍّ وَلَا مُنَازَعَةٍ مُنَازِعٍ وَكَانَ ذَلِكَ إِجْمَاعًا وَاجْتِمَاعُ الْأُمَّةِ حُجَّةٌ مِنْ أَقْوَى الْحَجَجِ بَعْدَ نَصِّ الْآيَاتِ وَالْخَبَرِ لِقَوْلِهِ ﷺ وَالسَّلَامُ لَا يَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ فَإِنْ اجْتَمَعَتْ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ فَأَنَا بِرِيءٍ مِنْهُمْ وَهُمْ بِرِيءُونَ مِنِّي .

**ژباړه:** او هر څه چې اجماع د امت ده نو امت د رسول الله ﷺ د زمانې څخه تر نن پوري په فرضيت د لمانځه متفق دی، بغير د انکاره د منکر يا رد ويونکي يا د جنگ کونکي د جگړې څخه، او دغه ته اجماع د امت وايي، د قرآن او حديث وروسته اجماع د امت يو قوي دليل دی ولي چې حضور ﷺ ويلي دي چې زما امت به په گمراهي نه سي جمعه او چې کله زما امت په گمراهي جمعه سو نو زه د هغوی څخه بيزاره يم او هغه امت زما څخه بيزاره دی.

**تشرېح:** مصنف رحمه الله د رسول الله ﷺ د حديثو د بيان څخه وروسته په اجماع امت سره د لمانځه ثبوت بيان وي، چې د نبی کریم ﷺ د زمانې څخه بيا تر نن ورځي پوري بغير د څه انکار او شکه پوره امت د لمانځه د فرضيت قائل دی او د پوره امت په يوه غلطۍ مجتمع کيدل امکان نه لري ولي چې نبی کریم ﷺ ويلي دي چې زما امت به څه گمراهۍ نه سي جمع کېدلی او که چېرې بالفرض محال جمعه سو نه زه د هغوی څخه بيزاره يم او هغوی به زما څخه بيزاره يي، نو اوس دا خو نسي کېدلای چې د پوره امت څخه عليه السلام بيزاره سي او نه هم پوره امت د عليه السلام څخه بيزاره کېدی سي. لهدا پوره امت په يوه گمراهي سره نه سي جمع کېدی، د دې لپاره اجماع د امت په فرضيت د لمانځه يو قوي دليل دی.

ثُمَّ اَعْلَمَ بِأَنَّ لِلصَّلَاةِ شَرَائِطَ قَبْلَهَا وَفَرَائِضَ وَارْكَانًا وَوُجُوبًا وَسُنَنًا وَأَدَابًا وَكَرَاهِيَّةً وَمَنَاهِي فِيهَا أَمَّا الشَّرَائِطُ فَسِتَّةُ الطَّهَارَةِ مِنَ الْحَدَثِ وَالْجَنَابَةِ وَالطَّهَارَةُ مِنَ النَّجَاسَةِ وَسِتُّ الْعَوْرَةِ وَاسْتِقْبَالُ الْقِبْلَةِ وَالْوَقْتُ وَالنِّيَّةُ.

**ژباړه:** بيا پوه سه چې د لمانځه څخه د مخه شرائط دي او په لمانځه كي فرائض، ارکان، واجبات، سنت، مستحبات، مکروهات او محرمات هم دي، شرائط يي، ۶

دي، ۱ بهې اودس كيدل، ۲ د جنابت څخه پاكي، ۳ ظاهري گندگۍ څخه پاكي حاصلول، ۴ عورت پټول، ۵ قبلې شريفې ته مخامخ درېدل، ۶ د وخت خيال كول، ۷ نيت كول.

**تشرېح:** مصنف رحمۃ الله عليه د لمانځه د فرضيت د ثبوت وروسته خپل مقصود يعني مسائل د لمانځه يې شروع كړه، شرائط جمع ده د شريطة، شرط په لغت كې د يوشي لازمي علامې ته ويل كېږي، او د شريعت په اصطلاح كې په كوم شي چي د يو شي وجود موقوف وي او د هغه بغير د هغه شي په صحيح طريقه سره كيدل ممكن نه وي نو هغه ته شرط ويل كېږي، صاحب د كتاب چي كوم شپږ شيان د لمونځو لپاره شرائط بيان كړي دي هغه ټول دغه سي دي چي د كومو بغير د مطلوب الې الشريعة لمانځه وجود ممكن نه وي، مگر دا ټول د لمانځه د وجود څخه خارج دي، او اركان جمعه د ركن ده، د كومو په اجزا سره چي د يو شي ماهيت مركب وي هغه ته اركان ويل كېږي، لكه څنگه چي په قيام، ركوع او سجده وغيره سره لمونځ مركب دی، نو چي كوم فرائض د لمانځه څخه خارج دي هغوی ته شرائط ويل كېږي او چي كوم په لمانځه كې دننه دي هغو ته اركان ويل كېږي، او د فرائضو اطلاق په شرائطو او اركانو دواړو باندې كېږي، واجب مشتق دی د وجب څخه چي معنی يې د اضطراب ده چونكي د واجباتو ثبوت په اضطراب كې كېږي، د فرائضو په ډول قطعې الثبوت نه دی، د دې لپاره واجبات ورته ويل كېږي او اجابات يادېږي، سنت مؤكده هغه دي چي په كومو نبي صلى الله عليه وسلم مواظبت كړې وي او د هغو په فرضيت هيڅ دليل نه وي، ادا ب جمع د ادب ده، په دوی سره لمونځ د زيات ادب والا جوړېږي، او د دوی په پرېښوولو سره هيڅ عذاب يا عتاب نسته، كراهية مصدر دی د كره يكره څخه او دلته كه چېرې خلاف سنت مراد واخستل سي نو كراهت تنزيهي دغه دی، او كه چېرې خلاف واجب مراد واخستل سي نو كراهت تحريمي جوړېږي كوم چي حرامو ته نژدې

دی، د مناهي څخه مراد هغه افعال دي چي د لمانځه فاسد کونکي دي .

أَمَّا الظَّهَارَةُ مِنَ الْحَدَثِ وَالْجَنَابَةِ فَأَلَوْضُوءٌ وَالْإِغْتِسَالُ عِنْدَ وُجُودِ الْمَاءِ وَالْقُدْرَةُ عَلَيْهِ وَأَمَّا عِنْدَ عَدَمِهَا فَالْتَّيْسُمُ وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا فَرَائِضٌ وَسُنَنٌ وَأَدَابٌ وَمَنَاقِبٌ.

**ژباړه:** کوم چي پاکوالي دی د بي اودسۍ څخه او د جنابت څخه، نو اودس کول او مکمل بدن پرېمنځل کله چي اوبه موجودي وي او د هغو په استعمال قدرت هم وي، چي کله دواړه نه وي نو تیمم کول دي، او د دوی څخه د هریوه فرائض، سنن واداب او محرومات دي .

**تشریح:** چونکي د لمانځه د شرائطو څخه طهارت یو مهم شرط دی، ځکه چي مصنف د ټولو اول په دې تفصیل بیان کولو سره وایي چي د حدث حکمي نجاست څخه پاکي حاصلول د اودس کولو او ځان پرېمنځلو په ذریعه سره حاصلیږي، وضوء " بضم الواو مصدر دی او د حسن په معنی کي راځي د اودس په ذریعه د اعضاو د صفایي په سبب سره حسن حاصلیږي، او د رسول الله ﷺ د حدیث مطابق به د اوداسه اندامونه په ورځ د قیامت به روښانه او ځلیږي، ددې لپاره د دغه عمل نوم یي اودس ایښی دی او دغه ته طهارت صغری هم ویل کیږي .

نو کله چي اوبه موجودي وي او په استعمال یې هم قدرت وي، نو په حدث اصغر کي اودس، او په حدث اکبر کي غسل کول فرض دي، که چېرې د اوبو وجود یا په استعمال قدرت نه وو نو د دواړو قائم مقام تیمم دی او لکه څنگه چي د لمانځه لپاره فرائض وغیره وي نو دغه ډول په اودس او غسل کولو کي شریعت فرائض، سنت و مستحبات و مفاسد بیان کړي دي چي د هغو ذکر چي لاندې را روان دی.

أَمَّا فَرَائِضُ الْوُضُوءِ فَأَرْبَعَةٌ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَالْمَرْفَقَانِ تَدْخُلَانِ فِي فَرْضِ الْغَسْلِ وَكَذَا مَا بَيْنَ الْعِذَارَيْنِ وَالْأُذُنَيْنِ يَجِبُ غَسْلُهُ وَالْمَفْرُوضُ فِي مَسْحِ الرَّأْسِ مِقْدَارُ النَّاصِيَةِ وَهُوَ رُبْعُ الرَّأْسِ لِمَا رَوَى الْمُغِيرَةُ ابْنُ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى سُبَاطَةَ قَوْمٍ فَبَالَ وَتَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى نَاصِيَتِهِ وَخَفَّيْهِ.

**ژباړه:** د اوداسه فرضونه څلور دي لكه څنگه چې الله تعالى وايي چې اى مسلمانانو! كله چې تاسي ولاړ سى لمانځه ته نو خپل مخونه پرېولئ او لاسونه ترڅنگلو پوري او مسحه وكړئ په خپلو سرو او پرېولئ پښې تر بجلكو پوري، د څنگلو او بجلكو دواړو پرېولل په فرائضو كي داخل دي او دغه ډول د دواړو بارخوگانو او د غوږو درمياني علاقه هم پرېولل واجب دي او د سر مسحه هم په مقدار د نزلې يعني د سر څلورمه حصه فرض ده ولي چې مغيره ابن شعبه د نبى كريم ﷺ څخه روايت كړى دى چې عليه السلام د يو قوم په كانډواله كي د قضاء حاجت څخه وروسته اودس وكړ او خپل ناصيه او په موزو يي مسحه وكړه.

**تشرېح:** مصنف د فرائضو د اودس اثبات د قرآن پاك څخه وكړ او وې ويل چې الله تعالى وايي اې مومنانو چې تاسي د لمانځه اراده وكړئ نو مخونه پرېولئ، د مخ حدود د ډېرو فقهاء كرامو په نيز په اوږدوالي د تندي طرف د ورېښتانو د مقام څخه بيا لاندي ترزني پوري دى، او په پراخوالي كي د دواړو غوږو په درميان كي دى، د امام يوسف رحمته الله په نزد غوږ پټى چې د غوږ د طرف څخه د ږيري تر آخري كنارى پوري او د غوږ په درميان كي تقريباً د يوې گوتي برابر دى او په دغه پټى د

غورېدو د بېري وريښتان نه راخيژي د مخ په حدودو کي داخل نه دي او د دغه پرېولل ضروري نه دي، مصنف د امام يوسف په قول رد کولو سره ويلي دي "مَا بَيْنَ الْعَذَارَيْنِ وَالْأُدُنَيْنِ يَجِبُ غَسْلُهُ" يعني د غورېد پټۍ پرېولل هم ضروري دي او داهم د مخ په حدودو کي شمار دی.

دغه ډول الله ﷺ د لاسونو ترڅنگلو پوري د پرېوللو حکم کړی دی، مرافق د مرفق جمع ده، په لاس کي د بازو لاندې او د ذراع څخه پورته درمياني مصافې ته وايي، او د دې وروسته يې د سر د مسحي حکم کړی دی، مسحه په لغت کي په يو شي د بل شي تيرولو ته ويل کيږي او په شريعت مطهره کي لوند لاس پر هغه مواضعو تيروول د کومو چي په شريعت کي حکم دی او په تيمم کي د مسحه لغوي معنی مراد اخستل کيږي، او د پښو تربجلکو پوري د پرېولو حکم دی.

که چېرې دا پوښتنه وسي چي د مفسرينو د قول مطابق دا آيت مدني دی او لمونځ په مکه مکرمه کي فرض سوی دی، نو د دې آيت د نزول څخه ترمنځه لمونځ بغير اوداسه وو؟

ځواب دادی چي د اودس حکم د دې ترمنځه يا خو د وحې غير متلو په ذريعه وو يا د تېرسوو پيغمبرانو په شريعت کي د اودس حکم وو او د مکې د زندگۍ په دور کي په دغه عمل کېدی، لکه څنگه چي نبي کریم ﷺ اودس کوی نو ټوله اندامونه به يې درې درې واره پرېولل او ويل يې چي دا زما او زما څخه ترمنځه تېر سوي انبياوودا اودس وو.

په "وَالْمِرْفَقَانِ وَالْكَعْبَانِ تَدْخُلَانِ فِي فَرْضِ الْغُسْلِ" کي مصنف يو اختلافي بحث راخستی دی، د جمهورو علماؤ په نزځنگلي او پښې تربجلکو پوري پرېولل فرض دي، مگر د امام زفر رحمۃ الله عليه په نز فرض نه دي، هغه وايي چي مرفقان او کعبان دلته د انتها لپاره بيان کړي دي، د لاسو پرېولل ترڅنگلو پوري او د پښو پرېولل تربجلکو

پوري دي، خپله څنگلي او بجلکي د پرېولو په فرائضو کي داخل نه دي .

جمهور علماء وايي چي چري غايت، انتها د ماقبل جنس څخه وي نو هغه هم د ماقبل په حکم کي داخلېږي لکه (حفظت القرآن او له الی آخره) کي د قرآن اخر هم د قرآن د جنس څخه دی، ځکه چي تر آخره مراد د قرآن پاک حفظ دی نو دلته هم مرفقان ديد د جنس څخه دي او کعبان رجل د پښود جنس څخه دي او ددوی پرېول هم فرض دي .

د سر په مسحه کي مقدار څلورمه حصه ده او د امام مالک رحمته الله په نز د ټول سر مسح فرض ده لکه څنگه چي په آيت تيمم کي "فامسحو بوجوهکوم" څخه د پوره مخ استعاب فرض دی، او امام شافعي رحمته الله د آيت په اطلاق عمل کولو سره د سر په ادنی جزء باندي مسح کول يعني که څه هم يو څه ورېښتان وي مسح يي جائز گڼلې ده، د احنافو په نز د نبی کریم صلی الله علیه و آله د عمل مبارک په پيروي کي ناصيه څلورمه حصه مسح فرض ده .

وَأَمَّا سُنُّهُ فَغَسْلُ الْيَدَيْنِ قَبْلَ إِدْخَالِهَا الْإِنَاءَ إِلَى الرَّسْغِ ثَلَاثًا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنَامِهِ فَلَا يَغْسِنْ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ مِنْ جَسَدِهِ وَتَسْبِيَةُ اللَّهِ تَعَالَى فِي ابْتِدَائِهِ وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ يُسَبِّحُ مَرَّتَيْنِ قَبْلَ كَشْفِ الْعَوْرَةِ وَمَرَّةً بَعْدَ سَتْرِهَا وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ ابْتِدَاءِ غَسْلِ سَائِرِ الْأَعْضَاءِ وَالْمُضْمَضَةُ وَالِاسْتِنْشَاقُ بِمَاءَيْنِ جَدِيدَيْنِ وَإِصْبَالُ الْمَاءِ إِلَى مَا تَحْتَ الشَّارِبَيْنِ وَالْحَاجِبَيْنِ وَمَسْحُ مَا اسْتَرَسَلَ مِنَ اللَّحْيَةِ وَتَخْلِيلُهَا وَاسْتِيعَابُ جَمِيعِ الرِّاسِ فِي الْمَسْحِ بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَكَيْفِيَّةُ اسْتِيعَابِ الْمَسْحِ أَنْ يَأْخُذَ



الْمَاءَ وَيَبُلَّ كَفَّيْهِ وَأَصَابِعَهُ ثُمَّ يُلْصِقُ الْأَصَابِعَ وَيَضَعُ عَلَى مُقَدِّمِ رَأْسِهِ مِنْ كُلِّ يَدٍ ثَلَاثَ أَصَابِعَ وَيُمْسِكُ إِبْهَامَيْهِ وَسَبَابَتَيْهِ وَيُجَافِي بَطْنَ كَفَّيْهِ عَنْ رَأْسِهِ وَيَمُدُّهُمَا إِلَى الْقَفَاءِ ثُمَّ يَضَعُ كَفَّيْهِ عَلَى جَانِبَيِ الرَّأْسِ وَيَمْسَحُهُمَا وَيَمُدُّهُمَا إِلَى مُقَدِّمِ الرَّأْسِ وَيَمْسَحُ ظَاهِرَ أُذُنَيْهِ بِبَاطِنِ إِبْهَامَيْهِ وَبَاطِنِ أُذُنَيْهِ بِبَاطِنِ مُسَبِّحَتَيْهِ كَذَا ذَكَرَهُ فِي الْحَيْطِ وَيَمْسَحُ الرَّقَبَةَ بِظُهُورِ الْأَصَابِعِ الثَّلَاثِ بِمَاءٍ جَدِيدٍ وَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ آدَابٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ سُنَّةٌ وَتَخْلِيلُ الْأَصَابِعِ وَتَكَرُّرُ الْغَسْلِ إِلَى الثَّلَاثِ وَالنِّيَّةُ وَالتَّرْتِيبُ وَالذِّكْرُ وَالْمَوَاقِفُ.

**ژباړه:** د اوداسه چي کوم سنت دي نو دواړه لاسونه ترڅنگلو پوري درې واړه پريولل دي مخکي تر داخولو په يو لوبښي کي، نبي کریم ﷺ ويلي دي چي کله ستاسو څخه يو څوک د خوب څخه را کښيني نو لاس دي نه اچوي په يو لوبښي کي مخکي تر درو واړو پريولو، ولي چي ده ته څه معلوم دی چي دده لاس ټوله شپه د جسم د کومي حصې سره پروت وو، او د اودس په شروع کي بسم الله ويل او صحيح داده چي بسم الله دوه واړه ووايي، يو وار د کشف عورت (استنجاء) ترمخه، او يو وار وروسته، او کلمه شهادت د هر اندام تر پريولو ترمخه ويل کيږي، او په جلا جلا اوبو سره په خوله او پوزه کي اوبه اچول، او بريټو او د ورځو لاندي حصې ته اوبه ورسول دي، او د بيري لاندي زېږدونکي ورښتان مسح کول، او د بيري خلالول، او د پوره سر مسح کول په يوه وار اوبو سره، او د پوره سر د مسح کولو طريقه داده چي اوبه راواخلي ورغوي او لاسونه لاندې کږي، بيا د هر لاس درې درې گوتي يوحاي کږي، د سر په اولنۍ حصه باندي يې کښيږدي، د گوتو تسبيحي گوتو او د ورغوو

باطني حصه د سر څخه وساتي او دواړه لاسونه شاته د غاړې و طرف ته يوسي د دې وروسته ورغوي د سر په دواړو اطرافو راسته چپه طرف کښيږدي او په دواړو مسح کولو سره يې سيده يوسي او د غوږو بيروني حصه د گوتو په باطن او دننه حصه يې د تسبيح د گوتو په باطن سره مسح کړي، دغه ډول په محيط کي د مسح طريقه ذکر کړل سوي ده، ييادي مسح وکړي د غاړې د درو گوتو په ظاهر سره او په نوو ابو سره، ځينو علماوو د غاړې مسح ته مستحب ويلي دي او ځينو سنت، او د گوتو خلال او درې واړه پرېولل، نيت کول او ترتيب قائلول او پرله پسې پرېولل.

**تشرېح:** منصف رحمه الله په دغه عبارت کي د اودس سنتونه بيان کړي دي د نبي کریم صلی الله علیه و آله څخه عبد بن زيد بن عاصم روايت کړي دی، چي عليه السلام د اوداسه په اول کي درې واړه لاسونه پرېولل او دغه ډول د اوداسه په شروع کي بسم الله ويل سنت ده، مگر د فقهاء کرامو په دغه باره کي اختلاف دی چي تسميه د استنجاء څخه ترمخه يې او که وروسته د اودس کولو په وخت کي، نو مصنف د دغه اختلاف څخه د ځان ساتلو لپاره وويل چي بسم الله دوه واړه ويل پکار دي، د کشف عورت يعني د استنجاء څخه ترمخه او د اودس کولو په وخت کي دي بيا ووايي، د هدايې مصنف بسم الله ويل مستحب ليکلي ده، ځينو د اوداسه په شروع کي د نبي عليه السلام څخه "بسم الله العظيم والحمد لله علي دين الاسلام" الفاظ نقل کړي دي او ځينو صرف بسم الله الرحمن الرحيم ته افضل ويلي دي، د خولې او پوزي پرېوللو لپاره جلا اوبه اخيستل لکه څنگه چي امام طبراني د کعب بن عمرو اليمامي څخه روايت کړي دی چي نبي کریم صلی الله علیه و آله په اوداسه کي درې واړه خوله او درې واړه پوزه ومينځل اور د هر وار لپاره يې جلا جلا اوبه اخستلي، د بریتو او وريځو لاندې اوبه رسول هم سنت دي، او صاحب تجنيس دا په مستحباتو کي شمار کړي دي، او د بيري څرېدونکي ورېښتان لندول او د بيري خللول هم سنت دي لکه څنگه چي امام

ترمذي او ابن ماجه د حضرت عثمان خنجه روايت كړى دى چې نبي عليه السلام بیره خلالوله او امام ابوداود د حضرت انس رضي الله عنه خنجه روايت كړي دي چې كله به عليه السلام ديولوبښي خنجه اوبه په لاس كې واخستلي، نو دلاندینی حصې خنجه د بيري په پرېولوسره يې وول چې دغه ډول ماته الله تعالي حكم كړى دى .

او د پوره سر مسح كول هم سنت دي، عليه السلام په دې باندي هميشه توب كړى دى، او كله كله يې د پوره سر مسح پرې ايښي ده لكه خنګه چې د حضرت مغیره په روايت كې تير سويدي، دا د دغه تعليم لپاره وو چې د هميشه توب په وجه سره د پوره سر مسح فرض ونه ګڼل سي، د غاړې په مسح كې د فقهاوو اختلاف دى ځينو سنت او ځينو مستحب ګڼلي ده، او د صحيح قول مطابق مستحب ده، په فتاوى قاضیخان كې راغلي دي چې د غاړې مسح نه سنت ده او نه مستحب او د حلقوم مسح بدعت دى، د ګوتو خلالول هم سنت دي لكه خنګه چې د لقيط بن صبره خنجه روايت دى چې نبي عليه السلام په كامل او احسنه طريقې سره په اوداسه كې په ګوتو كې خلال وكړ، او د عبدالله بن عباس رضي الله عنه په روايت كې دي چې عليه السلام وويل چې كله تاسي اودس كوى نو د لاسو او پښو په ګوتو كې خلال كوى، او د اوداسه اندامونه درې درې واره پرېولل سنت دي، ولي چې عليه السلام اودس وكړ او ټوله اندامونه يې يو يو وار پرېولل او د هغه وروسته يې وويل چې دا اودس دى، د دې بغيره الله تعالى لمونځ نه قبلوي او چې كله يې دوه دوه واره اعضاء پرېولل نو وې ويل چې په دغه اوداسه سره الله تعالى اجر دوه چنده كوي او د درې واره پرېولو په باره كې يې وويل چې دا زما او زما دمخكښو انبياؤ اودس دى، نو د دې خنجه دا ثابته سوه چې يو وار پرېولل فرض، او درې واره هر اندام پرېولل دانبياء عليهم السلام سنت دي او د درې واره خنجه زيات كه په اعتقاد سنت سره وي نومكروه دى او كه چېرې د شك په وجه د زړه د اطمینان لپاره وي نو مكروه نه دى

او نیت هم د اوداسه لپاره سنت دی فرض نه دی، د ائمه ثلاثه وو په نز فرض دی او ترتیب لکه څنگه چي په آیت الوضوء کي ذکر دی سنت دی ولي چي یو وخت نبي کریم ﷺ څخه د اودس کولو په وخت کي مسح پاته سوه او د فارغیدو وروسته یي د سر مسح په یاد سوه نو فقط د سر مسح یې وکړه، که چېرې ترتیب فرض وای نو علیه السلام به نیوی اودس کړی وای، او دغه ډول په خوله کي، په پوزه کي اوبه اچولواو د مخ پرېلولو په ماینځ کي هم ترتیب سنت دی، او د هر اندام پرېلولو په وخت کي مزل هم د تکمیل د فرضو سنت دی، او پرله پسې اندامونه داسي پرېول چي د هر اندام د وچېدو ترمنځه بل اندام پرېولي دا سنت دی.

وَأَمَّا آدَابُهُ فَهُوَ أَنْ يَتَأَهَّبَ لِلصَّلَاةِ قَبْلَ دُخُولِ الْوَقْتِ وَأَنْ يَجْلِسَ لِلِاسْتِنْجَاءِ إِلَى يَمِينِ الْقِبْلَةِ أَوْ إِلَى يُسَارِهَا مُتَفَرِّجًا إِلَّا أَنْ يَكُونَ صَائِمًا وَأَنْ يَغْسِلَ مَخْرَجَ النَّجَاسَةِ إِذَا لَمْ تَتَجَاوَزِ النَّجَاسَةُ مِنْ مَخْرِجِهَا فَغَسَلُهُ مُسْتَحَبٌّ أَمَّا إِذَا جَاوَزَتْ مَخْرَجَهَا وَلَمْ تَكُنْ قَدَرِ الدِّرْهِمِ فَغَسَلُهُ سُنَّةٌ وَإِنْ كَانَتْ قَدَرَا الدِّرْهِمِ فَغَسَلُهُ وَاجِبٌ وَأَمَّا إِنْ زَادَتْ عَلَى قَدَرِ الدِّرْهِمِ فَغَسَلُهُ فَرَضٌ وَالْأَدَبُ أَنْ يَغْسِلَهُ حَتَّى يُنْقِيَهُ وَلَيْسَ فِيهِ عَدَدٌ مَسْنُونٌ وَكَذَا فِي الْإِسْتِنْجَاءِ بِالْأُحْجَارِ يَنْسَحُ حَتَّى يُنْقِيَهُ وَأَنْ يَمْسَحَ مَوْضِعَ الْإِسْتِنْجَاءِ بِالْخِرْقَةِ بَعْدَ الْغُسْلِ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ مَعَهُ خِرْقَةٌ يُجَفِّفُهُ بِيَدِهِ الْيُسْرَى وَأَنْ يَسْتَرْ عَوْرَتَهُ حِينَ فَرَّغَ وَإِنْ يَتَوَلَّى فِي أَمْرِ الْوُضُوءِ بِنَفْسِهِ وَلَا يَأْمُرُ غَيْرَهُ لِقَوْلِهِ ﷺ أَنَا لَا أَسْتَعِينُ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا بِالضَّرُورَةِ وَإِنْ يَجْلِسُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ عِنْدَ غَسْلِ سَائِرِ الْأَعْضَاءِ وَأَنْ يَكُونَ جُلُوسُهُ عَلَى

مَكَانٍ مُرْتَفِعٍ وَأَنْ لَا يَتَكَلَّمَنَّ فِي إِثْنَاءِ الْوُضُوءِ بِكَلَامِ الدُّنْيَا وَأَنْ يَتَشَهَّدَ عِنْدَ غَسْلِ  
كُلِّ عَظْمٍ وَأَنْ يَدْعُوَ بِمَا جَاءَ فِي الْأَثَارِ وَأَنْ يَمْضَضَ وَيَسْتَنْشِقَ بِيَدِهِ الْيُسْرَى  
وَيَنْتَظِفَ وَيَسْتَنْشِرَ بِيَدِهِ الْيُسْرَى وَيَنْبَغِي أَنْ يَأْخُذَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَاءً جَدِيدًا  
وَأَنْ يَسْتَاكِبَ بِالسَّوَاكِ إِنْ كَانَ لَهُ مَسْوَاكٌ وَالْأَفْبَالُ صَبِيحٌ وَأَنْ يُبَالِغَ فِي الْمَضْمَضَةِ  
وَالِاسْتِنْشَاقِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ صَائِمًا وَالْبَالِغَةُ فِي الْمَضْمَضَةِ قَالَ بَعْضُهُمْ هِيَ الْبَغْرُ  
غَرَّةٌ وَقَالَ صَدْرُ الشَّهِيدِ هِيَ تَكْثِيرُ الْمَاءِ حَتَّى تَمْلَأُ الْفَمَ وَفِي الْإِسْتِنْشَاقِ جَذْبُ  
الْمَاءِ حَتَّى يَصْعَدَ إِلَى مَنْخَرِهِ وَإِنْ يَدْخُلَ اصْبَغِيهِ الْخِنْصَرَيْنِ فِي صِاحِ أَذُنَيْهِ عِنْدَ  
الْمَسْحِ وَأَنْ يُخَلِّلَ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ بِخِنْصَرِ يَدِهِ الْيُسْرَى وَأَنْ يُحَرِّكَ خَاتِمَهُ إِنْ كَانَ  
وَاسِعًا وَإِنْ كَانَ ضَيِّقًا فَفِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ عَنْ أَصْحَابِنَا لَا بُدَّ مِنْ تَحْرِيكِهِ أَوْ نَزْعِهِ  
هَكَذَا ذَكَرَ فِي الْمَحِيطِ وَأَنْ لَا يُسْرِفَ فِي الْمَاءِ وَإِنْ كَانَ عَلَى شَطِّ نَهْرٍ جَارٍ لِمَا رَوَى عَنِ  
النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ سُئِلَ أَوْفَى الْوُضُوءِ سِرٌّ قَالَ نَعَمْ وَلَوْ كُنْتَ عَلَى ضِفَّةِ نَهْرٍ جَارٍ وَأَنْ لَا  
يُقْتَرَفَ فِي الْمَاءِ وَأَنْ يَمْلَأَ نَاءَهُ ثَانِيًا وَأَنْ يَقُولَ عِنْدَ تَمَامِهِ أَوْفَى خَلَالِهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي  
مِنَ التَّوَابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ وَاجْعَلْنِي مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ وَاجْعَلْنِي  
مِنَ الَّذِينَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ، وَأَنْ يَقُولَ بَعْدَ فِرَاقِهِ سُبْحَانَكَ  
اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ  
إِلَيْكَ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ نَاطِرًا إِلَى السَّمَاءِ وَأَنْ يَقْرَأَ بَعْدَ الْفِرَاقِ

سُورَةُ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ مَرَّةً اَوْ مَرَّتَيْنِ اَوْ ثَلَاثًا وَاَنْ يَشْرَبَ فَضْلَ وُضُوئِهِ قَائِمًا وَيَقُولُ  
 اَللّٰهُمَّ اشْفِنِيْ بِشِفَاكَ وَدَاوِيْ بِدَوَاكَ وَاَعِصْنِيْ مِنْ الْوَهْلِ وَالْاَمْرَاضِ  
 وَالْاَوْجَاعِ وَيَكْرَهُ الشَّرْبُ قَائِمًا اِلَّا هَذَا وَشَرِبُ مَاءٍ زُمُرٍ وَاَنْ يَصِلَهُ بِسَبْحَةِ اَيُّ  
 نَافِلَةٍ اِلَّا اَنْ يَكُوْنَ فِيْ وَقْتٍ مَكْرُوَّةٍ وَاَنْ يَتَوَضَّأَ عَلَيَّ الْوُضُوْءِ وَاسْتِصْحَابُ النَّيَّةِ.

**ژباړه:** د اوداسه مستحبات دادي چي د لمانځه تروخت تر مخه تباري وکړل سي،  
 او د استنجاء لپاره د قبلې شريفې راسته يا چپه طرفته خلاص کښينستل، مگر دا  
 چي روژه يي وي، عورت دي پرېولي، که نجاست بولي د خپل مخرج (عورت) څخه  
 متجاوزو نه يي نو پرېولل يي مستحب دي، که چېري د مخرج څخه زيات سي او په  
 قدر د درهم نه وي نو پرېولل يي سنت دي، او که چېري په قدر د درهم وي نو پرېولل  
 يي واجب دي او که چېري د درهم د مقدار څخه زيات سي نو پرېولل يي فرض دي،  
 او مستحب دا دی چي مخرج (عورت) په ښه وضعي سره چي پاک او صاف سي په  
 دې استنجاء کي هيڅ عدد مسنون نه دی، او دغه ډول په ډېرو سره دي د استنجاء  
 وهلو په وخت کي ښه صفايي وکړل سي او د پرېوللو وروسته د استنجاء ځای  
 (عورت) دي په يوې کپړې سره وچ کړي او که چېري کپړه نه وي نو په چپه لاس سره  
 دي وچ کړي او د فراغت وروسته دي سترپټ کړي، په خپل اودس کولو کي پکار دی  
 چي د بل چا څخه بغير د ضرورته کومک اخستل نه دي پکار، ولي چي نبي کریم  
 ﷺ ويلي دي چي زه د الله په عبادت کي د يوچا کومک نه کوم مگر د ضرورت په  
 وخت کي، او د ټولو اعضاء وواودس پرېوللو په وخت کي دي مخامخ قبلې ته  
 کښيني، د اودس لپاره ناسته دي په پورته ځای وي او په دغه دوران کي دي د خبرو  
 څخه ځان وژغوري او د هر اندام پرېوللو په وخت کي دي کلمه تشهد او هغه دعاوي

د سلف صالحينو څخه نقل سوي دي ووايي، او په راسته لاس سره دي خوله ومنيځي او په پوزه کي دي اوبه واچوي او بيا دي په چپه لاس سره پوزه صفا کړي، مناسبه داده چي د هر وار لپاره جلا جلا اوبه واخستل سي، او مسواک ووهي که چيري موجود وي، او که نه وي نو په گوتي سره دي خوله پرې منځي او په پوزه کي دي د اوبو اچولو په وخت کي ښه کوشش وکړي مگر نه چي روژه دار وي.

ځينو فقهاؤ ويلي دي چي د خولې په پرېمنځلو کي د مبالغې څخه مراد غرغړه ده او امام صدر الشهد وائي چي په خوله کي ډېري اوبه اچول چي خوله ډکه سي "مبالغه في المضمضه" ده، او په استنشاق پوزه کي د اوبو اچولو مبالغه داده چي پورته تر خيشوم پوري اوبه وڅيړي، او د دواړو لاسو د شهادت گوتي د مسح په وخت کي د غوږو په سوريانو کي داخلي کړئ او د پښو د گوتو خلال د چپه لاس په بټي گوتي سره دي وکړي، او که گوتی چيري فراخه وي نو حرکت دي ورکړي او که فراخه نه وي نو د ظاهر روايت مطابق د هغه ښورول يا رايستل ضروري دي، دغه ډول په "محيط" کتاب کي ذکر دي چي په اوبو کي اسراف مه کوئ که څه هم د ولې په غاړه ياست، ولي چي د نبي کرم ﷺ څخه يو چا پوښتنه وکړه چي ايا په اوداسه کي اسراف کيدی سي؟ نو نبي کریم ﷺ وويل چي هو که څه هم د جاري ولې په غاړه ناست ياست، او دا چي په اوبو کي کمی هم نه وکی او لوښي دوهم وار ډک کړئ او د اوداسه په آخر يا په منع کي دا دعا ووايast:

(اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ وَاجْعَلْنِي مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الَّذِينَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) د اوداسه د فراغت څخه وروسته دي (سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَحْدَكَ

لَا شَرَّ لَكَ أَنْ تَسْتَغْفِرَكَ وَتَتُوبَ إِلَيْكَ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ) د آسمان طرف ته په کتنو سره دي ووايي، او د فراغت وروسته دي سورة القدر يويا دوه يا درې واره ووايي او د اوداسه څخه پاته اوبه په ولاړه سره وڅښي او دا وواياست:

اللَّهُمَّ اشْفِنِي بِسُوءِ أَيْكٍ وَدَوَانِي بِدَوَائِكَ وَأَعِصِنِي مِنَ الْوَهْلِ وَالْأَمْرَاضِ وَالْأَوْجَاعِ

په ولاړه سره څښاک مکروه دی مگر د اوداسه پاته سوي اوبه او د زمزم اوبه مکروه نه دي، که چېرې مکروه وخت نه وي نو دوه رکعات نفل دي هم وکړي.

**تشریح:** مصنف رحمته الله د سنتو د بيان څخه د فراغت وروسته د مستحباتو په بيانولو سره وايي، چي د لمانځه د وخت څخه ترمنځه د لمانځه لپاره تيارې کول مستحب دي ولي چي په دې تيارۍ سره شيطان د دې خبرې څخه نااميده کيږي چي زه به دا انسان د لمانځه څخه غافله کوم، د استنجاء په وخت کي د قبلې د ادب لحاظ کولو سره راسته يا چپه طرف ته کښيښتلي، ولي چي په وخت د ضرورت مخ پر قبله کښيښتلی مکروه تنزيهي دي، البته په وخت کي د ضرورت قبلې ته مخامخ اودس مات، چکر وهل مکروه تحریمي دي، د استنجاء څخه چونکي مقصد صفایي حاصلول دي نو په وخت کي د استنجاء پر څخه خلاص کښيښتلی پکار دي د دې لپاره چي صفایي په ښه طريقه سره وسي، او د روژې په وخت کي د اوبو داخلېدو احتمال سته نو د دې لپاره احتیاط کول پکار شي چي روژه فاسده نه سي.

مصنف رحمته الله د دې وضاحت کړې دی چي په هر وخت کي استنجاء مستحب نه ده بلکي په ځينو حالاتو کي واجب او فرض هم ده، د کومو تفصيل چي په متن کي ذکر سوی دی، او ځينو فقهاؤ کرامو په استنجاء کي درې يا اووه واره وغيره کي مختلف قولونه ذکر کړي دي، او دغه ډول په ډبرو د استنجاء وهلو په وخت کي درې واره يا اووه با لس واره پوري بيان کړی دی، مگر د احنافو په نزېه دوی کي يو



عدد هم مسنون نه دی او وايي چي دا رایه دي په مبتلي باندې پريښودل سي، البته که چېرې څوک د وسوسې مريض وي نو د هغه لپاره د نورو مردارو په مثل درې واره دي مقدار کړل سي.

د فراغت وروسته د استنجاء مقام په کپري سره وچ کړئ، يا په چپه لاس سره يې وچ کړئ، ددې لپاره چي د مستعملو اوبو احتمال پاته نه سي، عورت چونکي د ضرورت لپاره خلاص کړي وو نو اوس دا پټ کړئ ولي چي ستر بغيره ضرورته خلاصول جائز نه دي.

په اوداسه کي بغير د ضرورته د چا څخه کومک غوښتل خلاف اولی دی مگر کله چي څوک خپله د محبت په وجه بغير د طلبه د اودس کونکي لپاره اوبه راوړي يا د اودس کونکي په اعضاؤ اوبه ورواچوي نو په دې کي هيڅ قباحته نسته، د عليه السلام څخه خپله هم ثابت دي چي د اودس کولو په وخت کي خادم ده مبارک ته اوبه وراچولي دي.

د اودس کولو په وخت کي اودس کونکي ته پکار ده چي مخ پر قبله کښيني او په پورته ځای کښيني چي د مستعملي اوبو د څاڅکو خطر نه سي پاته، د اودس په وخت کي د دنياوي خبرو پر ځای منقولي دعاوي ويل پکار دي ددې لپاره چي د اودس کولو عمل د دنياوي خبرو څخه پاک او صرف د خدای تعالی لپاره سي، د اودس کولو په وخت کي خوله او په پزه اوبو اچولو لپاره راسته لاس استعمال کړئ ولي چي دا طهارت دی او د پزي لپاره چپه لاس استعمال کړئ ولي چي د حضرت عائشې صديقې رضي الله عنها څخه روايت دی چي د نبي کریم ﷺ راسته لاس د طهارت او خوراک لپاره وو او چپه لاس يې په نورو کارو کي استعمالی دی، په خوله کي مسواک وهي، امام قدوي مسواک په سنتو کي شمار کړی دی، په تحفة الفقهاء کي دي چي د خولې مينځلو په وخت کي سنت دی او که چېرې مسواک نه يې نو د

شهادت گوته کفایت کوي، په اوږدوالي به مساواک یوه لوښت وي او په پراخوالي به د یوې گوټي په مقدار وي، علیه السلام ویلي دي چي په مساواک سره خوله پریولل د الله تعالی - رضامندی سبب دی.

په مضمضه، استنشاق کي مبالغه کول پکار دي لکه څنگه چي علیه السلام لقیط بن صبره ته ویلي وه "که چېري ته روژدار نه یي نو په استنشاق کي مبالغه کوه" او مضمضه هم ځینو علماؤ په استنشاق باندې د مبالغې په حکم کي قیاس کړي ده، د سرد مسح په وخت کي کوچنۍ خچنه گوته د غوږو سربو ته داخلول پکار دي ولي چي ربیع بنت معوذ بن عفرا په یو حدیث کي بیان کړی دی چي ما علیه السلام اودس کولو په وخت کي ولیدی دغه ډول حدیث بیانې وي او وایي چي گوټي یې د غوږو په سربو کي د سرد مسح په وخت کي داخلي کړي.

خچنه (کوچنۍ) گوته چونکي د کوچنیوالي په وجه په اسانۍ سره داخلېږي نو د دې لپاره فقهاؤ د دې گوټي داخلولو ذکر کړی دی. او وروسته د گوټو خللول هم مستحب دي. مستور بن شداد وایي چي ما د اودس کولو په وخت کي علیه السلام ولیدی چي په خچني گوټي سره یې د پښې گوټي مړلې. گوټمۍ برکت ضرورت حرکت ورکول پکار دي او که چېرې د تنګۍ په وجه د اوبو د نه کېدونو احتمال نه وي نو ایستل یې پکار دي د دې لپاره چي د ځای وچ نه سي پاته.

دغه ډول په اوبو کي د اسراف کولو څخه چي الله یې منته یعني د درو وارو څخه زیات د اودس اسامو پرېولو څخه پرهیر پکار دی. حضرت عبدالله بن عمرو رضی الله عنه وایي چي علیه السلام یو وخت تیرېدی نو حضرت سعد رضی الله عنه اودس کوی، علیه السلام وویل ای سعد رضی الله عنه! ته اسراف کوي نو حضرت سعد پوښتنه وکړه ایا په اودس کي هم اسراف سته؟ علیه السلام وویل چي هو که څه هم د نهر پر غاړه یې، او کمي هم نه ده پکار ولي چي د هر اندام پرېولل یقیني سي، د اودس په اخر یا په

ماينځ کي په متن کي ذکر سوي دعاگانې ويل د اجر باعث دي، په ترمذي شريفي کي د حضرت عمر رضي الله عنه څخه روايت دی چي عليه السلام وويل چاچي د اوداسه وروسته دغه لاندې کلمه شهادت وويل نو د هغه لپاره د جنت اته دروازې خلاصېږي، په کومه دروازه چي هغه وغواړي داخل به سي:

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

دغه ډول د اوداسه څخه پاته اوبه د ولاړي په حالت وڅښئ، ولي چي حضرت علي رضي الله عنه خلگو ته د ښوولو لپاره اودس وکړ او د اوداسه پاته اوبه يي په ولاړي سره وڅښلي او وې ويل چي ماته دا محبوبه وه چي تاسو ته د نبي کریم صلی الله علیه و آله د اودس طريقه در ښکاره کوم، د زم زم اوبه هم په ولاړه سره څښلای سئ ولي چي د ابن عباس رضي الله عنه څخه روايت دی چي عليه السلام د زم زم اوبه د ولاړي په حالت کي وڅښلي.

دغه ډول په هر اوداسه کم از کم دوه رکعاته نفل کول پکاري دي ولي که چېري د اوداسه سره مقصودي عبادت نه وکړل سي نو هغه پخپله مقصود بالذات عبادت نه دی.

وَأَمَّا الْمَنَاهِيُّ فَهُوَ أَنْ لَا يَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ وَقَدْ اسْتِنَجَأَ وَلَا يَكْشِفُ عَوْرَتَهُ عِنْدَ أَحَدٍ وَالْإِسْتِنَجَاءُ بِالْمَاءِ أَفْضَلُ إِنْ أَمْكَنَهُ مِنْ غَيْرِ كَشْفٍ فَإِنْ لَمْ يُمْكِنَهُ يَكْفِي الْإِسْتِنَجَاءُ بِالْأُخْبَارِ وَلَا يَكْشِفُ عَوْرَتَهُ إِذَا لَمْ تَكُنِ النِّجَاسَةُ أَكْثَرَ مِنْ قَدْرِ هِمِّ أَمَّا الْإِسْتِنَجَاءُ عَلَى نَوْعَيْنِ لُغَوِيٍّ وَشَرْعِيٍّ أَمَرَ اللُّغَوِيُّ فَهُوَ طَلَبُ النِّجْوِ وَفِي بَعْضِ أَقْوَالِ النَّاسِ أَرَادَ بِهِ قَلْعُ النِّجَاسَةِ وَأَمَّا الْإِسْتِنَجَاءُ الشَّرْعِيُّ فَهُوَ إِزَالَةُ النِّجَاسَةِ عَنْ

عُضْوٍ مَّخْصُوصٍ بِالنَّسَاءِ أَوْ بِالتُّرَابِ أَوْ بِالْحَجَرِ أَوْ بِالْمَدَرِ وَأَنْ لَا يَسْتَنْجِيَ بِيَدِهِ  
 الْيُمْنَى وَلَا بَطْعَامٍ وَلَا بِرَوْثٍ وَلَا بِعَظْمٍ وَلَا بِعَلْفِ الدَّوَابِّ وَلَا بِحَقِّ الْغَيْرِ وَلَا بِفَخْمٍ  
 وَلَا بِخَذَفٍ وَلَا بِأَجْرٍ وَأَنْ لَا يَتَخَمَّمَ وَلَا يَتَخَطَّ فِي الْمَاءِ وَأَنْ لَا يَتَعَدَّى فِي الزِّيَادِ  
 وَالنَّقْصَانِ فِي الْمَرَّاتِ وَفِي الْمَوَاضِعِ وَأَنْ لَا يَمْسَحَ أَعْضَاءَهُ بِالْخُرْقَةِ الَّتِي يَمْسَحُ بِهَا  
 مَوْضِعَ الْإِسْتِنْجَاءِ وَأَنْ لَا يَضْرِبَ وَجْهَهُ بِالْمَاءِ عِنْدَ الْغُسْلِ وَأَنْ لَا يَنْفُخَ فِي الْمَاءِ  
 وَأَنْ لَا يُغَبِّضَ فَاهُ وَلَا عَيْنَيْهِ تَغْبِيضًا شَدِيدًا حَتَّى لَوْ بَقِيَتْ عَلَى شَفَتَيْهِ أَوْ عَلَى جَفْنَيْهِ  
 لَمَعَةٌ لَا يَجُوزُ وُضُوئُهُ هَذِهِ هِيَ الطَّهَارَةُ الصَّغْرَى.

**ژباړه:** مواع د اوداسه دادې چې په وخت د استنجاء د قبلې طرفته مخ مه کوی  
 او د چا په موجودګۍ کې عورت (شرمګاه) مه ښکاره کوئ، که چېرې بغير د اظهار  
 د عورت استنجاء په اوبو ممکنه وي نو افضل دی، که نه وي نو په ډبرو، لوټو سره  
 استنجاء کافي ده او ترکوم وخته پورې چې نجاست د یو درهم د مقدار څخه نسي  
 زیات نو کشف د عورت جائز نه دی.

**د استنجاء دوه قسمونه دي (۱) لغوي، (۲) شرعي:** استنجاء لغوي پاکي طلبولو  
 ته ویل کیږي او په قول د ځینو نجاست ایسته کولو ته ویل کیږي.

استنجا شرعی د عضوي مخصوصه څخه په اوبو، خاوري، لوټي سره نجاست  
 ليري کولو ته ویل کیږي.

استنجاء په راسته لاس، طعام، خوشایو، اډوکو، د چارپایو خوراک، د بل حق،  
 کوټله، کاهي او په پخه خښته سره جائز نه ده، اوبه مه تویوئ او مه د پزي فاصله  
 ورته اچوی، د اوداسه اندامونه د پرېلولو په وخت کې د پرېلولو د تعداد او پرېلولو

ځای په مقاماتو کې کمی او بیشي مه کوئ، او په کومي کپړې سره چې موضع استنجاء (مقعد) یې صفا کړی وي په هغه کپړې سره د اوداسه اندامونه مه مسح کوی، او د مخ پرېلولو په وخت کې یې پرمخ باندې مه تیروئ، اوبه مه اچوی او په اوبو کې ساه مه کارئ، خله او سترګې په سختۍ سره مه بندوی ولي چې د شونډانو او وړیځو په ځای کې که چېرې لږ ځای هم وچ پاته سي نو اودس نه کیږي، دا وو بیان د طهارت اصغر.

**تشریح:** منصف رحمته الله د ادابو د اوداسه څخه د فراغت وروسته، موانع د اوداسه چې په کومو کې محرمات او مکروهات دواړه داخل دي په بیان کولو سره وایي چې په وخت کې د استنجاء مخ د قبلې طرفته کول نه دي پکار، علماؤ په مکروهاتو کې شماريلي دي البته یوه خبره د توجه وړ ده چې صاحب کتاب "ان لا یستقبل القبلة" ویلي دي حالانکې عدم استقبال خو ممنوع نه دی بلکې په وخت کې د استنجاء قبلې ته مخکول ممنوع دي، فافهم.

د استنجاء لپاره د چا په موجودګۍ کې کشف د عورت نه دي پکار، ولي چې دا حرام دی، د مصنف د عبارت څخه دا څرګندیږي که چېرې نجاست د قدر درهم څخه زیات سي نو کشف د عورت ضروري دی مګر دا درسته نه ده ولي که چېرې نجاست د قدر درهم څخه هم زیات سي نو هم به د استنجاء بالماء نه کولو کې دا سړی شرعاً معذوره وي، فقهاء کرام وایي که چا د استنجاء لپاره د یوچا په مخکې کشف د عورت وکړ نو هغه فاسق دی.

په راسته لاس سره د استنجاء وهلو څخه علیه السلام منع کړي ده، دغه ډول علیه السلام ویلي دي چې په لید، ګوبر او هډوکو سره استنجاء مه وهئ ولي چې دا ستاسي د وړونو پیرانانو خوراک دی، نو چې کله د جناتو په خوراک سره استنجاء جائز نه ده نو د انسان په خوراک سره بدرجه اولی ناجائز نه ده او لید نه خپله نجس

دی نو په ده سره نور نجاست زیاتېږي، او په پخه خښته وغیره سره په استنجاء وهل کي د زخم کېدلو اندېښنه یي، د بل چا په حق مثلاً کېږي، اوبه وغیره سره بغیر رضامندی د مالک استنجاء وهل نه دي پکار، کومه کپړه چي په موضع استنجاء کي مستعمله سوي وي هغه توال (تولیه) په شکل د اعضاء وضوء لپاره استعمال کول د طبیعت کراحت راځي د دې لپاره ځان ژغورل پکار دي، اوبه پر مخ باندي په زوره اچول مکروه دي بلکي په آرامه سره د تندي څخه لاندي اوبه تویول پکار دي، چونکي په اوداسه کي د پوره مخ استيعاب فرض دی د دې لپاره که چېرې خوله او سترگي په سختۍ سره بندي کړي او یو ځای وچ پاته سي نو اودس نه وسو، او دا د طهارت صغری بیان وو چي مکمل سو.

وَأَمَّا الطَّهَارَةُ الْكُبْرَى فَهِيَ الْإِغْتِسَالُ وَسَبَبُهُ خُرُوجُ الْمَنِيِّ بِشَهْوَةٍ وَدَفْقٍ فَإِنْ يَجِبُ الْغُسْلُ بِالْإِجْمَاعِ وَأَمَّا انفصاله عَنْ مَوْضِعِهِ بِشَهْوَةٍ فَمُخْتَلِفٌ فِيهِ حَتَّى أَنْ الْمُحْتَلِمَ لَوْ أَخَذَ ذَكَرَهُ وَخَرَجَ الْمَنِيُّ بَعْدَ سُكُونِ الشَّهْوَةِ يَجِبُ عَلَيْهِ الْغُسْلُ عِنْدَهُمَا خِلَافًا لِإِبْنِ يَوْسُفَ وَكَذَا الْإِيلَاجُ فِي إِحْدَى السَّبِيلَيْنِ مِنَ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ إِذَا تَوَارَتِ الْحَشْفَةُ أُنْزَلَ أَوْ لَمْ يُنْزَلْ وَجَبَ الْغُسْلُ عَلَى الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ بِهِ وَأَمَّا بِالْإِيلَاجِ فِي الْبَهِيمَةِ وَالْمَيْتَةِ وَالصَّغِيرَةِ الَّتِي لَا تُجَامَعُ مِثْلُهَا فَلَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْغُسْلُ مَا لَمْ يُنْزَلْ وَذَكَرَ الْإِسْبِجَانِيُّ أَنَّ بِالْإِيلَاجِ فِي الصَّغِيرَةِ يَجِبُ الْغُسْلُ وَالْمَرَاهِقُ إِذَا طَلَى امْرَأَةً بِالِغَةِ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْغُسْلُ وَلَكِنْ يُؤْمَرُ بِهِ تَخَلُّقًا وَاعْتِيَادًا وَيَجِبُ غُسْلُ وَلَكِنْ يُؤْمَرُ بِهِ تَخَلُّقًا وَاعْتِيَادًا وَيَجِبُ الْغُسْلُ عَلَى الْمَرْأَةِ الْمُطَوَّعَةِ وَلَوْ

وَطَيُّ الْبَالِغِ صَغِيرَةً فَالْجَوَابُ عَلَى الْعَكْسِ وَكَذَا الْحَيْضُ وَالنِّفَاسُ.

**ژباړه:** د طهارت كبرلۍ څخه مراد غسل دی، د دې طهارت كبرلۍ سبب لذت او په غوټه سره د مني وتل دي او دا خروج د مني په لذت او غوټه سره بالا جماع غسل واجبه وي كه چېرې مني د خپل خای څخه په شهوت سره جلا سي نو په دې كې اختلاف دی، كه چېرې محتلم خوب لېدونكۍ خپل ذكر بند ونيسي او د شهوت د ختمېدو وروسته مني خارج سي نو د طرفينو په نز غسل واجب دی، په خلاف د امام ابو يوسف رحمه الله.

أَمَّا فَرَائِضُ الْغُسْلِ فَالْمُضْطَّضَةُ وَالْإِسْتِنْشَاقُ وَغَسْلُ سَائِرِ الْبَدَنِ وَإِصْالُ الْمَاءِ إِلَى مَنَابِتِ الشَّعْرِ وَإِنْ كَثُفَ شَعْرُهُ بِالْإِجْمَاعِ وَكَذَا إِصْالُ الْمَاءِ إِلَى أَثْنَاءِ اللَّحْيَةِ وَالشَّعْرِ وَالْمَرْأَةُ فِي الْإِغْتِسَالِ كَالرَّجُلِ وَأَمَّا الشَّعْرُ الْمُسْتَرْسَلُ مِنْ زَوَائِبِهَا فَعَسْلُهُ مَوْضُوعٌ فِي الْغُسْلِ إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ أَصْوْنَ شَعْرِهَا بِخِلَافِ الرَّجُلِ كَذَا ذَكَرَهُ فِي غُنْيَةِ الْفُقَهَاءِ وَذَكَرَ فِي الْمُحِيطِ أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا أَضْفَرَ شَعْرَهُ كَمَا يَفْعَلُهُ الْعَوِيُّونَ وَالْأَثْرَاكُ هَلْ يَجِبُ إِصْالُ الْمَاءِ إِلَى أَثْنَاءِ الشَّعْرِ أَمْ لَا عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَوَيْتَانِ فِي رِوَايَةٍ يَجِبُ وَفِي رِوَايَةٍ لَا وَذَكَرَ صَدْرُ الشَّهِيدِ أَنَّهُ يَجِبُ إِصْالُ الْمَاءِ إِلَى أَثْنَاءِ الشَّعْرِ فِي حَقِّهِ.

**ژباړه:** فرائض د غسل غرغړه كول دي. په پوزه كې اوبه اچول، او د پوره بدن پرېول، د ورښتانو بيخو ته اوبه رسول كه څه هم گڼ وي بالاتفاق، دغه ټول د بېرې منع ته او ورښتانو ته اوبه رسول دې، ښځه هم په غسل كې د سړې په مثال ده، مگر سر د چوټيلانو، كوڅيو ورښتان پرېوال معاف دي كه اوبه د ورښتو بيخو ته

ورسيري، په خلاف د نارینه وو، دغه ذکر په غنية الفقهاء او محيط کي دي، که چېرې نر د سر د ورښتانو کوڅې جوړي کړي لکه څنگه چي علويان اولاد د حضرت علي (عليه السلام) او په ترکيانو کي رواج دي، نو په هغوی د ورښتانو منځ ته اوبه رسول لازم دي که نه؟ د حضرت امام ابو حنيفه (رحمه الله) څخه دوه روايتونه دي، په يوه روايت کي واجب دي، او په دوهم کي واجب نه دي، او صدر الشهيد ذکر کړي دي چي د نر لپاره د ورښتانو منځ ته اوبه رسول ضروري دي.

**تشرېح:** د احنافو رحمهم الله تعالى په نز مضمضه، استنشاق او د پوره خارجي بدن پرېلول په غسل کي فرض دي، د امام شافعي او امام مالک په نزد اوداسه په ډول يعني لکه څنگه چي په اوداسه کي مضمضه او استنشاق سنت دي، دغه ډول په غسل کي هم مضمضه او استنشاق سنت دي.

د احنافو په نز په اوداسه قياس کول درست نه دي ولي چي په اوداسه کي فقط د مخ پرېلول فرض دي، د خولې او پزي دننۍ حصي د مخ په تعريف کي نه دي شمار، د غسل لپاره الله تعالى "فاطهورا" په مبالغې سره حکم کړی دی، نو دا ټوله بدن شمار دی ما سواي د هغه مقاماتو چي هغو ته اوبه رسول مشکل يي.

بنځه به هم د نارینه په مثل په غسل کي پوره بدن پرېولي، البته د کوڅيو پرېلول د بنځي لپاره معاف دي، ولي چي حضرت عبدالله بن عمرو بن العاص (رضي الله عنه) بنځوته حکم کړی وو چي هغی دي د غسل په وخت کي کوڅې خلاصوي، چي کله دا خبره حضرت عائشې (رضي الله عنها) ته ورسیده نو ام المؤمنين وويل چي عجب خبره ده چي ابن عمرو (رضي الله عنه) بنځوته د کوڅې د خلاصولو حکم کوي او هغه دوی ته د پوره سر د خړيلو حکم ولي نه کوي؟ په حقيقت او په يقين سره ما او رسول کریم (صلي الله عليه وسلم) په يو لوبني باندي غسل وکړ او د درو لپو څخه زياتي اوبه ما پر سر نه واچولي، حضرت عائشي صديقي (رضي الله عنها) د حضرت عبدالله بن عمرو د حکم څخه انکار وکړ د کوم څخه



چي ثابته سوه چي د ښخولپاره د ټولو ورښتانو خلاصولو حکم نسته، دغه ډول حضرت ام سلمه رضي الله عنها هم د نبي کریم صلی الله علیه و آله څخه د دې مسئلې پوښتنه وکړه نو عليه السلام وويل چي ستا لپاره درې واره په سر اوبه اچول کافي دي او دا حکم فقط د ښخي لپاره دی، که چېرې نارینه ورښتانه دا ډول غټ کړي او کوڅی جوړي کړي نو د هغه لپاره د خلاصولو حکم دی.

اِمْرَأَةٌ اِغْتَسَلَتْ هَلْ تَتَكَلَّفُ فِي اِیْصَالِ الْمَاءِ اِلَى ثَقْبِ الْقُرْطِ اَمْ لَا قَالَ تَتَكَلَّفُ فِيهِ كَمَا تَتَكَلَّفُ فِي تَحْرِیْكِ الْخَاتِمِ اِنْ كَانَ ضَمِيقًا اِمْرَأَةٌ اِغْتَسَلَتْ وَقَدْ كَانَ بَقِيٌّ فِيْ اَظْفَارِهَا عَجِیْنٌ قَدْ جَفَّ لَمْ یَجْزْ غُسْلُهَا وَكَذَا الْوُضُوءُ وَلَوْ بَقِيَ الدَّرَنُ فِي الْاَظْفَارِ جَازَ الْغُسْلُ وَالْوُضُوءُ یَسْتَوِیْ فِیْهِ الْمَدَنِيُّ وَالْقُرَوِیُّ وَقَالَ بَعْضُهُمْ یَجُوزُ لِلْقُرَوِیِّ وَلَا یَجُوزُ لِلْمَدَنِيِّ وَالْاَقْلَفُ اِذَا اِغْتَسَلَ وَلَمْ یَدْخُلِ الْمَاءُ دَاخِلَ الْجِلْدَةِ قَالَ بَعْضُهُمْ یَجُوزُ غُسْلُهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا یَجُوزُ وَهُوَ الْاَصَحُّ اِنْ خَرَجَ بَوْلُهُ حَتّٰی صَارَ فِيْ قُفْلَتِهِ فَعَلَيْهِ الْوُضُوءُ بِالْاِجْمَاعِ وَاِنْ لَمْ یَظْهَرْ.

**ژباړه:** يوه ښځه به د غوړو د واليو (کړۍ) سربانو ته دننه د اوبو رسولو کوشش کوي که نه؟ فقهاؤ ويلي دي چي کوشش به کوي، لکه څنگه چي د تنگي گوتمۍ د گوټي کولو په وخت کي ښځي غسل وکړي او د دې په نوکانو کي وچ سوي وړه يي نو غسل نه کيږي او دا ډول حکم د اوداسه هم دی.

که چېرې په نکانو کي خيره خاوره پاته يي نو غسل او اودس دواړه جائز دي، او په دې حکم کي د ښار او د کلي خلگ دواړه برابر دي، ځينو ويلي دي چي کلی د زناني لپاره جائز او ښار د زناني لپاره ناجائز دی او غير زيارکنس سړی چي کله

غسل وکړي او اوبه و پوست نه سي داخلي نو ځينو ويلي دي غسل جائز دی او ځينو ويلي دي چي نه دی جائز، دغه زيات صحيح دی، که چېري بولي ووزي او د ختنې په پوست کي ودرېږي نو بالاتفاق په هغه باندي اودس لازم دی که څه هم بولي ظاهري نه وي .

**تشریح:** د غوږو په پای کي د واليو (کړۍ) لپاره چي کوم سريان دي نو د غسل کولو په وخت کي د هغوی دننه اوبه رسول ضروري دي، که د غسل کولو په وخت کي والي موجود وي او که غوږ خالي وي. صاحب د کتاب په ظن غالب سره د بنځي ذکر کړی دی که نه حکم عام دی، که چېري د نارينه په غوږ کي سري يي نو د هغه لپاره هم دا حکم دی لکه څنگه چي د ځينو خلکو عادت يي چي د ځينو هلکانو په غوږو کي کړۍ اچوي، البته د دومره تکليف ضرورت نسته چي د غسل په وخت کي تار وغيره په دغو سريانو کي داخل کړي ولي چي په دې سره حرج تکليف رايي .

دغه ډول که چېري لاندې کړي و په نوکانو کي وچ سي نو داهم د پوست پوري د اوبو په رسيدو کي بندش يي نو غسل جائز نه دی البته که چېري په نوکانو کي خيره خاوره يي نو غسل جائز دی ولي چي دا د بند خپل پيداوار دی، څه غير شى نه دی، دغه ډول چي کله غير مختون يعني ناسته نارينه غسل وکړي نو د هغه لپاره د صحيح قول مطابق دا حکم دی چي د پوست دننه د ذکر تر سره پوري دي اوبه ورسوي ولي چي دا حای د پوست دننه دی مگر حکم د ظاهر لري، د دې لپاره که چېري د ذکر څخه بولي ووزي قلفه ته ورسېږي نو بالاتفاق اودس کول فرض دی که څه هم د باندې په نظر نسي را .

رَجُلٌ اغْتَسَلَ وَبَقِيَ بَيْنَ اَسْنَانِهِ اَسْنَانِهِ طَعَامٌ قَالَ بَعْضُهُمْ اِنْ كَانَ زَائِدًا عَلَى قَدْرِ الْحِمْصَةِ لَا يَجُوزُ غُسْلُهُ وَانْكَانَ قَدَرُ الْحِمْصَةِ أَوْ أَقَلَّ يَجُوزُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ اِنْ

كَانَ صَلْبًا مَمْضُوغًا مُتَاكِدًا قَلِيلًا أَوْ كَثِيرًا لَا يَجُوزُ ذِكْرُهُ فِي الذَّخِيرَةِ وَذِكْرُهُ فِي  
 الْمَحِيطِ إِذَا كَانَ عَلَى ظَاهِرِ بَدَنِهِ جِلْدٌ سَمَكٍ أَوْ خُبْرٌ مَمْضُوغٌ قَدْ جَفَّ وَاعْتَسَلَ أَوْ  
 تَوَضَّأَ وَلَمْ يَصِلِ الْمَاءُ إِلَى مَا تَحْتَهُ لَمْ يَجْزُ وَقَالَ فِي الذَّخِيرَةِ فِي مَسْئَلَةِ الْجَنَاءِ  
 وَالذَّرَنِ وَالطَّيْنِ يَجْزِي وَضَوْئُهُمْ لِلضَّرُورَةِ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى.

**ژباړه:** که چېري یو سړي غسل وکړ او د هغه د غاښو په مایینځ کې څه شی پاته  
 سو، ځینو ویلي دي که چېري د نخود د دانې څخه زیات وي نو غسل جائز نه دی، او  
 که د نخود د دانې د مقدار څخه کم وي نو جائز دی، ځینو ویلي دي که چېري سخت  
 یې او په غاښي پوري مېستی یې نو قلیل وکثیر په دواړو حالتو کې جائز نه دی،  
 دغه ډول په ذخیره کې ذکر دي او په محیط کې که چېري په ظاهري بدن پوري د  
 ماهي پوست یا سخته وچه ډوډۍ وگرځول سي او د غسل کولو په وخت کې اوبه  
 لاندې بدن ته نه ورسېږي نو جائز نه دی، او په ذخیره کې یې ویلي دي چې د  
 نوکرزو، خیري، خاوري په صورت کې ضرورتاً اودس جائز دی او په دغه سره فتوی  
 ده.

**تشریح:** کله چې په غاښو کې یوشی بند سي او هغه ته اوبه رسول مشکل یې نو د  
 روژې په مسئله قیاس کولو سره که چېري د نخود د مقدار څخه زیات وي نو غسل  
 جائز نه دی، د نخود د مقدار سره برابر یا کم وي نو صحیح دی، مگر ځینو فقهاؤ  
 ویلي دي چې قلیل وکثیر څخه قطع نظر دا دي وکتل سي که چېري په غاښو باندې  
 سخت مېستی وي چې اوبه نه ورسېږي نو غسل جائز نه دی، نوکرزي که چېري په  
 سرباندې ولگول سي نو په نوکرزو مسح جائز نه ده لکه څنګه چې په فتاوی  
 تاتارخانيه ج ۱ ص ۹۲ کې د دې تشریح سوي ده، البته د نوکرزو کوم اثر چې د رنگ

په صورت کي پاتېږي نو په هغه باندې د خيرو خاورو په ډول ضرورتاً مسح جائز ده.  
 وَإِذَا كَانَ بِرِجْلَيْهِ شِقَاقٌ فَجَعَلَ فِيهِ الشَّحْمَ إِنْ كَانَ لَا يَضُرُّهُ إِيصَالُ الْمَاءِ  
 لَا يَجُوزُ غُسْلُهُ وَوُضُوؤُهُ وَإِنْ كَانَ يَضُرُّهُ يَجُوزُ وَإِيصَالُ الْمَاءِ إِلَى دَاخِلِ السَّرَّةِ فَرَضٌ  
 وَكَذَا الْإِسْتِنْجَاءُ عِنْدَ الْغُسْلِ فَرَضٌ بِالْمَاءِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ نَجَاسَةٌ وَكَذَا  
 تَخْلِيلُ الْأَصَابِعِ فِي الْغُسْلِ وَالْوُضُوءِ فَرَضٌ إِنْ كَانَتْ الْأَصَابِعُ مُنْضَبَةً غَيْرَ مَفْتُوحَةٍ  
 وَإِنْ كَانَتْ مَفْتُوحَةً فَهُوَ سُنَّةٌ وَكَذَا انْقَاءُ الْبُشْرَةِ وَبَلُّ الشَّعْرِ فَرَضٌ وَلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْإِسْتِنْجَاءُ  
 فَبَلُّ الشَّعْرِ وَانْقَاءُ الْبُشْرَةِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنْ تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ وَفِي رِوَايَةٍ  
 نَجَاسَةٌ وَلَوْ بَقِيَ شَيْءٌ مِّنْ بَدَنِهِ لَمْ يُصِبْهُ الْمَاءُ لَمْ يَخْرُجْ مِنَ الْجَنَابَةِ وَإِنْ قَلَّ  
 وَشَرِبَ الْمَاءَ يَقُومُ مَقَامَ الْمَضْمَضَةِ إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ الْفَمَ كُلَّهُ وَالْأَفْلَا وَلَوْ تَرَكَهَا نَاسِيًا  
 وَصَلَّى ثُمَّ تَذَكَّرَ يَمْضِيضٌ وَيُعِيدُ مَا صَلَّى.

**ژباړه:** که چېرې په پښه کې چاودې وي او په هغه کې یې وازمگه اچولې وي، که د  
 اوبه رسولو څخه تکلیف نه وي نو غسل او اودس جائز نه دی او که تکلیف وي نو  
 جائز دی، نو ته دننه اوبه رسول فرض دي، دغه ډول په غسل کې د اوبو سره  
 استنجاء هم فرض ده که څه هم په موضع د استنجاء کې نجاست نه وي دغه ډول د  
 غسل او د اوداسه په وخت کې د گوتو خلول هم فرض دي که چېرې گوتي پرله  
 پورې مېستي وي که خلاصې وي نو سنت دی، ظاهري پوست او د ورېښتانو پرېول  
 فرض دي.

عليه السلام ويلي دي که ورېښتان لنډه وي او پوست صفاکوي او د عليه السلام  
 دا قول چي د هر ورېښته لاندې جنابت دی، په يوه روايت کې نجاست دی که چېرې د

بدن یوڅه حصه وچه پاته سي نو انسان د جنابت څخه نه وزي، او اوبه څښل د مضمضې قائم مقام دی چي پوره خولې ته ورسېږي، او که ونه رسېږي نو نه دی، که چېري په پیره سره مضمضه پاته سي او وروسته یې په یاد سي نو بیا دي مضمضه وکړي او کړی لمونځ دي راوگرځوي .

**تشریح:** که چېري په یو چاباندې څه زخم را سي او په هغه باندې مرهم وغیره کښېږدي، نو که دا زخم داسي وي چي هغه ته د اوبو په رسیدو څه ضرر نه رسېږي نو د هغه پرېولل ضروري دي او بغیر د پرېولو اودس او غسل جائز نه دی، که چېري ضرورت وي نو د ټوله پرېولو بغیر صرف په ظاهري حصې باندې په اوبو اچولو سره اودس او غسل کیږي، دغه ډول موضع د استنجاء هم په اوبو سره پرېولل فرض دي، که څه هم هلته نجاست ظاهري نه وي، ولي چي په غسل کي د ټوله بدن پرېولل فرض دي او داهم د بدن حصه ده .

په نجاست حکمي کي جنابت هم سته، نولاس او د پښو د گوتو پرېولل فرض دي که چېري دا ډول ضم وي چي بغیر د خلاله اوبه دننه نه رسېږي نو خلال فرض دي د دې لپاره چي یو ځای هم وچ نه سي پاته ولي که چېري د ستنې برابر ځای په جسم کي وچ پاته سي نو غسل نه کیږي، که د غسل کولو په وخت کي مضمضه، استنشاق یا د بدن څه حصه وچه پاته سي او وروسته یې په یاد سي نو فقط مضمضه او استنشاق دي وکړي یا پاته سوي وچه حصه دي پرېولي، د نوي غسل کولو ضرورت نسته، او چي کوم کالي یې اغوستي وي هغه هم پاک دي البته که چېري فرض لمونځ یې کړی وي نو هغه دي بیرته راوگرځوي که نفل لمونځ یې کړي نو دهغه د راگرځولو ضرورت نسته، د دې لپاره چي په دغو نوافلو کي ابتداء صحیح نه ده نو دا پر ذمه نه لایمېږي .

وَسُنَّةُ الْغُسْلِ أَنْ يُقَدَّمَ الْوُضُوءُ عَلَى الْغُسْلِ إِلَّا غَسَلَ رِجْلَيْهِ وَأَنْ يُزِيلَ  
 النِّجَاسَةَ عَنْ بَدَنِهِ إِنْ كَانَتْ ثُمَّ يُصَبُّ الْمَاءُ عَلَى رَأْسِهِ وَسَائِرِ جَسَدِهِ ثَلَاثًا ثُمَّ يَتَنَمَّ  
 عَنْ ذَلِكَ الْمَكَانِ فَيَغْسِلُ قَدَمَيْهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَى حَجَرٍ أَوْ عَلَى خَشَبٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ  
 وَأَنْ لَا يُسْرِفَ فِي الْمَاءِ وَأَنْ لَا يَقَرَّوْا أَنْ لَا يَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ وَقْتُ الْغُسْلِ وَأَنْ  
 يَذْبِكَ كُلَّ أَعْضَائِهِ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى وَأَنْ يَغْتَسِلَ فِي مَوْضِعٍ لَا يَرَاهُ أَحَدٌ وَأَنْ لَا يَتَكَلَّمَ  
 بِعَلَامٍ قَطُّ وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَمْسَحَ بَدَنَهُ بِمِنْدِيلٍ بَعْدَ الْغُسْلِ وَأَنْ يَغْسِلَ رِجْلَيْهِ  
 بَعْدَ اللَّبْسِ وَأَنْ يَصِلَهُ بِسُبْحَةٍ أَوْ نَافِلَةٍ وَأَمَّا النِّتْيَةُ فَلَيْسَتْ بِشَرْطٍ فِي الْوُضُوءِ  
 وَالْإِغْتِسَالِ حَتَّى أَنْ الْجُنُبَ إِذَا انْغَمَسَ فِي الْمَاءِ الْجَارِي أَوْ فِي الْحَوْضِ الْكَبِيرِ  
 لِلتَّبَرُّدِ أَوْ قَامَ فِي الْمَطَرِ الشَّدِيدِ وَتَمَضُّضٌ وَاسْتَنْشَقٌ يَخْرُجُ مِنَ الْجَنَابَةِ.

**ژباړه:** د غسل سنت داداي چي اودس دي په غسل باندي مخ کي کړي د پښو د  
 پرېولو بغير، که چېري په بدن باندي څه نجاست وي نو صفادي کړي بيا دي درې  
 وار د سر او په ټوله بدن باندي اوبه واچوي بيا په بل ځای کي دواړي پښي پرېولي  
 مگر دا چي په يوه ډبره يا تخته وغيره باندي وي، په اوبو کي زياتوب او کمی مه  
 کوئ، د غسل په وخت کي لڅ بدن قبلې ته مخ نه وي، اول وار ټوله اعضاء ودرېئ  
 په داسي ځای کي غسل وکړئ چي څوک يي نه سي ليدی، د غسل په وخت کي  
 بالکل خبري مه کوئ، او دا مستحب دي چي د غسل وروسته بدن په توار باندي وچ  
 کړي د کپړو اغوستلو وروسته پښي پرېولي او ورسره دوه رکعاته نفل وکړي، نيت په  
 اوداسه او غسل کي ضروري نه دی. که چېري جنوبو سړی په روانو اوبو کي يا په  
 غټ تالاب کي د يوشي حاصلولو لپاره غوټه ووهي يا په تيز باران کي د دريدو

وروسته مضمضه او استنشاق وکړي نو د جنابت څخه وزي .

**تشرېح:** د غسل کولو ترمنځه اودس سنت دی مگر په تېره زمانه کې د هر چاه لپاره د پخو خښتو، د فرشو غسلخانې میسري نه وي، په کچه مخکې باندې د غسل کولو د وجې به چې کوم کیچر جوړیدی یا اوبه درېدلي نو په دې بنا دا ضروري وه چې د پوره غسل کولو وروسته کالي واغوستل سي او پښې وروسته په یو پاک ځای کې پرېولي مگر نن سبا اکثره غسلخانې پاڅه فرشونه دي نو د دې لپاره پښې په هغه غسلخانه کې پرېولل پکار دي، د غسل څخه ترمنځه که چېرې په ورانه باندې نجاست حقیقي مني وغیره یی نو د هغه صفا کول پکار دي، د دې وروسته په پوره بدن باندې اوبه واچوئ. په سر بیا په راسته اوږه بیا په چپه اوږه اوبه واچوئ. که چېرې په غسلخانه کې بدن لڅ وي نو د قبلې طرف ته مخ مه کوئ، او که لڅ نه وي گناه نه ده، اول وار په بدن باندې په اوبو اچولو وروسته ټول بدن په لاسو سره ومړئ چې دوهم او درېم وار په اوبو تویولو سره د بدن هیڅ د وچ پاتېدو امکان هم نه سي پاته .

که چېرې غسل فرض وي او د پردې ځای نه وي نو د دې مسئله د فقهاؤ په مابین کې مختلف فیه ده، ځینې وايي چې غسل دي نه ترک وي که څه هم کشف د عورت د خلکو مخه راسي مگر صحیح قول دادی چې غسل دي ترک کړي ولي چې د غسل نیابت تیمم کېدلای سي او نهې مقدم دی پر امر، په کشف د عورت خو نهې واردې سوي دي. نو د دې لپاره امر د غسل به ترک کول کیږي او د غسل کولو وروسته په ټوال تولیه سره د بدن وچول هم بهتر دي لکه څنگه چې په ترمذي شریفې کې د حضرت عائشې صدیقې رضی الله عنها څخه روایت دی چې د نبی کریم صلی الله علیه و آله یوه تولیه وه په کوم سره چې به علیه السلام وروسته د اوداسه مخ لاس مبارک وچوی : اذ فو په نر په اوداسه او غسل کې نیت فرض نه دی مگر د ائمه ثلاثه په نر فرض دی .

آئمه ثلاثه وودليل د رسول الله ﷺ حديث " اَنَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ " دى .

د آئمه ثلاثه په نز لفظ " صحة " مقدر دى چي په اصل كي " انما صحة الاعمال " دى، نو چېري چي نيت نه وي هلته به عمل صحيح نه وي، احناف رحمهم الله وايي چي دلته د حكم لفظ مقدر دى يعني حكم الاعمال بالنيات .

حكم پر دوه قسم دى، يو دنيوي چي صحت د عمل دى، او يو اخروي چي كوم اجر او ثواب دى، كوم غسل او اودس چي بغير د نيت د طهارت وي نو هغه فقط د ثواب به خالي وي مگر وجود به يي معتبر بلل كيږي لكه څنگه چي د لمانځه لپاره ستر د عوت شرط دى پس كه چېري څوك كالي په دې نيت واغوندي چي په دې سره به زما ستر پټ سي او زه به لمونځ وكړم نو د اجر او ثواب مستحق به وي، او كه چېري د كپړو اغوستلو په وخت كي يي د ستر عورت نيت نه وي كړى فقط زينت يي مراد وي نو هم په دې كپړو كي لمونځ ادا كيږي، په دې بنا زموږ متقدمينو علماؤ وهيلي دي چي هر چاچي بغير طهارت د نيته اودس وكړ نو دا خلاف د سنت دى او اودس مطلوب شرعي نه دى په دې باندي ثواب نه رسيږي مطلقي د دې په اودس او غسل سره د لمانځه په صحيح كېدولي هيڅ كلام نه سي كېدى .

وَالْإِغْتِسَالُ عَلَى أَحَدٍ عَشْرَ وَجْهًا خُمْسَةٌ مِنْهَا فَرِيضَةٌ الْإِغْتِسَالُ مِنَ الْخِيْضِ وَالنَّفَاسِ وَالتَّقَاءِ الْخَتَانَيْنِ مَعَ غَيْبُوبَةِ الْحَشْفَةِ وَخُرُوجِ الْمَنِيِّ عَلَى وَجْهِ الدَّفْقِ وَالشَّهْوَةِ وَمِنَ الْإِحْتِلَامِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ الْمَنِيُّ أَوِ الْمَذْيُ وَأَرْبَعَةٌ مِنْهَا سُنَّةٌ غُسْلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَالْعِيْدَيْنِ وَعِنْدَ الْإِحْرَامِ وَعَرَفَةَ وَوَاحِدٌ مِنْهُمَا وَاجِبٌ وَهُوَ غُسْلُ الْمَيِّتِ حَتَّى لَا يَجُوزَ الصَّلَاةُ عَلَيْهِ قَبْلَ الْغُسْلِ أَوْ قَبْلَ التَّيْمُمِ عِنْدَ عَدَمِ الْمَاءِ وَوَاحِدٌ مِنْهَا مُسْتَحَبٌّ وَهُوَ غُسْلُ الْكَافِرِ إِذَا أَسْلَمَ هَكَذَا ذَكَرَهُ شَنْسُ الْأَيْمَةِ السَّرْحِي فِي شَرْحِهِ



وَذَكَرَ فِي الْمُحِيطِ أَنَّ الْكَافِرَ إِذَا أَجْنَبَ ثُمَّ أَسْلَمَ الصَّحِيحُ أَنَّهُ يَجِبُ الْغُسْلُ عَلَيْهِ.

**ژباړه:** د غسل يوولس (۱۱) قسمونه دي، پنځه فرض دي، هغه داچي كله د حيض يا نفاس څخه فارغه سي نو غسل به كوي، او بل چي د دوو فرجو (عورتو) يوځای والی وسي سره د ذكر د پټېدو، او بل مني وتل دي په غور زېدو او خوند سره، بل په خوب كي چي مني، مذي، ياودي ووځي.

او څلور قسمه سنت دی، د جمعې د لمانځه لپاره غسل، بل د اخترونو لپاره، بل د احرام لپاره، بل د عرفاة لپاره، او يو قسم واجب دی، چي هغه د مړي غسل دی، تر هغه وخته پوري لمونځ نه ورکول كيږي تر څو پوري چي يې دا مړي ته غسل نه وي ورکړی، يا يې تيمم نه وي وروځلي په هغه وخت كي چي اوبه نه وي، او يو بل قسم مستحب دی، هغه د كافر غسل دی چي كله دی اسلام راوړي، دغه ډول ذكر كړي دي شمس الائمة السرخسي په خپله شرحه كي، او په محيط شريف كي ذكر سوي دي چي كله كافر د جنابت په وخت كي اسلام راوړي نو صحيح خبره داده چي پرده غسل واجب دی.

**تشرېح:** صاحب كتاب د دې عبارت څخه د غسل يوولس قسمونه بيان كړي دي، اول پنځه قسمونه په متن كي ذكر سوه چي د ټولو په اجماع سره فرض دي، او څلور قسمه سنت غسلونه، يعني د جمعې په ورځ سنت دی، د امام مالک رحمته الله عليه په نز واجب دی، زموږ دليل د ترمذي شريف داروايت دی چي رسول الله ﷺ د جمعې د ورځي د غسل افضليت بيان كړی دی، نو ځكه صاحب د هدايې غسل د جمعې، اخترو، عرفه، او احرام لپاره مستحب گڼلی دی، دغه ډول ځينو فقهاء كرام د دخول مكه، مدينه منوره، او د وقوف مزدلفه په وخت كي غسل مستحب گڼلی دی، او مړي ته غسل ورکولو والا دي وروسته تر فراغت بيا خپله هم غسل وکړي داهم مستحب دی.

مصنف رحمته الله عليه په آخر كي د مړي غسل ته واجب ويلي دي حالانكي دا فرض كفايي

دی، که چېرې یوې ښځې ته د جنابت په حالت کې حیض راسي نو اختیار دی ورته که اوس په حالت کې د حیض غسل وکړي او یا یې وروسته د انقطاع د حیض غسل وکړي. که چېرې څوک غسل د لمانځه تر وخته پورې مؤخر کړي نو گناهگار به نه یي، او که څوک د خپل کوروالا سره جماع وکړي نو وروسته یې بیا د کولو شوق یې نو په مابینځ کې غسل کول ضروري نه دی بلکې په حالت کې د جنابت جماع کولای سي. البته په مابینځ کې غسل کول فقط مستحب دی، په دې سره په طبیعت کې تازه‌ګي پیدا کېږي.

وَلَا يَجُوزُ لِلْجُنُبِ وَالْحَائِضِ وَالنَّفَسَاءِ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ يَعْنِي آيَةً تَامَةً وَإِنْ قَرَأَ مَا دُونَ الْآيَةِ أَوْ قَرَأَ الْفَاتِحَةَ عَلَى قَصْدِ الدُّعَاءِ أَوْ الْآيَةِ الَّتِي تَشَبَّهُ الدُّعَاءَ عَلَى نِيَّةِ الدُّعَاءِ يَجُوزُ وَقِيلَ يَكْرَهُ وَقِيلَ لَا يَكْرَهُ وَأَمَّا قِرَاءَةُ الْقُنُوتِ فَلَا يَكْرَهُ فِي ظَاهِرِ مَذْهَبِ أَصْحَابِنَا وَعَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ يَكْرَهُ وَلَا يَكْرَهُ التَّهَجُّجُ بِالْقُرْآنِ وَكَذَا التَّعْلِيمُ لِلصَّبْيَانِ حَرْفًا حَرْفًا وَكَذَا لَا يَجُوزُ لَهُمْ كِتَابَةُ الْقُرْآنِ وَذَكَرَ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ الْمُنْسُوبِ إِلَى قَاضِي خَانَ لَا بَأْسَ لِلْجُنُبِ أَنْ يَكْتُبَ الْقُرْآنَ وَالصَّحِيفَةَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ وَلَا يَجُوزُ لَهُمْ مَسُّ الْمُصْحَفِ إِلَّا بِغُلَافِهِ وَلَا يَجُوزُ أَخْذُ دُرْهِمٍ فِيهِ سُورَةٌ مِّنَ الْقُرْآنِ إِلَّا بِصُرَّتِهِ وَكَذَا لِلْمُحَدِّثِ هَذَا إِذَا كَانَ الْغُلَافُ غَيْرَ مُشَرَّرٍ وَإِنْ كَانَ مُشَرَّرًا لَا يَجُوزُ وَالْخَرِيطَةُ أَحَقُّ مِنَ الْغُلَافِ فِي أَنَّهُ لَا يَكْرَهُ فَإِنْ أَخَذَ الْمُصْحَفَ بِكَتِفِهِ فَلَا بَأْسَ بِهِ عِنْدَ مُحَمَّدٍ وَكَرِهَهُ بَعْضُ مَشَائِخِنَا لِأَنَّ الثُّوبَ تَبِعُ لَهُ وَذَكَرَ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ لَا بَأْسَ بِدَفْعِ الْمُصْحَفِ وَالنُّوحِ إِلَى الصَّبْيَانِ وَالْأَخْوَاطِ أَنْ

يَاخُذْ بِكَيْتِهِ وَيَدْفَعَهُ وَيَكْرَهُ اَيْضًا تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ وَكُتِبَ الْفَقْهَ وَإِنْ أَخَذَ بِكَيْتِهِ  
لَا بَأْسَ بِهِ لِتَكَرُّارِ الْحَاجَةِ لِأَهْلِهَا إِلَى أَخْذِهِ وَلَا تَكْرَهُ قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ لِلْمُحَدِّثِ ظَاهِرًا  
وَأَمَّا الْجُنُبُ إِذَا غَسَلَهُ فَمَهُ وَيَدَهُ فَلَا يَجُوزُ لَهُ الْمَسُّ وَالْقِرَاءَةُ لِبَقَاءِ الْجَنَابَةِ  
وَتَكْرَهُ قِرَاءَةَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالزَّبُورِ لِلْجُنُبِ.

**ژباړه:** د جنابت حیض، او نفاس په حالت کي د پوره آیت ویل جائز نه دي، که  
چېري د یوه آیت څخه کم وي یا الحمد لله شریفه په نیت د دعا ووايي، دا سي آیت  
چي د دعا سره مشابه وي ویل یي جائز دي. د ځینو په نز مکروه دی او د ځینو په نز  
نه دی مکروه، د ظاهر مذهب په نز دعای قنوت ویل مکروه نه دی، د امام محمد  
څخه د یوه روایت مطابق مکروه دي، قرآن د جوړ سره ویل یا کوچنیانو ته د یوه  
حرف ویل یي هم مکروه نه دي، دغه ډول د قرآن پاک کتابت هم نه دی جائز.

په جامع صغیر کي د قاضي خان و طرف ته په منسوبولو سره ذکر دی که چېري د  
قرآن پاک د کتابت په رخت کي کاغذ په محکه وي نو د امام یوسف په نز په حالت  
کي د جنابت هیڅ قباحت نسته، د د جنب، حائضې او نفساء لپاره قرآن پاک ته لاس  
وروړل بغیر د پوښه نه دي جائز، داسي درهم په کوم چي قرآن پاک نکیلی وي بغیر د  
پوښه اخیستل گرځول یي جائز نه دي. دغه حکم د بې اودسه هم دی، کله چي د قرآن  
پاک پوښ گنډل سوی نه وي جائز دی، که چېري گنډل سوی وي نو جائز نه دی او  
بخچکۍ د غیر مکروه په حکم ډېر موزو دی

د امام محمد په نز په لستونې کي د قرآن پاک د اخیستلو هیڅ قباحت نسته، ځینو  
علماء مکروه ورته ویلي دي ولي چي لباس د هغه انسان تابع یي، کوچنیانو ته قرآن  
او تختی ورکولو کي قباحت نسته البته بهتره داده چي په لسترني کي یي ورکړي،

دغه ډول تفسیر: قرآن پاک او د فقهي د کتابو مسح کول هم مکروه دي، که چېرې په لستونې کې یې ونسي نو د دې لپاره قباحته نسته چې د اکثرو علماؤ او طالبانو لپاره د اخستلو ضرورت پېښېږي، د بې اودسه لپاره زباني د قرآن پاک تلاوت مکروه نه دی او جنب انسان که چېرې مخ لاس پرېولې نو د قرآن پاک مسح کول او ویل ورته جائز نه دي، د جنب لپاره تورات، انجیل، او د زبور ویل هم مکروه دي.

**تشریح:** د حضرت علي (عليه السلام) څخه روایت دی چې د نبی کریم ﷺ لپاره د جنابت څخه علاوه بل یو شی مانع د قرآن نه وو، د دې حدیث مبارک څخه په حالت کې د جنابت د قرآن پاک د تلاوت عدم جواز ثابتېږي او حالت د حیض او نفاس هم پر دې قیاسېږي، د ترمذي شریف په یو روایت کې علیه السلام تصریح کړي ده (لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَلَا الْجُنُبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ) البته که چېرې د یو پوره آیت څخه کم وي نو د اکثرو فقهاؤ په نزيي ویل جائز دی ولي چې قلیل مقدار ویلو والا ته قرائت ویلو والا نه ویل کېږي، ځینو بیا د یوه آیت څخه په کم مقدار هم د عدم جواز فتوی کړي ده ولي چې د علیه السلام حدیث عام دی او په دې کې د قلیل او کثیر د مقدار هیڅ قید نسته، د مصنف رحمه الله په نز اول قول راجع دی ولي چې په لمانځه کې هم د یوه آیت څخه په کم قرائت باندې فرض نه ادا کېږي.

دغه ډول الحمد لله شریفه په طور د دعا یا د دعا سره مشابه بل آیت مثلاً "رَبَّنَا اِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آتَيْنَاكَ الْغَنَاءَ" په وخت کې الحمد لله یا د غم په وخت کې "اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُونَ" په ویلو کې هیڅ گناه نسته ولي چې دلته د قاري نیت د دعا ویلو نه دی، نو د قاري نیت ته اعتبار کېږي.

د دعائي قنوت ویل هم د اصح قول مطابق په حالت کې د جنابت وغیره مکروه نه

دی، دغه ډول کوچیانو ته د تعلیم په وخت کې یو حرف یا د جوړه سره ویل مکروه نه دي، امام طحطاوي ترنیم آیته پورې د جواز قائل دی، ولي چې د دې پورې یو څوک هم قاري د قرآن نه بلل کېږي، څه ډول چې جنب، حائضه او نفساء لپاره د قرآن پاک مسح کول جائز نه دي دغه ډول د قرآن پاک لیکل هم نه دي جائز، البته د خانیو پر قول باندې یې دومره گنجائش سته که چېرې کاغذ یا تختۍ په محکمه باندې ایښي وي، یا قرآن پاک په داسې پوښ کې نغښتی وي چې جلا کېدلی شي نو لاس وروړل جائز دي، که پر قرآن پاک پورې گنډلی وي نو دې غلاف ته د جنبي، حائضه، نفساء او د بې اودسه لاس وروړل جائز نه دی.

د قرآن پاک څخه علاوه د فقهې کتابونه، تفسیرونه، او نورو کتابو لپاره هم طهارت بهتر دی البته د قرآن حکیم په حکم نه، ولي د علماؤ او طالبانو لپاره د دې کتابو د مسح کولو زیات ضرورت دی، د قرآن پاک حفظ هم کولی شي پر دې بنا چې د بې اودسه لپاره بغیر د مسح کولو زباني تلاوت جائز دی.

د قرآن پاک په مثل نور اسماني کتابونه زبور، تورات، او انجیل هم بغیر د طهارته مسح کول مکروه دي ولي چې دا کتابونه د اول څخه تر آخره پورې ټول تحریف شده دي، تحریف کړل سوي مواضع غیر معین دي نو د دې لپاره د ټول کتاب تعظیم پکار دی، البته منسوخه ټول دي مگر د منسوخیت په وجه یې تعظیم نسي کېدی لکه څنګه چې په قرآن پاک کې منسوخه آیاتونه قابل د تعظیم دي.

وَإِذَا أَرَادَ الْجُنُبُ الْأَكْلَ وَالشُّرْبَ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَغْسِلَ يَدَيْهِ وَفَأَهُ ثُمَّ يَأْكُلُ وَيَشْرَبُ وَيَكْرَهُ كِتَابَةُ الْقُرْآنِ وَأَسْمَاءُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى الْمَصْلِيِّ وَيَكْرَهُ دُخُولُ الْمَخْرَجِ وَفِي إِصْبَعِهِ خَاتَمٌ فِيهِ شَيْءٌ مِّنَ الْقُرْآنِ لِمَا فِيهِ مِنْ تَرْكِ التَّعْظِيمِ وَكَذَا لَا يَجُوزُ لَهُمْ دُخُولُ الْمَسْجِدِ سَوَاءً دَخَلُوا الْجُلُوسَ أَوْ لِلْعُبُورِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يَجُوزُ

لَهُمُ الدُّخُولُ لِلْعُبُورِ وَإِذَا اخْتَلَمَ فِي الْمَسْجِدِ تَيَمَّمَ لِلْخُرُوجِ وَإِنْ خَافَ يَجْلِسُ مَعَ التَّيْمَةِ وَلَكِنْ لَا يُصَلِّي وَلَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ.

**ژباړه:** که جنب انسان د خوراک څښاک اراده وکړي نو د مخ لاس پرېولو وروسته دې خوراک څښاک وکړي، د قرآن پاک تلاوت، اسمائي حسناء په مصلي ويل مکروه دي او بیت الخلا ته په داسې وخت کې ورتلل چې په گوته کې یې داسې گوتمۍ وي چې پر هغه د قرآن پاک آیت نویسته وي نو د تعظیم لازموالي په وجه مکروه دی، دا ډول هغه جنب، حائضه او نفساء لپاره و مسجد ته داخلیدل جائز نه دي که د ناستي په نیت یې یا د تیرېدو لپاره وي، امام شافعي رحمته الله وایي چې د تېرېدلو په نیت داخلیدل دوی ته جائز دي.

که چېرې په مسجد کې احتلام وسي نو د وتلو لپاره تیمم وهل دي، او که خوف وي نو په مسجد کې دي ووسي مگر په دې تیمم سره دي لمونځ او تلاوت نه کوي. **تشریح:** په حالت کې د جنابت که چېرې خوراک څښاک د زړه وغواړي نو مخ لاس پرېول مستحب دي، ځینو علماؤ ویلي دي چې په حالت کې د جنابت د خوړو او څښلو څخه تنگدستي پیدا کېږي، په هر هغه ځای کې قرآني آیاتونه، حادثونه، اسمائي حسنی او اسمای رسول لیکل چې چېرې یې د توهین احتمال وي هلته یې لیکل مکروه دي.

چونکي پر مصلي یعنی پر مسئله باندي کله کله د لمانځه علاوه هم ناسته کېږي نو د دې لپاره لیکل نه دي پکار ولي چې د عظمت خلاف دی البته که په جیب کې یا په یوې کپړې، لفافه، پوښ یا داسې بل شي کې نغښتی وي چې په ظاهري ډول په نظر نه سي را نو په دې کې هیڅ قباحت نسته، البته احتیاط بیا هم بهتر د، د جنب، حائضې او نفساء لپاره هم مسجد ته داخلیدل نه دي جائز.

که یو چا ته په مسجد کي احتلام راسي نو تیمم دي وکړي او د مسجد څخه دي ووزي، که د مسجد څخه دباندې د یو حیوان یا د غله بیره وي نو د ضرورت په بنا باندې په مسجد کي د تیمم سره کښي نستی سي مگر په دې تیمم سره لمونځ او تلاوت د قرآن پاک نه دی جائز.

## فصل في التيمم

وَلِلتَّيْمَةِ رُكْنٌ وَشَرْطٌ لَا بُدَّ مِنْ مَعْرِفَتِهَا أَمَّا رُكْنُهُ فَضَرْبَتَانِ ضَرْبَةٌ لِلْوَجْهِ  
 وَضَرْبَةٌ لِلذَّرَاعَيْنِ يَعْنِي يَدَيْهِ إِلَى الْبِرْفَقَيْنِ وَصِفَتُهُ أَنْ يَضْرِبَ يَدَيْهِ عَلَى الْأَرْضِ  
 أَوْ عَلَى مَا هُوَ مِنْ جِنْسِ الْأَرْضِ ضَرْبَةً وَاحِدَةً مُتَفَرِّجًا أَصَابِعُهُ فَيَنْفَضُّهُمَا مَرَّةً أَوْ  
 مَرَّتَيْنِ فَيَنْسَحُ بِهِمَا وَجْهَهُ ثُمَّ يَضْرِبُ ضَرْبَةً أُخْرَى فَيَنْفَضُّهُمَا وَيَنْسَحُ الْيُمْنَى  
 بِالْيُسْرَى وَالْيُسْرَى بِالْيُمْنَى مِنْ رُءُوسِ الْأَصَابِعِ إِلَى الْبِرْفَقَيْنِ وَاسْتِيعَابُ  
 الْعُضْوَيْنِ بِالنَّسْحِ وَاجِبٌ عِنْدَ الْكُرْحَى فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ عَنْ أَصْحَابِنَا حَتَّى لَوْ تَرَكَ  
 شَيْئًا قَلِيلًا مِنْ مَوَاضِعِ التَّيْمِ لَا يَجْزِيهِ وَرَوَى الْحَسَنُ بْنُ زِيَادٍ عَنْ أَصْحَابِنَا أَنَّ  
 الْإِسْتِيعَابَ لَيْسَ بِوَاجِبٍ حَتَّى لَوْ تَرَكَ أَقْلًا مِنَ الرَّبْعِ يَجْزِيهِ وَعَلَى هَذِهِ الرَّوَايَةِ  
 نَزَعُ الْخَاتِمِ وَالسَّوَارِ وَتَخْلِيلُ الْأَصَابِعِ لَا يَجِبُ وَعَلَى تِلْكَ الرَّوَايَةِ يَجِبُ وَيَنْبَغِي  
 أَنْ يُحْتَاطَ وَرَوَى عَنْ مُحَمَّدٍ لَوْ تَرَكَ ظَهَرَ كَفِّهِ بِلَا مَسْحٍ لَا يَجْزِيهِ وَمَقْطُوعُ  
 الْيَدَيْنِ مِنَ الْبِرْفَقَيْنِ إِذَا تَيَمَّمَ يَنْسَحُ مَوْضِعَ الْقَطْعِ.

**ژباړه:** د تيمم لپاره اړکان او شروط سته چي دهغو پېژندل ضروري دي، رکن دوه  
 واره لاس وهل دي، يو وار د مخ لپاره او يو وار د څنگلو لپاره، د تيمم طريقه داده  
 چي دواړه لاسونه پر مخکې يا په هغه شي سره چي د جنس څخه د محکي وي، يو وار  
 د خلاصو گوټو په حالت کي ووهي او وروسته د دې دي يو يا دوه واره وڅنډي بيا  
 دي ټوله مخ په مسحه کړي، بيا دي يو وار ووهي او دواړه لاسونه دي وڅنډي او



راسته لاس د چپه لاس او چپه لاس د راسته لاس د گوتو په سرو سره ترڅنگلو پوري دي مسح کړي او په مسح کي دواړه اعضاء مخ، لاس پوره احاطه کول دي.

د امام کرخي رحمته الله په نز تیمم واجب دی لکه څنگه چي زموږ د اصحابو حنفیو څخه ظاهر روایت هم دغه دی، تردې پوري که چېرې یوڅه ځای هم پاته سي نو تیمم نه کیږي، حسن ابن زیاده زموږ د اصحابو څخه روایت کړی دی چي پوره احاطه کول واجب نه دي تردې پوري که چېرې د څلورمي څخه کم د اندام مسح پاته سي لا تیمم کیږي، په دې روایت سره د گوتمی او بنگړي، کړی ایستل او خللول واجب نه دي، په اول روایت سره واجب دی او مناسب احتیاط هم دغه دی، د اما محمد رحمته الله څخه روایت دی که چېرې د څنگلو د ظاهر مسح پاته سي نو تیمم جائز نه دی او د چا چي دواړه لاسونه ترڅنگلو پوري پرې وي نو چي کله تیمم وهي په پرې سوي ځایو دي مسح وکړي.

**تشریح:** مصنف رحمته الله د اوداسه او د غسل د بیان د فراغت څخه وروسته اوس د تیمم بیان کوي، د تیمم لغوي معنی د مضبوطي ارادې ده، په اصطلاح کي د شریعت د خاورو څخه پاکي حاصلولته ویل کیږي، د تیمم ثبوت د قرآن پاک آیت دی (فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا)، او علیه السلام حدیث مبارک، دی چي تیمم د مسلمانانو لپاره د پاکۍ ذریعه ده که څه هم ترشپږو لسو کالو پوري وي.

د دې مفهوم د نورو احادیثو مبارکو څخه هم تیمم ثابت دی. په تیمم کي دوه فرض دي یو رکن چي د دواړو لاسو پر مخکه دوه واره وهل دي او یو شرط یعنی نیت.

د تیمم مسنونه طریقه داده چي یو وار په پاکه مخکه دواړه لاسونه وهي او د پورته کولو وروسته یو یا دوه واره یې وڅنډی د دې لپاره چي کومي خاوري په لاسو

مبستي وي هغه كېسته سي او مخ ډېر په گرز په خاوره ككړ نه سي، وروسته د دې ټوله مخ په لاسو سره مسح كړي، دوهم وار لاسونه په مخكي د وهلو وروسته راسته لاس په چپه او چپه لاس په راسته سره مسح كړي نو تيمم پوره سو.

مگر څنگه چي په اوداسه كي د مخ او د دواړو لاسو پوره احاطه ضروري ده چي يو ځای هم خالي نه سي پاته، دغه ډول په تيمم كي هم د دواړو اندامو پوره مسح كول واجب دي، زموږ د آئمه حنيفه څخه په ظاهرو متونو كي دغه منقول دي مگر حسن ابن زياد د حضرت امام ابو حنيفه رحمه الله څخه دا هم نقل كړي دي چي كه چيري د څلورمي څخه كوم اندام پاته سي نو تيمم كيږي.

د هر اندام په گلي طور سره مسح كول ضروري نه دي لكه څنگه چي په نورو ممسوحاتو يعني د سر او موزو په مسح كي استيعاب واجب نه دی بلكي د سر څلورمه حصه او په موزو كي د درو گوتو په مسح سره فرض پوره كيږي، مگر حياط د امام كرخي رحمه الله په روايت كي دي چي استيعاب واجب دی، كه څه هم دا مسح ده مگر د تيمم مسح د پرېولو قائم مقامه ده كله چي د اودس كولو څخه عضاء پرېولل متعذر سي نو تيمم كيږي او د موزو د مسحي څخه د پښو پرېولل ماقطبيږي، نه دا چي د قائم مقام په حيثيت سره كيږي.

وَأَمَّا شَرْطُهُ فَالِنِّيَّةُ فَلَا يَجُوزُ بِدُونِهَا وَكَذَا طَلَبُ الْمَاءِ إِذَا غَبَّ عَلَى ظَنِّهِ أَنْ يَمَّاكَ مَاءٌ أَوْ كَانَ فِي الْعُمَرَانَاتِ أَوْ أَخْبَرَهُ وَجَبَ الطَّلَبُ بِالْإِجْمَاعِ وَإِنَّمَا الْخِلَافُ نِيْمًا إِذَا لَمْ يَغْلِبْ عَلَى ظَنِّهِ أَوْ لَمْ يُخْبَرْ بِهِ إِنْسَانٌ أَوْ كَانَ فِي الْفُلُوتِ عِنْدَنَا لَا يَجِبُ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ وَلَوْ أَخْبَرَ إِنْسَانٌ بَعْدَ الْمَاءِ جَارٍ بِلَا خِلَافٍ.

ژباړه: د تيمم نيت شرط دی چي د دې بغير جائز نه دی دغه ډول د اوبو طلب كول

که چېرې غالب گمان دا وي چې اوبه به پيدا سي که په ابادۍ کي وي، يا د اوبو خبر ورکړل سوی وي نو بالا جماع طلب کول يې واجب دي، اختلاف په دې کي دي چې کله گمان نه وي يا چا خبر نه وي ورکړی يا په صحرا کي وي نو زموږ په نز طنب واجب نه دی، خلافاً للشافعي رحمه الله، که چېرې څوک د اوبو د نېستۍ اطلاع ورکړي نو بلا خلاف جائز دی.

**تشرېح:** د تيمم لپاره نيت شرط د طهارت دی، امام زفر رحمه الله وايي چې کله په اوداسه کي نيت طهارت فرض نه دی نو تيمم کوم چې د اوداسه قائم مقام دی په دې کي هم فرض کول د نيت صحيح نه دی.

موږ جواباً وايو چې د لفظ تيمم څخه خپله د نيت معنی څرگنديږي، ولي چې د تيمم معنی قصد او اراده کول دي، خاوره خلقتاً لپاره د تطهير نه ده نو خاوره لپاره د طهارت بغير د نيته څنگه استعمال کېدی سي؟ د دې لپاره که څوک په تيزو دوږو کي ودرېږي او د ده پر مخ او لاسو گرزونه ولگيږي يا چا ته يې د ښوولو لپاره تيمم ووهی او په خپله يې نيت د طهارت نه وو نو دا سړی شرعاً متيمم نه بلل کېږي، البته صرف نيت د طهارت فرض دی او تخصيص ضروري نه دی.

که دا تيمم خاص لپاره د اودس او يا لپاره د جنابت وي، که چېرې يې غالب گمان دا وي چې نژدې به اوبه پيدا سي په ابادۍ کي نو چې غالب گمان يې دا کېږي او دا ابادي دلته قائمه ده نو لازماً د اوبو انتظام به هم وي يا يو عادل سړي دا خبر ورکړ چې په فلاني ځای کي اوبه سته نو بغير د تلاش کولو تيمم جائز نه دی.

فقهاؤ کرامو ليکلي دي چې غشی کله د کمان څخه ووزي نو تقريباً د درې سوه څخه تر څلور سوه قدمو پوري ځي، دغه ډول د څلور سوه قدمه پوري د اوبو تلاش ضروري دی، د دې بغير تيمم جائز نه دی البته که چېرې غالب گمان دا وي چې دلته د اوبو وجود ممکن نه دی او نه ابادي وي نه يو چا يقيني خبر کړی وي نو د احنافو

رحمهم الله تعالى په نر طلب واجب نه دی ، د امام شافعي رحمهم الله په نزدې بيا هم د طلب ضروري خيال کوي، که چېرې څوک د ابو د نيستی يقيني خبر ورکړي نو بالاتفاق طلب واجب نه دی .

وَكَذَا مِنْ شُرُوطِهِ عَجْزُهُ مِنْ اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ حَتَّى أَنْ الْمَرِيضَ إِذَا خَافَ زِيَادَةَ الْمَرَضِ أَوْ إِبْطَاءَ الْبَرْءِ جَاذَلَهُ التَّيَمُّمُ وَذَكَرَ الْإِسْبِجَابِيُّ فِي شَرْحِهِ جُنُبٌ عَلَى جَمِيعِ جَسَدِهِ جَرَاخَةٌ أَوْ عَلَى أَكْثَرِهِ أَوْ بِهِ جَدَرِيٌّ فَإِنَّهُ يَتَيَمَّمُ وَلَا يَجِبُ عَلَيْهِ غَسْلُ الْمَوَاضِعِ الَّتِي لَا جَرَاخَةَ بِهِ وَكَذَلِكَ إِذَا كَانَ عَلَى أَعْضَاءِ الْوُضُوءِ كُلِّهَا أَوْ أَكْثَرِهَا جَرَاخَةٌ يَتَيَمَّمُ وَإِنْ كَانَ عَلَى أَقْلِهَا جَرَاخَةٌ وَأَكْثَرُهَا صَحِيحٌ فَإِنَّهُ يَغْسِلُ الصَّحِيحَ وَيَمْسَحُ عَلَى الْمَجْرُوحِ إِنْ لَمْ يَضُرَّهُ الْمَسْحُ وَإِنْ كَانَ يَضُرُّهُ الْمَسْحُ مَكْشُوفَةً يَرْبِطُ عَلَيْهِ الْجَبِيذَةَ وَيَمْسَحُ فَوْقَهُ وَإِنْ كَانَ لَا يَضُرُّهُ يَمْسَحُ عَلَى الْجَرَاخَةِ.

**ژباړه:** دغه ډول د تيمم په شرائطو کي د ابو د استعمال څخه عاجزه کيدل تر دې پوري چي ناروغ ته په زياتوب د مرض يا په ځنډ د جوړېدو اندېښنه وي نو د هغه لپاره تيمم جائز دی .

اسبيجابي په خپله شرح کي بيان کړی دی وايي که چېرې د جنب انسان په ټوله بدن يا په اکثره بدن زخم وي يا دانې وي نو تيمم دي ووهي او په مابينځ کي د جوړو ځايونو پرېولل واجب نه دي، دغه ډول که چېرې په ټوله اعضاء د اوداسه په اکثره ځايو باندي زخم وي نو تيمم دي ووهي، که زخم کم وي او اکثره جوړ وي نو چي کوم جوړ وي هغه دي پرېولي او په زخمي اندامو که چېرې ضرر نه وي نو مسح دي وکړي او که په خلاص زخم کولو کي تکليف رسيږي نو وروسته د پټۍ د تړلو دي مسح

وکړي او که ضرر نه وي نو په زخم دي مسح وکړي.

**تشریح:** د قرآن پاک آیت دی (وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ) الفاظو څخه دا خبره په ظاهري طور ثابتېږي چې مرض د تیمم لپاره شرط دی، نو باقي عذرو په وخت تیمم د دې لپاره جائز دی چې ځيني عذرونه د مرض څخه هم زیات لوی وي نو چې کله په مرض کي تیمم جائز دی نو د مرض په مثال د نورو عذرو د وجي څخه هم تیمم جائز دی ولي چې الله تعالی ويلي دي چې (مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ) که چېرې د اوداسه په وجه زیادت د مرض یا په جوړېدلو کي د تاخیر خوف وي نو د احنافو رحمهم الله په نز تیمم جائز دی، د دې لپاره اسببجایي په خپله شرحه کي لیکلي دي که چېرې د جنب انسان په ټوله یا په اکثره جسم زخم یا دانې وینو هغه په اوبو لگېدلو سره تکلیف رسیږي، دغه ډول په اوداسه کي هم نو تیمم دي ووهي، په قلیل مقدار هغه مواضع چي جوړ وي د هغوی پرېول واجب نه دی ولي چي زموږ په نز پرېول او تیمم دواړه نه سي جمع کېدی، بلکي د اکثر و اعتبار کولو سره صرف عمل باندي کیږي.

وَالْجُنُبُ الصَّحِيحُ فِي الْمِصْرِ إِذَا خَافَ أَنْ اغْتَسَلَ أَنْ يَقْتُلَهُ الْبَرْدُ أَوْ يَمْرَضَهُ يَتَيَمَّمُ عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ وَإِنْ كَانَ خَارِجَ الْمِصْرِ يَتَيَمَّمُ بِالْإِتِّفَاقِ وَإِنْ خَرَجَ مُسَافِرًا أَوْ مُخْطَبًا أَوْ خَرَجَ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَى قَرْيَةٍ يَجُوزُ لَهُ التَّيَمُّمُ إِنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَاءِ نَحْوُ مِيلٍ أَوْ أَكْثَرُ وَالْمِيلُ أَرْبَعَةُ آلَافٍ خُطْوَةٍ وَكُلُّ خُطْوَةٍ ذِرَاعٌ وَنِصْفُ ذِرَاعٍ وَكُلُّ ذِرَاعٍ أَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ إصْبَاعًا وَهُوَ أَرْجَحُ وَهُوَ ثَلَاثُ الْقَرَسِ سِوَاءَ خَرَجَ مِنَ الْمِصْرِ أَوْ الْقَرْيَةِ جُنُبًا أَوْ أَجَنَّبَ بَعْدَ الْخُرُوجِ.

**ژباړه:** په جسماني طور باندي جوړ جنب انسان که چېرې په ښار کي د اوسېدو په

حالت د غسل کولو په وجه سره مړني يا د ناروغۍ خوف لري نو د امام ابرو حنيفه رحمته الله په نز دي تيمم ووهي، که چيري د ښار څخه دباندې وي نو بالاتفاق تيمم وهلی سي، که د سفر په اراده د کور څخه ووزي يا د لرگيو لپاره يا د يوه کلي څخه د بل کلي طرف ته روان وي نو د هغه لپاره تيمم جائز دی په دې شرط چي د هغه او د اوبو په مابينځ کي د يوه ميل فاصله وي يا د دي څخه زياته وي، ميل څلور زره قدمه دی او هر قدم يونيم گز دی او هر گز ۲۴ اينچه دی، بهتر دغه قول دی او ميل د يوه فرسخ (۱/۳) دی، که د ښار يا د کلي څخه په حالت کي د جنابت وتلی وي يا د وتلو وروسته جنوب سوی وي .

**قشريح:** که په ابادۍ کي جنوب انسان ته دا خوف لاحق وي که زه په يخو اوبو سره غسل وکړم نو هلاک يا به ناروغه سم نو د حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله په نز په بلذی کي د اوسېدلو په حالت کي هم تيمم جائز دی ولي د چا لپاره چي په ابادۍ کي د گرمو اوبو انتظام نه سي کېدی نو د هغه په حق کي صحرا او البادي برابر دي. صاحبين رحمهم الله په غالب حالت د حکم کولو سره ويلي دي چي چونکي په اکثرو اباديو کي د گرمو حمامو انتظام وي نو د دې لپاره په ابادۍ کي د يخ د سيري څخه د غسل په ځای تيمم وهل جائز نه دی، البته د اباديو څخه د وتلو په حالت کي بالاتفاق تيمم وهل جائز دی .

دغه ډول که څوک د شرعي په اندازه مسافر نه وي ، د خپل يار يا د يو چا د ملاقات لپاره يا د محنت مزدورۍ مثلاً لرگي راوړلو لپاره ووزي او د لمانځه وخت سي نو اوبه که چيري د يوه ميل يا د دې څخه په زياته فاصله وي نو تيمم جائز دی، او که فاصله د يوه ميل څخه کمه وه نو جائز نه دی که څه هم اوبو ته ته په رسېدلو کي د لمانځه فوت کيدلو خوف وي، د ميل مقدار د فقهاؤ کرامو د راجح قول مطابق څلور زره قدمه او هر قدم يونيم گز يعني د شرعي په گز سره شپږ زره گزه کيږي، شرعي گز

د موجوده زمانې د حساب څخه اتلس اينچه يعني يونيم فټ دی، د شرعي ميل په باره کي د پوره تحقيق او څېړني سره د آئمه وواختلافي اقوالو لپاره (احسن الفتاوى، باب صلوٰه المسافر جلد ټلورم کتلی سئ).

وَإِنْ كَانَ مَعَهُ مَاءٌ فِي رَحْلِهِ فَتَسِيَّمُ وَصَلَّى ثُمَّ تَذَكَّرَ فِي الْوَقْتِ لَمْ يُعِدْ عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ وَعِنْدَ ابْنِ يَوْسُفَ يُعِيدُهَا وَإِنْ تَذَكَّرَ بَعْدَ خُرُوجِ الْوَقْتِ لَمْ يُعِدْ فِي قَوْلِهِمْ جَمِيعًا وَإِذَا تَسِيَّمُ وَصَلَّى وَالْمَاءُ قَرِيبٌ مِنْهُ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ وَلَا يَظُنُّ أَجْزَاءَهُ وَإِنْ كَانَ مَعَ رَفِيقِهِ مَاءٌ لَا يَجُوزُ لَهُ التَّيَمُّمْ قَبْلَ أَنْ يَسْأَلَ إِذَا كَانَ غَالِبَ ظَنِّهِ أَنَّهُ يُعْطِيهِ وَأَمَّا إِذَا كَانَ غَالِبَ ظَنِّهِ أَنَّهُ لَيْمُ يُعْطِيهِ وَلَمْ يَسْأَلْ وَتَسِيَّمُ وَصَلَّى جَازَ وَإِنْ تَسِيَّمُ قَبْلَ أَنْ يَسْأَلَ وَصَلَّى ثُمَّ سَأَلَ فَأَعْطَى يَلْزَمُهُ الْإِعَادَةُ وَإِذَا كَانَ غَالِبَ ظَنِّهِ أَنَّهُ يُعْطِيهِ وَلَمْ يَسْأَلْ وَتَسِيَّمُ قَبْلَ أَنْ يَسْأَلَ ثُمَّ سَأَلَ فَأَعْطَى يَلْزَمُهُ الْإِعَادَةُ وَإِذَا كَانَ غَالِبَ ظَنِّهِ أَنَّهُ يُعْطِيهِ وَلَمْ يَسْأَلْ وَتَسِيَّمُ قَبْلَ أَنْ يَسْأَلَ وَصَلَّى ثُمَّ أَعْطَى لَهُ يَلْزَمُهُ الْإِعَادَةُ.

**ژباړه:** که چېرې يې په خپل سامان کي اوبه ايښي وي بيا يې ايري سوي وي، نو د تيمم سره يې لمونځ وکړ او د لمانځه په وخت کي اوبه ورپه ياد سوي نو د امام ابو حنيفه رحمه الله او امام محمد رحمه الله په نزاعاده نسته، د امام يوسف رحمه الله په نزاعاده لمانځه اعاده سته، که چېرې د وخت د اختتام وروسته ورپه ياد سي نو بالاتفاق اعاده نسته.

که په تيمم سره لمونځ وکړي او اوبه نژدي وي مگر لمونځ کونکي ته معلومي نه وي او نه يې گمان وي نو لمونځ يې جائز دی، که چېرې د سفر د ملگري سره اوبه وي

او د ورکولو يي غالب گمان وي نو د اوبو د غوښتلو څخه د مخه تيمم نه دی جائز که غالب گمان يې د نه ورکولو وي نو يې د غوښتلو بغيره په تيمم سره لمونځ وکړ نو جائز دی، که چېرې د غوښتلو تر مخه په تيمم سره لمونځ وکړي د هغه وروسته يې وغوښتلي او ورپې کړي نو د لمانځه اعاده لازمه ده او کله چې يې غالب گمان دا وي چې ور به يې کړي او د غوښتلو بغيره يې په تيمم سره لمونځ وکړ د هغه وروسته يې اوبه ورکړي نو اعاده يې لازمه ده.

**تشرېح:** د مسافر که چېرې په خپل سامان کې اوبه ايرې سي او په تيمم سره د لمونځ کولو وروسته يې په يادې سي نو که چېرې د ادا کړل سوي لمانځه وخت تر اوسه پورې باقي وي د طرفينو په نزد لمانځه اعاده نسته، ام م يوسف رحمته الله عليه وايي چې د وخت د بقا په صورت کې يې اعاده ضروري ده ولې چې اکثره داسې کيږي چې د مسافر په سامان کې اوبه موجودې وي نو مسافر لږه پکار وه چې د تيمم څخه تر مخه يې په خپل سامان کې اوبه تلاش کړي وای او کله چې هغه بغير د تلاش په تيمم سره لمونځ وکړ نو اعاده يې ضروري ده.

طرفين وايي چې د مسافرو په سامان کې موجودې اوبه عموماً د څښلو لپاره يې کومې چې د اودس په حق کې مفقودې شمارېل کيږي نو د دې لپاره په سامان کې د اوبو تلاش کول ضروري نه دی، که چېرې بغير د تلاش په تيمم سره يې لمونځ وکړ نو اعاده واجب نه ده البته د آئمه وو د اختلاف څخه د ځان ساتلو لپاره اعاده بهتره ده، اختلاف په صورت کې دی چې په سامان کې يې اوبه خپله ايښې وي يا بل چا د ده په حکم باندې ايښې وي، که چېرې د ده د ويلو بغير بل چا ايښې وي نو بالاتفاق اعاده لازمه نه ده.

دغه ډول که چېرې د وخت د وتلو وروسته يې په ياد سي نو بالاتفاق اعاده يې نسته او اوبه که چېرې معلومې نه وي چې دلته په لږ فاصله باندې اوبه موجودې



دي نو د لاعلمي په وجه يې په تيمم سره لمونځ وکړ نو جائز دی، چي نژدې نهر بهېږي او هغه ته معلوم نه وي.

وَإِنْ كَانَ لَا يُعْطِيهِ إِلَّا بِالثَّمَنِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ ثَمَنٌ تَيَمَّمَ بِالْإِجْمَاعِ وَلَوْ كَانَ مَعَهُ مَالٌ زِيَادَةٌ عَلَى مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي الزَّادِ إِنْ بَاعَهُ بِثَمَلٍ الْقَنِيَةِ أَوْ بِغَبْنٍ يَسِيرٍ لَا يَجُوزُ لَهُ التَّيَمُّمُ وَإِنْ بَاعَهُ بِغَبْنٍ فَاحِشٍ تَيَمَّمَ وَالْغَبْنُ الْفَاحِشُ مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتَ تَقْوِيمِ الْمُقَوِّمِينَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ تَضَعِيفُ الثَّمَنِ وَعَنْ نَصِيرِ بْنِ الصَّفَّارِ أَنَّ الْمُسَافِرَ إِذَا كَانَ فِي مَوْضِعٍ عَزَّ الْمَاءُ فِيهِ قَالَ لَفَضَّلُ أَنْ يَسْتَلَّ عَنْ رَفِيقِهِ وَإِنْ لَمْ يَسْأَلْهُ وَتَيَمَّمَ وَصَلَّى أَجْزَأُ وَإِنْ كَانَ فِي مَوْضِعٍ لَا يُعْزُّ الْمَاءُ فِيهِ لَا يَجْزِيهِ قَبْلَ الطَّلَبِ كَمَا فِي الْعِمْرَانَاتِ.

**ژباړه:** که چېرې بغير قيمته اوبه نه ورکوي او د هغه سره د اوبو قيمت نه وي نو بالاتفاق دي تيمم ووهي، که په توبنه کي د ضرورت څخه زائد مال موجود وي نو که چېرې په مناسب قيمت سره اوبه خرڅېږي يا په لږ گرانۍ سره يې ورکوي نو تيمم جائز نه دی.

که يې د غبن فاحش څخه ورکوي نو تيمم دي ووهي، د غبن فاحش څخه مراد هغه قيمت دی کوم چي د سوداگرانو د عام نرخ څخه ډېر زيات وي، ځينو د اصل قيمت د گناه کولو ته غبن فاحش ويلى دی.

د نصير ابن صفار څخه روايت دی چي مسافر که چېرې په داسي علاقې کي وي چي هلته اوبه قيمتي وي نو بهتره ده چي د خپل ملگري څخه يې وغواړي، که چېرې يې بغير د غوښتلو لمونځ وکړ نو جائز دی او که داسي ځای وي چي اوبه قيمتي نه

وي لکه په اباديو کي نو د غوښتلو تر مخه تيمم جائز نه دی .

**تشرېح:** د مسافر ملگری که چېرې او به قيمتاً ورکوي نو په دې کي دوه صورتونه دي يو دا چي د دې مسافر سره د سفر خرچي علاوه څه زائد مال موجود نه وي نو چونکي هغه په اوبو قادر نه دی لهذا د ده لپاره تيمم جائز دی، البته که چېرې د ضرورت څخه زائد مال موجود وي نو اوبه د خپل مناسب او لږ زيات قيمت سره ورکوي نو دا مسافر په اوبو قادر دی د دې لپاره تيمم وهل جائز نه دی.

که د مناسب قيمت څخه په ډېر زيات نرخ يي خرڅوي نو په دې نامناسب قيمت سره اخستل يي ضروري نه دي ولي چي دا مال تلفول دي او د مال تلفول د ځان تلفولو په ډول مشکل دی، په دې کي په مسافر حرج واقع کيږي، لهذا په تيمم سره دي لمونځ وکړل سي، د امام قاضي د قول مطابق غبن فاحش د گناه قيمت ته ويل کيږي چي د يوه درهم شي په دوه درهمه خرڅ سي.

رَجُلٌ مَعَهُ مَاءٌ زَمْزَمٍ فِي قُمْبَةِ وَقَدْ رَضَّ رَأْسَ الْإِنَاءِ وَيَحْمِلُهُ لِلْعَطِثَةِ أَوْ لِلِاسْتِشْفَاءِ لَا يَجُوزُ لَهُ التَّيْمُّ وَلَوْ هَبَهُ لِأَخَرٍ وَسَلَّمَهُ إِلَيْهِ لَا يَجُوزُ لَهُ التَّيْمُّ عِنْدَنَا لِثُبُوتِ الْقُدْرَةِ بِوَاسِطَةِ الرُّجُوعِ كَذَا ذَكَرَهُ فِي الْمُحِيطِ وَإِن كَانَ الْمَاءُ فِي الْبَيْرِ وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ دَلْوٌ أَوْ رِشَاءٌ هَلْ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَسْتَلَّ رَفِيقَهُ أَمْ لَا قَالُوا لَا يَجِبُ وَلَوْ سَلَّ فَقَالَ لَهُ انْتَظِرْ فَعِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ يَنْتَظِرُ إِلَى آخِرِ الْوَقْتِ فَإِنْ خَافَ فَوَدَّ الْوَقْتَ تَيَّمَّمَ وَصَلَّى وَعِنْدَهُمَا يَنْتَظِرُ وَإِنْ فَاتَ الْوَقْتُ وَكَذَا فِي الْعَارِي وَمَعَ رَفِيقِهِ ثَوْبٌ وَاجْتَمَعُوا عَلَى أَنَّهُ فِي الثَّوْبِ لَا يَنْتَظِرُ وَفِي الْمَاءِ يَنْتَظِرُ وَإِنْ فَاتَ الْوَقْتُ.

**ژباړه:** که د يو سړي سره په کوزه کي د زمزم اوبه وي هغه کوزه چي د هغې سر په

قلعي سره بند وي چي هغه په طور د شفاء حاصلولو لپاره وپي نو تيمم جائز نه دی .  
 که چېري چاته يې په طور د بخشش ورکړي وي نو زموږ په نزد قدرت د موجودگۍ  
 په وجه تيمم د دې لپاره جائز نه دی چي په رجوع کولو سره خپل بخشش بيرته  
 واخلي، دغه ډول په محيط کي هم ذکر دي.

که چېري په څاه کي اوبه موجودي وي مگر سولاغه ستل او رسي نه وي ورسره نو  
 په هغه واجب دی چي د خپل ملگري څخه يې طلب کړي که نه؟

وايي چي واجب نه دی که چېري يې وغوښتل او هغه وويل چي انتظار وکړه نو د  
 حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله عليه په نزد تر آخر وخته پوري دي انتظار وکړي، وروسته که  
 چېري د وخت د ختمېدلو خوف وي نو په تيمم سره دي لمونځ وکړي، د صاحبينو په  
 نزد انتظار دي وکړي که څه هم وخت ختم سي، دغه ډول لڅ وي که چېري د ده د  
 ملگري سره کپړه موجوده وي مگر په دې کي اتفاق دی چي د کپړي انتظار دي نه  
 کوي او په اوبو کي دي انتظار وکړي که څه هم وخت ختم سي .

**تشرېح:** که يوسړی چاته د تحفي ورکولو لپاره يا د څه مرض څخه د شفاء  
 حاصلولو په غرض د خپل ځان سره په سفر کي اوبه وې سي او د دې لوبني سر په  
 پنځه طريقه سره بند کړي نو د ده لپاره تيمم جائز نه دی که څه هم نوري اوبه موجودي  
 نه وي ولي چي دا هم پاکي اوبه دي او په دې سره طهارت حاصلېدی سي، که صفا  
 اوبه د استعمال او د قدرت سره موجودي وي نو د جائزېدو شرائط پوره نه وي د  
 تحفي او شفاء حاصلولو لپاره نور شيان هم په استعمال کي را وړلی سي .

دغه ډول که چېري دا اوبه يو چاته هبه کړي نو د حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله عليه د  
 مسلک مطابق د غير ذي رحم څخه په هبه کي رجوع کول جائز ده نو د هغه موهوب  
 څخه اوبه بيرته په رجوع کولو سره حاصلېدی سي البته که چېري ذې رحم ته يې هبه  
 کړي وي نو رجوع نه ده جائز او د قدرت د نه حاصلېدلو په وجه تيمم جائز دی .

که په څه کي اوبه وي او د را ايستولو لپاره رسي او سولاغه موجوده نه وي نو رسي او سولاغه د چاڅخه غوښتل نه دي واجب مگر د دې باوجوده که چېرې د چا څخه يې وغواړي او هغه ورته ووايي چي انتظار وکړه زه په لږ وخت کي تالره رسي او سولاغه را وړمه نو د حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله په نز تر آخر وخته پوري انتظار مستحب دی او د وخت فوتېدو څخه ترمنځه دي په تيمم سره لمونځ وکړي ، د صاحبينو د قول مطابق انتظار واجب دی که څه هم د لمانځه وخت فوت سي .

وَمَنْ لَّمْ يَجِدْ مَاءً إِلَّا سُورَ الْحِمَارِ أَوْ الْبُغْلِ يَتَوَضَّأُ بِهِ وَيَتَيَمَّمُ وَإِيَّهَا قَدَّمَ جَاءَ وَلَكِنَّ الْأَفْضَلَ أَنْ يَبْدَأَ بِالْوُضُوءِ وَمَنْ لَّمْ يَجِدْ إِلَّا سُورَ الْفَرَسِ فَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَوَايَتَانِ إِلَى أَرْبَعِ رَوَايَاتٍ فِي رَوَايَةِ مَشْكُوكٍ وَفِي رَوَايَةِ طَاهِرٍ وَفِي رَوَايَةِ نَجَسٍ وَالْفُتُوَى عَلَى أَنَّهُ طَاهِرٌ وَمَنْ لَّمْ يَجِدْ إِلَّا نَبِيذًا التَّمْرِ فَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ يَتَوَضَّأُ بِهِ وَلَا يَتَيَمَّمُ وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ يَتَيَمَّمُ وَلَا يَتَوَضَّأُ بِهِ وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ يَجْبِعُ بَيْنَهُمَا وَمَنْ لَّمْ يَجِدْ إِلَّا عَصِيرَ الْعِنَبِ لَا يَتَوَضَّأُ بِهِ بِإِلْجَاعٍ .

**ژباړه:** که د چا لپاره د خړه او خچر د پسخوردې څخه علاوه نوري اوبه نه وي نو په دې اوبو دي اودس هم وکړي او ورسره دي تيمم هم وکړي او کوم يو چي مقدم کړي جائز دی مگر اول اودس کول افضل دی .

که يو چاته د آس د پسخوردې څخه علاوه نوري اوبه نه سي پيدا نو په دې باره کي د حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله څخه تر دوو بيا تر څلورو پوري روايتونه دي ، په يوه روايت کي مشکوک ، په يوه کي مکروه ، په يوه روايت کي پاک او په بل روايت کي ناپاکي دي او فتوی په پاکيدو کي ده .

که چاته د نبذ تمر (هغه اوبه په کومو چي خرما ايسودل کيږي او په هغوی کي د

خرما خوږوالی راځي) څخه علاوه نوري اوبه نه سي پيدا نود حضرت امام ابو حنيفه رحمه الله په نز په دغه سره دي اودس وکړي او تيمم دي نه وهي، د امام يوسف رحمه الله په نز تيمم دي وهي او اودس دي نه کوي، د امام محمد رحمه الله په نز اودس او تيمم دواړه دي وکړي، چاته چي د انگورو د نيستېرلو اوبو څخه علاوه نوري اوبه نه وي پيدا سوي نو بالاتفاق اودس دي نه کوي.

**تشرېح:** د خره او د خچر په پسخوردو کي مختلف اقوال دي، د ځينو څخه طهارت اود ځينو سره نجاست ثابتېږي، نو په طهارت او نجاست سره په کوم يوه باندي يقيني حکم نه سي کېدی نو احتياط په دې کي دی چي د اودس او تيمم دواړو حکم دي ورکړل سي، د آس په پسخورده کي د حضرت امام ابو حنيفه رحمه الله څخه چونکي شاگردانو مختلف اقوال نقل کړي دي مگر صحيح قول د پاک دی، صاحبين هم د آس پسخوردې ته پاک ويلي دي ولي چي د پسخوردې حکم د غوښو تابع دی، د حضرت امام ابو حنيفه رحمه الله په نز کرامتاً چي دا اله جهاد دی، نو ددې لپاره يې غوښه خوړل بهتر نه دي.

بالاتفاق د آس پسخورده هم پاکه ده او په دې سره پاكي حاصلېدی سي په نبیذ تمر (يعني هغه اوبه په کومو چي د خرما خوږوالی راغلي وي) کي د آثمه وود احنافو اختلاف واقع سوی دی چي په دې سره پاكي حاصلول جائز دي که نه؟ د حضرت امام ابو حنيفه رحمه الله په نز په نبیذ تمر سره پاكي حاصلول جائز دي ولي چي په ابوداود او ترمذي شريف کي روايت دی چي عبدالله بن مسعود رضي الله عنه وايي چي د ليلة الجن په موقع باندي عليه السلام ماته وويل چي په لوبني کي څه شی دی، ما ورته وويل چي نبیذ تمر دی نو عليه السلام وويل خرما پاكي دي او اوبه يې هم پاكي دي نو په هغوی سره اودس وکړئ، مگر د امام يوسف رحمه الله په نز په نبیذ تمر سره اودس کول جائز نه دی، ددې لپاره چي په آيت تيمم سره هغه دا حديث منسوخ شماري، امام

محمد ﷺ احتياطاً د اودس او تيمم دواړو حکم وکړ چي د ناسخ لپاره د منسوخ څخه موخه کېدل ضروري دي، او د ليلة الجن وقوع تقريباً شپږ واره پيش سوي ده. ځيني وخت په مکه مکرمه او ځيني وخت په مدينه منوره کي، نو په صحيح طور معلومه نه ده چي حضرت عبدالله بن مسعود رضي الله عنه د کوم وار ذکر کوي، د دې لپاره امام محمد ﷺ احتياطاً د دواړو جمع کولو قول کړی دی مگر فتوی د امام يوسف رحمته الله عليه په قول ده چي د نيز تمر څخه پاكي حاصلول جائز نه ده البته په نور اشربه مثلاً زکاور وغيره کي د عدم اختلاف په بناء بالاتفاق اودس جائز نه دی.

جُنُبٌ وَجَدَ الْمَاءَ فِي الْمَسْجِدِ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ يَأْتِيهِ بِهِ يَتَيَّمُّ وَيَدْخُلُ فَإِنْ لَمْ يَصِلِ الْمَاءَ يَتَيَّمُّ ثَانِيًا لِلصَّلَاةِ لِأَنَّ نِيَّةَ التَّيَّمِّ لِلصَّلَاةِ شَرْطٌ لِصِحَّةِ التَّيَّمِّ لِلصَّلَاةِ وَكَذَا لَوْ تَيَّمَّ لَيْسَ الْمُصْحَفُ أَوْ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ عِنْدَ عَدَمِ الْمَاءِ لَا تَجُوزُ بِهِ الصَّلَاةُ بِخِلَافِ سَجْدَةِ التَّلَاوَةِ وَصَلَاةِ الْجَنَازَةِ وَصَلَاةِ النَّافِلَةِ فَإِنَّهُ يُصَلِّي بِذَلِكَ التَّيَّمِّ الْمَكْتُوبَاتِ أَيْضًا وَلَوْ تَيَّمَّ لِصَلَاةِ الْجَنَازَةِ أَجْزَاؤُهُ أَنْ يُصَلِّيَ بِهِ الْمَكْتُوبَاتِ.

**ژباړه:** که چېري جنب انسان ته په مسجد کي اوبه پيدا سي او د راوړلو والا بل څوک نه وي نو خپله دي تيمم ووهي او مسجد ته دي داخل سي که چېري د اوبو پوري رسايي نه وي نو د لمانځه لپاره دي دوباره تيمم ووهي، ولي چي لمونځ د تيمم لپاره نيت د لمانځه لپاره د صحت د تيمم شرط دی.

دا ډول قرآن پاک ته لاس وروړل يا د ويلو لپاره د اوبو په ناموجودگي کي تيمم ووهي نو په دې تيمم سره لمونځ نه دی جائز، سجده تلاوت، د جنازې لمونځ يا د نفل په نيت سره کړي تيمم باندې فرض لمونځ کول جائز دي، د جنازې د لمانځه په تيمم باندې فرضي لمونځونه کول جائز دي.

**تشریح:** که د مسجده څخه علاوه بل ځای اوبه نسي پيدا نو لپاره د دخول مسجد د جنب لپاره تیمم وهل ضروري دي، ولي چي په مسجد کي د جنب، حائضه او نساء داخلېدل ممنوع دي، مگر په دې تیمم سره لمونځ کول که څه هم نفل وي یا فرض جائز نه دي.

که یو څوک ووايي چي په دخول د دواړو يعني د داخلیدو او که چېري اوبو ته رسايي نه سوی کېدی نو د دې وروسته يي د لمانځه نیت کېړی وي نو جائز دی که نه؟

په وخت د خول نیت کول جائز نه دی، د دې لپاره چي د اوبو څخه عجز ثابت نه وي تر هغه وخت پوري د تیمم نیت د لمانځه لپاره صحیح نه دی نو په وخت د دخول دا معلومه نه وه چي اوبو ته به زما رسايي کېږي که نه، نو د دې لپاره په دې تیمم سره لمونځ نه دی جائز، دوباره په نیت د لمانځه تیمم وهل ضروري دی، البته کوم تیمم چي د سجده تلاوت، د جنازې لمانځه یا د نفل لمونځ لپاره کړل سوی وي نو په هغه سره فرض هم ادا کېږي.

رَجُلٌ فِي رَحْلِهِ مَاءٌ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ بِهِ فَتَيَمَّمَ وَصَلَّى إِنْ كَانَ وَضَعَ الْمَاءَ بِنَفْسِهِ أَوْ وَضَعَهُ غَيْرُهُ بِأَمْرِهِ فَتَنَسَّيْتَهُ ثُمَّ تَذَكَّرَ الْمَاءَ بَعْدَ فِرَاقِهِ مِنَ الصَّلَاةِ فَهُوَ عَلَى الْخِلَافِ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ وَالْكَانَ قَدْ وَضَعَ غَيْرُهُ بِغَيْرِ أَمْرِهِ لَا يُعِيدُ الصَّلَاةَ بِالْإِتِّفَاقِ وَأَمَّا الْعَارِي إِذَا نَسِيَ ثَوْبًا فِي الْمَتَاعِ فَمِنَ الْمَشَائِخِ مَنْ قَالَ هُوَ عَلَى هَذَا الْخِلَافِ الْمَذْكُورِ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ لَا تَجُوزُ بِالْإِتِّفَاقِ وَهُوَ الصَّحِيحُ وَعَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ قَالَ يَجُوزُ وَلَوْ تَيَمَّمَ وَهُوَ عَلَى شَطِّ نَهْرٍ جَارٍ وَهُوَ لَمْ يَعْلَمْ بِالْمَاءِ فَهُوَ عَلَى الْخِلَافِ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ

وَلَوْ كَفَرَ عَنِ الْيَمِينِ بِالصَّوْمِ وَفِي مِلْكِهِ رَقَبَةٌ أَوْ ثِيَابٌ أَوْ طَعَامٌ فَتَنَسِيَهُ فَالصَّحِيحُ  
أَنَّهُ لَا يَجُوزُ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ يَجُوزُ وَيَسْتَحِبُّ لَهُ أَنْ يُؤَخِّرَ  
الصَّلَاةَ إِلَى آخِرِ الْوَقْتِ إِذَا كَانَ يَرْجُو جُودَ الْمَاءِ فِيهِ ثُمَّ لَا يَفْرُطُ فِي التَّأَخُّرِ حَتَّى  
لَا تَقْعَ الصَّلَاةُ فِي وَقْتٍ مَكْرُوهٍ وَلَوْ تَيَمَّمَ قَبْلَ دُخُولِ الْوَقْتِ جَازَ عِنْدَنَا.

**ژباړه:** د يو سړي په سامان کي اوبه موجودي وي مگر هغه ته نه وي معلومي نو  
په تيمم يې سره لمونځ وکړ که چېرې دا اوبه ده خپله او يا بل چا د ده په حکم ايښي  
وي او د هغه ايري سي او وروسته د لمانځه يي په ياد سي نو دا مسئله په دغه  
خلاف ده چي تر مخه تيره سوه، که چېرې د ده د حکم څخه بغير بل چا ايښي وي نو  
بالاتفاق د لمانځه اعاده نسته .

او که د لڅ سړي په خپل سامان کي کپړي ايري سوي نو ځينو علماؤ دلت ه هغه  
هغه خلاف ذکر کړی دی کوم چي په اوبو کي دی، ځينو ويلي دي چي بالاتفاق جائز  
نه دی او دغه صحيح دی، د امام محمد رحمه الله څخه يو روايت دی چي هغه جائز  
وايي .

**تشریح:** د اوبو يا کپړې د ايرېدو په باره کي د احنافو علماؤ رحمهم الله اختلاف  
سره د دلائلو او د هغه تشریح اول تيره سوي ده، چي د هغه خلاصه داده چي د ايرېدو  
په صورت طرفين يعني امام ابو حنيفه رحمه الله او امام محمد رحمه الله په نز لمونځ صحيح  
دی، د امام يوسف رحمه الله په نز بيا په دې صورت کي لمونځ نه دی جائز، البته ځينو  
علماؤ په دې مسئله کي د احنافو آئمه و اتفاق هم نقل کړی دی چي دا ډول لمونځ  
جائز نه دی او دغه زيات صحيح قول دی، د احنافو آئمه و او امام محمد بن ادریس  
الشافعی په دې خبري کي اختلاف دی چي په تيمم قبل از وقت لمونځ جائز دی که



نه، د آثمه احنافو په نز جائز دی ولي چي عليه السلام ويلي دي "الصعيد الطيب طهور المسلم وفي رواية وضوء المسلم" دغه ډول يي ويلي دي چي "جعلت لي الارض مسجداً وطهوراً" يعني پاڪه صافه خاوره د مسلمان پاڪولو والا ده، الله تعالى مخكه زما لپاره مسجد د پاكي والا جوړ كړى دى نو لكه څنگه چي اوبه د پاڪولو والا دي دغه ډول تيمم هم د پاڪولو والا دى او په دې كي هيڅ شك نسته چي نائب د خپل د اصل عمل كوي، د نائب سره د اصل معامله كيږي نو چي كله په اودس قبل از دخول وقت لمونځ جائز وي نو تيمم هم مخكي د دخول تروخته جائز دى.

وَلَوْ كَانَ مَعَهُ مَاءٌ وَلَكِنْ يَخَافُ عَلَى نَفْسِهِ أَوْ دَابَّتْهُ الْعَطَشُ يَجُوزُ لَهُ التَّيْمُمُ  
وَالْمَحْبُوسُ فِي السِّجْنِ إِذَا مُنِعَ عَنِ الطَّهَارَةِ بِالْمَاءِ يُصَلِّي بِالتَّيْمُمِ وَيُعِيدُ مَا صَلَّى  
عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ وَقَالَ أَيُّسُفُ لَا يُعِيدُ وَالْأَسِيرُ فِي دَارِ الْحَرْبِ إِذَا مُنِعَ عَنِ  
الْوُضُوءِ وَالصَّلَاةِ يَتَيَمَّمُ وَيُصَلِّي بِالْإِيمَاءِ ثُمَّ يُعِيدُ مَا صَلَّى وَالْمُسَافِرُ إِذَا خَافَ  
الْلُّصُوصَ أَوْ قُطَاعَ الطَّرِيقِ وَلَا يَنْتَظِرُ رَفِيقَهُ جَازَ لَهُ تَأْخِيرُ الصَّلَاةِ وَلَوْ صَلَّى بِهَذَا  
الْعُذْرِ بِالْإِيمَاءِ جَازَ.

ژباړه: كه چېري د چا سره اوبه وي او هغه د خپل يا د خپل د حيوان د تېزي كيدو څخه بېرېږي او په جيل كي بند قيدي كه چېري د اوبو په ذريعه د پاكي حاصلولو څخه منعه كړي، نو په تيمم سره دي لمونځ وكړي او د طرفينو په نز دي د كړي لمونځو بيا وروسته اعاده وكړي، د امام يوسف رحمه الله په نز دي اعاده نه كوي.

د دار حرب (كفرستان) قيدي چي كله د اودس او لمانځه څخه منع كړل سوي وي نو تيمم دي ووهي او په اشاره دي لمونځ وكړي د خلاصيدو وروسته دي د دې

لمونځو اعاده وکړي او مسافر چي کله د غلو او ډاکوانو څخه بیرېږي او نور ملگري د ده لپاره انتظار نه وکړي نو لمونځ موخړ کول جائز دی او که د دغه عذر په وجه په اشارې سره لمونځ وکړي نو هم جائز دی .

**تشریح:** که چېرې دومره اوبه موجودي وي چي د اودس او غسل لپاره کافي وي مگر د استعمال څخه ترمنځ هغه د خپل ځان يا د چارپایه د تیري کیدو په وجه د مرینه څخه بیرېږي که څه هم دا حیوان سپی وي نو په دې حالت کي تیمم جائز دی، دغه ډول که چېرې یو قيدي په جیل کي د طهارت حاصلولو او د لمانځه کولو څخه منع کړل سي نو دي په تیمم سره بلاشاره لمونځ وکړي او وروسته دي یې قضائي راوړي، مگر امام یوسف رحمته الله دا په هغه سړي قیاس کړی دی چي د خوف په وجه داسي وکړي نو په هغه اعاده نسته، ددې لپاره په دې قید سوي سړي هم اعاده نسته .

وَاجْمَعُوا عَلَى أَنَّ الْمَاشِيَ لَا يُصَلِّي بِالْإِيمَاءِ وَهُوَ يَنْشِئُ وَكَذَا السَّابِحُ لَا يُصَلِّي وَهُوَ يَسْبَحُ بِخَلَّافِ الْمُنْهَزِمِ وَهُوَ يُصَلِّي رَاكِبًا بِالْإِيمَاءِ وَاقْفًا أَوْ تَسِيرًا دَابَّتُهُ أَوْ تَعْدُو  
وَلَوْ صَلَّى بِالْإِيمَاءِ لَخُوفٍ عَدُوٍّ أَوْ سَبْعٍ أَوْ مَرَضٍ أَوْ طِينٍ لَا يُعِيدُ بِالْإِجْمَاعِ وَالْمُقْتِدِ  
إِذَا صَلَّى قَاعِدًا يُعِيدُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ وَعِنْدَ أَبِي يُونُسَ لَا يُعِيدُ .

**ژباړه:** په دې اجماع ده چي په پیاده تگ سره اشارتاً دي لمونځ نه کوي ، دغه ډول وربازي کولو والا دي د وربازی په وخت کي دي نه کوي، د منډي والا په خپل سواری اشاره لمونځ کولای سي که څه هم سواری ولاړه وي یا په آرامه سره روانه وي یا تیزه منډه وهي، که چېرې دښمن یا درنده، مرض یا د کیچر په وجه سره اشارتاً لمونځ وکړي نو بالاتفاق د لمانځه اعاده نسته، په زنځیرو کي تړلی سړی چي کله په

په ناسته لمونځ وکړي نو د طرفينو په نزاعاده ضروري ده، د امام يوسف رحمته الله په نزاعاده د دې لمانځه اعاده نسته.

**تشرېح:** په لمانځه کې تل راتلل، ورباړي او قتل مقاتله کول عمل کثيرونه دي، چې د هغه په موجودگي لمونځ نه کيږي، مصنف رحمته الله د اجماع په لفظ سره د اجماع آئمه ورو طرف ته اشارې کړي ده، د امام يوسف رحمته الله په نزاعاده حالت کې د خوف د تلو په وخت کې لمونځ جائز دی، دغه د نورو آئمه ثلاثه و یعني امام شافعي رحمته الله، امام مالک رحمته الله، او احمد بن حنبل رحمته الله هم قول دی.

که چېرې څوک په خپل سواری د منډې په حالت کې اشارتاً لمونځ وکړي نو جائز دی که څه هم سواری ولاړه وي یا په آرام یا په تیزی سره راوان وي او دغه ډول که چېرې د یو دښمن یا درنده د خوف یا د بیماری په وجه د خپل سواري څخه لاندې نه سي کښته کېدی یا د کیچر په وجه رکوع او سجده نسي کېدی، اشارتاً لمونځ وکړي نو جائز دی او بالاتفاق د دې لمانه اعاده نسته ولي چې دا سماعي آفات دي، د چا په اختیار کې د دې مدافعت نسته.

دغه ډول که چېرې څوک په زنځیرانو کې داسې تړلی وي چې نه سي پورته کېدی او د ناستې په حالت کې لمونځ وکړي نو د امام ابو حنیفه رحمته الله او امام محمد رحمته الله په نزاعاده دې لمانځه اعاده ضروري ده ولي چې دا آفات سماوي نه دي، د امام يوسف رحمته الله په نزاعاده چې کله معتذره سي نو په ناستې سره لمونځ کيږي او اعاده یې نسته.

وَيَجُوزُ التَّيْمُّ عِنْدَ ابْنِ حَنِيْفَةَ وَمُجْتَدٍ بِكُلِّ مَكَانٍ مِنْ جَنْسِ الْأَرْضِ كَالْتَرَابِ  
وَالرَّمْلِ وَالْحَجَرِ وَالْمَدَرِ وَالرَّزْنِيخِ وَالْكُحْلِ وَالْمَرَادُ سَنْجِ وَالتَّوَعِ وَالْمَغْفِرَةِ وَمَا  
أَشْبَهَهَا وَلَا يَجُوزُ عِنْدَنَا بِمَا لَيْسَ مِنْ جَنْسِ الْأَرْضِ كَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْحَدِيدِ

وَالرِّصَاصِ وَالْجِنَظَةِ وَالشَّعِيرِ وَسَائِرِ الْحُبُوبِ وَالْأَطْعِمَةِ وَإِنْ كَانَ عَلَى هَذِهِ الْأَشْيَاءِ الْمَذْكُورَةِ غُبَارٌ يَجُوزُ بِغُبَارِهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَفِي إِحْدَى الرَّوَايَتَيْنِ عَنْ مُحَمَّدٍ وَفِي رَوَايَةٍ لَا يَجُوزُ.

**ژباړه:** د حضرت امام ابو حنيفه و محمد په نز په هر هغه شي سره تيمم جائز دی چي د جنس څخه د مځکي وي لکه خاوره، ريگ، ډبره، لوټه، ارتال، رانجه، مردارسنگ، چينه، گاجر خاوره، او د دې مشابه زمور په نز چي د مځکي د جنس څخه نه وي په هغوی تيمم نه دی جائز لکه سونا، سپين زر، اوسپنه، قلعي، غنم، جو او تامامي غلې، په دغو شيانو که گرز پروت وي نو د حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله عليه په نز تيمم جائز دی او په يوه روايت کي د محمد څخه جواز او په بل روايت کي بيا عدم جواز منقول دی.

**تشرېح:** مصنف رحمه الله تعالى په دې عبارت کي د هغو شيانو ذکر کوي په کومو سره چي تيمم جائز دی، د دې په باره کي د فقهاؤ کرامو اختلاف دی د طرفينو په نز په هر هغي شي سره تيمم جائز دی کوم چي د مځکي د جنس څخه شمارل کيږي لکه ريگ، ډبره يا داسي بل شی.

د مځکي د جنس څخه د کيدو نښانې دا دي چي کوم شی اور نه اخلي او نه ايره کيږي او کوم شی چي اور اخلي او ايره سي لکه سونا نو هغه د مځکي په جنس کي نه شمارل کيږي، مگر کله په دغو شيانو گرز پروت وي نو په دې گرز باندي تيمم جائز دی، د امام محمد رحمته الله عليه په يو مشهور روايت کي د گرز باجود هم په دغو شيانو تيمم نه دی جائز او د امام يوسف رحمته الله عليه په نز په وخت د ضرورت د دغه شيانو په گرز باندي تيمم جائز دی، چونکي گرز باريکه باريکه نرمه خاوره يي نو ځکه په دې سره تيمم جائز دی.

ثُمَّ عِنْدَهُمَا الشَّرْطُ مُجَرَّدُ الْمَسِّ عَلَى الْأَرْضِ أَوْ عَلَى جَنْسِ الْأَرْضِ حَتَّى أَنَّهُ لَوْ  
وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى صَخْرَةٍ لَا غُبَارَ عَلَيْهَا أَوْ عَلَى أَرْضٍ نَدِيَّةٍ وَلَمْ يَتَعَلَّقْ بِيَدِهِ شَيْءٌ جَازَ  
عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَفِي إِحْدَى الرِّوَايَتَيْنِ عَنْ مُحَمَّدٍ أَمَّا الْفَرْقُ بَيْنَ الصَّخْرَةِ وَبَيْنَ  
الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَهُمَا خُلِقَا فِي الْأَرْضِ أَنَّ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ يَذُوبَانِ فِي النَّارِ بِخِلَافِ  
الصَّخْرَةِ فَإِنَّهَا لَا تَذُوبُ فِيهَا فَكَانَتْ كَالْتُّرَابِ وَأَمَّا التَّيْمُ بِالْأَجْرِ فَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ  
يَجُوزُ مُطْلَقًا وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ يَجُوزُ التَّيْمُ بِهِ إِنْ كَانَ مَدْقُوقًا أَوْ كَانَ عَلَيْهِ غُبَارٌ وَلَوْ  
تَيَمَّمَ بِغُبَارِ ثَوْبِهِ أَوْ غَيْرِهِ مِنَ الْأَغْبَارِ الظَّاهِرَةِ أَوْ هَبَّتِ الرِّيحُ فَأَصَابَ الْغُبَارُ وَجْهَهُ  
وَذَرَأَعِيهِ فَمَسَحَهُ بِنِيَّةِ التَّيْمِ جَازَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ سَوَاءٌ وَجَدَ تُرَابًا آخَرَ  
أَوْ لَمْ يَجِدْ وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ لَا يَجُوزُ إِذَا وَجَدَ تُرَابًا آخَرَ.

دواړه: بیا د طرفینو په نز صرف مخکه یا د جنس د مخکي په هغه شي باندې چي  
د مخکي د جنس څخه شمارل کيږي صرف لاس وهل شرط دي حتی چي په داسي  
دېره باندې چي په هغه گرز نه وي او په نیم الوده لندې مخکي باندې لاس کښيږدي  
او د لاس سره هيڅ گرز نه ولگيږي نود امام ابو حنيفه رحمته الله په نز او د امام  
محمد رحمته الله څخه په يوه روايت کي جائز دی .

د ډبري او سونا په مابينځ کي فرق باوجود دی چي دواړه د مخکي څخه پيدا  
کيږي، دادی چي سونا او سپين زر په اور کي ويلي کيږي او ډبره نه ويلي کيږي نو د  
خاوري په مثل سوه ، په پخه خښتي سره د امام ابو حنيفه رحمته الله په نز تيمم مطلقا  
جائز دی د امام محمد رحمته الله په نز کله چي پخه خښته ماته کرل سي او ښه نرم کرل  
سي نو بيا تيمم جائز دی يا کله چي په هغه باندې گرز پروت وي که چيري د کپري يا

د بل شي په گرز سره تيمم ووهي يا د هوا د رفتار سره د انسان په مخ او په لاس باندې گرز ولگيږي او په دې گرز سره په نيت د تيمم مخ لاس مسح کړي نو د امام ابو حنيفه رحمته الله په نز جائز دی که څه هم د دې بغيره خاوره موجوده وي او د امام يوسف رحمته الله په نز که چېرې د دې څخه علاوه خاوره موجوده وي نو نه دی جائز.

**تشرېح:** د حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله او امام محمد رحمته الله په نز صرف په مځکې يا په جنس د مځکې لاس ايښول ضروري دي او دا ضروري نه ده چې گرز هم د دوی سره ومنبلي، د دې لپاره که چېرې څوک په بالکل صافه ډبره باندې د تيمم لپاره لاس کښيږدي نو تيمم جائز دی، د امام ابو يوسف رحمته الله په نز صرف په خاوره او ريگ سره تيمم جائز دی د دې بغير په يو شي هم نه دی جائز مگر په ذهن کي دا پوښتنه کله کله پيدا کيږي چې سونا، سپين زر وغيره دا ټوله شيان خو د مځکې څخه پيدا کيږي د دوی څخه يو شی هم د آسمان څخه نه ووري نو ځيني شيان ولي د مځکې د جنس څخه شمارل کيږي؟

مصنف رحمته الله د دې په وضاحت کولو سره وايي چې د مځکې اصلي خاوره ده نو کوم شی چې د خاوري سره داسې مشابه وي چې د خاوري په ډول په اور کي نه وي لي او نه ايره سي نو هغه به په منزله د مځکې د جنس څخه شمارل کيږي، د دې لپاره وايي چې ډبره د سونا او سپين زر په مثل د مځکې پيداوار دی او په اور کي نه وي لي کيږي نو د دې لپاره په ډبري تيمم جائز دی او د سونا سپين زر او د دوی مانند په نورو شيانو باندې تيمم نه دی جائز.

فقهاؤ کرامو تصريح کړی ده که چېرې څوک قسم واخلي چې زه به په مځکه نه کښيښم او په ډبري کښيښتي نو حانث دی او که په سونا سپين زر باندې کښيښي نو حانث نه دی، که چېرې په يو کپړه يا جای نماز باندې دومره گرز جمع سوی وي چې هغه ته لاس ورسره کړي نو پورته کيږي، نو که چېرې گرز پورته کيږي نو په هغه

باندې د دې گرز په وجه تیمم جائز دی .

دغه ډول که چېرې دوره راسي د چا پر مخ یا لاس گرز ولوېږي نو دا په نیت د تیمم په خپل مخ او لاس باندې یې ومېږي نو تیمم وسو مگر امام یوسف رحمته الله علیه وايي چې گرز ته په مکمل طور خاوره نه سي ویل کېدی نو د دې لپاره صرف په وخت د ضرورت دا ډول تیمم وهل جائز دی چې د دې علاوه نوره خاوره نه وي موجوده .

وَلَوْ تَيَّمَمَ بِالْمَلْحِ إِنْ كَانَ مَائِيًّا لَا يَجُوزُ وَإِنْ كَانَ جَبَلِيًّا يَجُوزُ بِهِ وَقَالَ شَمْسُ الْأَثَمَةِ السَّرْحِيُّ الصَّحِيحُ عِنْدِي أَنَّهُ لَا يَجُوزُ سَوَاءً كَانَ مَائِيًّا أَوْ جَبَلِيًّا كَذَا ذَكَرَهُ فِي الْمَحِيطِ وَالسَّبْخَةُ بِمَنْزِلَةِ الْمَلْحِ وَذَكَرَ الْإِسْبِجَانِيُّ فِي شَرْحِهِ يَجُوزُ التَّيَّمُّ بِالسَّبْخَةِ مُسَافِرٌ أَصَابَهُ مَطَرٌ فَأَبْتَلَّ ثَوْبُهُ وَسَرَّجُهُ وَلَمْ يَجِدْ ثَرَابًا وَلَا حَجَرًا وَلَا مَاءً فَإِنَّهُ يُلَطِّخُ ثَوْبَهُ بِالظَّنِّ وَيُجَفِّفُهُ وَيُفَرِّكُ وَتَيَّمَمَ .

**ژباړه:** که چېرې څوک په مالګه باندې تیمم ووهي نو که دا مالګه د اوبو والا وي نو تیمم نه دی جائز او که د غره وي نو جائز دی، شمس الاثمه سرخسي رحمته الله علیه وايي چې زما په نز صحيح داده چې په مالګي سره تیمم نه دی جائز که څه هم د اوبو والا وي یا د غره، دغه ډول په محيط کي ذکر دی چې شره هم د مالګي ډول ده او اسيجاني په خپله شرحه کي ذکر کړی دی په شرې باندې تیمم جائز دی، که يو مسافر کېږي او سواری زين په باران باندې لاندې سي او هغه ته خاوره، ډبره يا اوبه نه سي پيدا نو هغه دي خپلي کېږي وچي کړي او په هغه سره دي تیمم ووهي .

**تشرېح:** په مالګي تیمم وهلو باندې د علماؤ اختلاف دی ولي چې د مالګي دوه قسمونه دي يو قسم دادی چې د سمندري اوبو زګ وچ سي او مالګه ځيني جوړېږي، دوهم قسم په غرو کي پيدا کېږي يعني معدني وي نو غر د جنس څخه د مخکي په

شمارلو سره فقهاء کرامو په دې د تیمم د جواز فتوی کړیده .

مگر ځیني فقهاء وايي چې د غره او د اوبو د مالګي یو حکم دی په دواړو تیمم نه دی جائز ولي چې په اوبو کې حل کېږي، امام قاضي خان هم د علماؤ اختلاف په ذکر کولو سره د غره په مالګي باندې د جواز فتوی کړیده .

دغه ډول د شرعې والا په محکمې باندې چې کومه شړه ښکاره کېږي نو په هغې باندې د تیمم په باره کې د مالګي په مثل اختلاف دی، دغه ډول که چېرې یو سړی په باران کې روان وي او د هغه کپړې وغیره ګرده لنډې سي . نه د اودس لپاره اوبه او نه د تیمم لپاره څه خاوره پیدا سي نو د طهارت حاصلولو لپاره مصنف دا تجویز ورکوي چې مسافر دي په یوې کپړې وغیره باندې کیچر ولګوي او وروسته دې وچي کړي بیادي سره وموږي په دې وچي خاوري باندې دي په تیمم سره طهارت حاصل کړي .

قَالَ شَمْسُ الْأَيْمَةِ الْحُلَوَانِي لَا يَتَيَّمُّ بِالطِّينِ وَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ يَجُوزُ التَّيَّمُّ  
وَكَذَلِكَ يَجُوزُ التَّيَّمُّ بِالْخُصْيِ وَالْكِيزَانِ وَالْحُبَابِ وَالْغُضَارَةِ وَالْحَيْطَانِ مِنَ  
الْمَدَرِ وَاللَّبَنِ سَوَاءً كَانَ عَلَيْهِ غُبَارٌ أَوْ لَمْ يَكُنْ وَلَا يَجُوزُ التَّيَّمُّ بِالْغُضَارَةِ الْمُطْلَى  
بِالْأُنْكِ ثُمَّ بَطْنُ الْغُضَارَةِ وَظَهْرُهَا عَلَى السَّوَاءِ إِلَّا إِذَا كَانَ عَلَيْهَا غُبَارٌ وَلَوْ تَيَّمَّ  
بِالْخَزَفِ فَإِنْ كَانَ مُتَّخِذًا مِنَ التُّرَابِ الْخَالِصِ وَلَمْ يَجْعَلْ فِيهِ شَيْءً مِنَ الْأَدْوِيَةِ  
جَازَ بِهِ التَّيَّمُّ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ غُبَارٌ وَإِنْ تَيَّمَّ بِالرَّمَادِ لَا يَجُوزُ وَإِنْ اخْتَلَطَ  
الرَّمَادُ بِالتُّرَابِ إِنَّكَانَ التُّرَابُ غَالِبًا يَجُوزُ وَإِنْ كَانَ الرَّمَادُ غَالِبًا لَا يَجُوزُ .

ژباړه: شمس الاثمه حلواني وايي چې په لنډه خاوره سره تیمم وهل نه دي پکار او



که چېري يې ووهي نو جائز دی، دغه ډول په باجري، کوزې، منگيانو، پيالو، ديوالو، که څه هم کچه يا پاخه وي لاندۀ نه وي په دې شيانو باندې تيمم جائز دی، په داسې پيالو باندې تيمم نه دی جائز په کومو باندې چې قلعي لگول سوي وي، د پيالو دننۍ او د باندنۍ حصه برابره ده مگر دا چې په هغه کې گرز پروت وي، که چا په يو توکري باندې تيمم ووهی که هغه صرف د خاوري څخه جوړ وي د نورو شيانو اختلاط نه وي نو په دې تيمم جائز دی که څه هم گرز الود نه وي، که چا په ايرو باندې تيمم ووهی نو نه دی جائز او که چېري ايره د خاوري سره خلط سي او خاوره غالبه سي نو تيمم جائز دی او که ايره غالبه وي نو نه دی جائز.

**تشریح:** په ځينو نسخو کې دلته د "لايجوز التيمم بالطين" عبارت ليکل سوی دی کوم چې په وروسته عبارت باندې د نظر کولو څخه درست نه معلومېږي.

شمس الاثمه حلواني رحمته الله وايي چې په لنډه خاوره سره تيمم وهل مناسب نه دی که په وخت د ضرورت يې ووهي نو جائز دی، که چېري د لمانځه د قضاء کيدو بيره نه وي نو لږ انتظار دي وکړي او که د وخت د ختمېدو خطر وي نو په دغه سره دي تيمم ووهي، څه ډول چې په ډبره او خاوره باندې تيمم وهل جائز دی دغه ډول خاوري لوبښي چې د خاوري په ډول سخت وي په هغوی باندې هم تيمم جائز دی مگر شرط دادی چې د خالص خاوري څخه جوړ وي د بل شي بالکل اختلاف نه وي، نه د جوړيدلو وروسته په هغوی باندې د بنائست لپاره د قلعي نقش ونگار جوړ سوي وي ولي چې قلعه د مخکي د جنس څخه نه ده نو په دې صورت کې تيمم د مخکي د جنس څخه بغير په بل شي باندې واقع کېږي چې هغه نه دی جائز، که چېري خاوره او ايره په خپل منع کې سره گډه سي نو د عنصر غالب لحاظ به کېږي که چېري ايره غالبه وي نو نه دی جائز، او که خاوره غالبه وي نو جائز دی.

وَأَنَّ أَصَابَتِ الْأَرْضَ نَجَاسَةً فَجَفَّتْ وَذَهَبَ أَثَرُهَا جَازَتْ الصَّلَاةُ عَلَيْهَا وَلَا يَجُوزُ  
 التَّيْمُمُ مِنْهَا فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ وَرَوَى عَنْ أَصْحَابِنَا أَنَّهُ يَجُوزُ أَيْضًا وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ وَإِذَا  
 تَيَمَّمَ الرَّجُلُ مِنْ مَوْضِعٍ فَتَيَمَّمَ الْآخَرَ مِنْ ذَلِكَ الْمَوْضِعِ أَيْضًا جَازَ وَالتَّيْمُمُ فِي  
 الْجَنَابَةِ وَالْحَدَثِ سَوَاءٌ وَلَوْ صَلَّى بِالتَّيْمُمِ ثُمَّ وَجَدَ الْمَاءَ فِي الْوَقْتِ لَا يَعِيدُ  
 وَالصَّحِيحُ فِي الْمَضَرِّ يَتَيَمَّمُ لِمَصْلُوحَةِ الْجَنَازَةِ إِذَا خَافَ الْفُوتَ إِلَّا الْوَلِيَّ وَالْإِمَامَ وَكَذَا  
 إِذَا أَحْدَثَ الْمُتَوَضَّئُ فِي صَلَاةِ الْعِيدِ تَيَمَّمَ وَبَنَى فِي قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَا لَا يَجُوزُ لَهُ  
 التَّيْمُمُ وَكَذَا إِذَا خَافَ خُرُوجَ الْوَقْتِ تَيَمَّمَ وَبَنَى بِإِلَّا خِلَافٍ وَلَوْ خَافَ خُرُوجَ الْوَقْتِ  
 فِي سَائِرِ الصَّلَاةِ لَا يَتَيَمَّمُ بَلْ يَتَوَضَّأُ وَيَقْضِي مَا فَاتَهُ وَكَذَا لَوْ خَافَ فُوتَ الْجُمُعَةِ  
 لَا يَتَيَمَّمُ بَلْ يَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي الظُّهْرَ وَلَوْ تَيَمَّمَ لِمَسِّ الْمُصْحَفِ أَوْ لِدُخُولِهِ الْمَسْجِدِ  
 عِنْدَ وُجُودِ الْمَاءِ وَالْقُدْرَةِ عَلَيْهِ فَذَلِكَ لَيْسَ بِشَيْءٍ الْمُسَافِرُ يَطَأُ جَارِيَتَهُ وَإِنْ عَلِمَ  
 بَعْدَمِ الْمَاءِ يَجُوزُ لَهُ التَّيْمُمُ.

**ژباړه:** که مېچکه د نجس کېدو وروسته وچه سي او د نجاست اثر ورک سي نو په هغې باندي لمونځ جائز دی او تيمم نه دی جائز، د ظاهر روايت په مطابق، زموږ آئمه احنافو دا روايت هم کړيدی چي تيمم هم جائز دی او اول روايت زيات صحيح دی او کله چي يو سړی په يو ځای باندي تيمم ووهي او دوهم وارييا پر هغه ځای باندي تيمم ووهي نو جائز دی.

د حالت جنابت او بې اودسۍ تيمم يو ډول دی، که په تيمم سره لمونځ وکړي او په دغه وخت کي اوبه پيداسي نو د لمانځه اعاده نسته صحيح داده چي په ښار کي کله

د جنازې د فوتېدو خوف وي نو تیمم دي ووهي مگر ولي او امام نه، دغه ډول چې د اودس والا سړی د اختر په لمانځه کي بې اودسه سي د امام ابوحنيفه رحمته الله په نز تیمم دي ووهي او بنادي وکړي، صاحبين وايي چې تیمم نه دی جائز دغه ډول که چېرې د وخت د ختمېدو خوف وي نو تیمم دي ووهي او بنا دي کړي په دې کي اختلاف نسته.

که چير په جمله فرض لمونځو کي د وخت فوتېدو خطره وي نو تیمم دي نه ووهي بلکي اودس دي وکړي او د فوت سوي لمونځو قضا دي راوړي، دغه ډول که چېرې د جمعې لمانځه د فوتېدو خطره وي نو تیمم دي نه ووهي بلکي اودس دي وکړي او لمونځ دي وکړ، که چېرې قرآن پاک ته د لاس وروړلو لپاره يا مسجد ته د داخلېدو لپاره اوبه او قدرت د استعمالو سره تیمم ووهي نو دا بې معنی خبره ده، او که مسافر د خپلي مينځي سره مجامعت وکړي او هغه ته اوبه نه سي پيدا نو بيا د هغه لپاره تیمم روادی.

**تشرېح:** که مځکه د نجس کېدو وروسته وچه سي د نجاست رنگ او بوی ورک سي نو په هغې باندي لمونځ جائز دی او تیمم نه دی جائز، لکه څنگه روايت سوی دی (جفوف الارض طهورها) يعني مځکه چې وچه سي نو د هغه وروسته پر هغه مځکه باندي تیمم جائز نه دی، ولي په دغو رواياتو سره په کومو کي په وچيدو سره يي مځکه پاک گڼلي ده دا صرف مستنبط کيږي چې هغه خپله صفا سوي ده نه دا چې د نورو صفا کونکي ده يعني صرف صفت د طهارت دی د طهوريت صفت په دې کي د مځکه په وچيدو سره نه راځي او د تیمم لپاره د مځکي د طهوريت صفت ضروري دی چې په هغه سره په ذريعه د تیمم پاكي حاصلولای سي، که چېرې يو سړی د مځکي په يوه حصه باندي تیمم ووهي نو د دوهم وار پر دا ځای باندي تیمم کول جائز دی ولي چې دا ځای مستعمل نه سو او په اوبو باندي د دې قياسېدل درست نه دی ولي

د استعمال په وخت چي د انسان د اعضاؤ څخه کومي اوبه لوېږي هغه مستعملي دي او په تيمم کي د انسان د اندامو څخه هيڅ شی نه جلا کيږي.

د جنب انسان او بې اودسه لپاره د تيمم يوه طريقه ده لکه څنگه چي د عمار بن ياسر رضي الله عنه په روايت کي دي چي نبی کریم صلی الله عليه وسلم دی يو مهم ته واستوی نو دی جنب راغلی او بيادى په خاورو کي ښه ورغړېدى، ددې وروسته چي يي کله د عليه السلام په حضور خپل د دې عمل ذکر وکړ نو عليه السلام چي کوم هدايت هغه ته وکړ د هغه خلاصه داده چي ستا لپاره د اودس والا تيمم جائز وو او په دې باندې اجماع د امت منعقد ده.

که يو چا د اوبو په نيستی کي په تيمم سره لمونځ وکړ نو د اوبو په پيدا کيدو باندې په هغه د لمانځه راگرځول نسته لکه څنگه چي يو فقير د روژې سره کفاره ادا کړي کله چي امير سي نو وروسته د مالي کفاري بغير هغه اوله کفاره صحيح ده او کوم سړی چي د جنازې په لمانځه کي حاضر وي مگر که هغه اودس وکړي نو د لمانځه څخه د پاته کېدو خوف وي نو دا سړی دي په تيمم سره لمونځ وکړي که څه هم اوبه موجودي وي د استعمال قدرت هم لري، لکه څنگه چي په دار قطني کي روايت دی چي حضرت عمر رضي الله عنه په يوه جنازه کي شریک سو نو د بې اودسۍ په وجه يي په تيمم سره لمونځ وکړ، چونکي د ولي او د سلطان په باره کي دا خوف نه سي کيدی چي د هغه بغير دي لمونځ وکړل سي نو د خوف فوت په ناموجدگی کي د دواړو لپاره تيمم کول نه دی جائز ولي چي هغوی ته حق د تقدم حاصل دی.

دغه ډول که چېرې څوک په اوداسه سره د اختر په لمانځ کي شریک سي مگر د لمانځه په وخت کي بې اودسه سي نو تيمم دي ووهي او پاته لمونځ دي په دغه سره بنا کړي، ولي چي د اختر لمونځ واجب دی او د پاته کيدو په صورت کي د ده قض په انفرادي طور نه سي کيدی، صاحبين رحمهم الله وايي چي اودس دي وکړي او

باقي لمونځ دي بنا کړي که چېرې د جماعت د لمانځه څخه پاته سو نو هيڅ قباحه نسته د دې لپاره چې لاحق هم د حکم امام شاته دی نو د ده لمونځ هم په حالت اقتدا کي شمارل کيږي نه په انفرادي طور، البته که چېرې د وخت ختمیدو خوف وي نو بالاتفاق دي په تیمم سره وکړي ولي چې د وخت ختمیدو وروسته لمونځ باطل دی. د جنازې د لمانځه او د اخترو بغیر په نورو لمونځو کي که په اودس باندي د مشغولیت په وجه د لمانځه د وخت ختمیدو خوف وي نو تیمم نه دی جائز بلکه اودس دي وکړي او قضا دي راوړي.

د امام زفر رحمته الله په نز په وختي لمونځو کي هم د فوتیدو په وجه تیمم جائز دی، ولي چې هغه وايي تیمم د دې لپاره جائز سوی دی چې لمونځ که په اوبو سره د پاکۍ حاصلولو لپاره موخر کړل سي نو به قضا سي نو دا صورت په دې کي داخل دی که یو څوک پریوزي نو کله چې را کښيني نو دومره وخت باقي وي که چیري په اودس باندي مشغوله سي نو د لمانځه وخت به تیر سي نو د امام زفر رحمته الله په قول که دا سړی په تیمم سره لمونځ وکړي نو جائز دی، مگر د جمهورو علماؤ په نز نه دی جائز ولي چې دا نقصان خپله د لمونځ کونکي د طرفه څخه دی په دې باندي د تیمم د جواز حکم نه سي کېدی مگر بهتره صورت دادی چې په اوبو سره طهارت حاصل کړي، خو هغسي لمونځ قضا کيږي نو چې کله وخت مختصر وي نو دي اول تیمم ووهي او لمونځ دي وکړي او وروسته دي اودس وکړي د دغه لمانځه اعاده دي هم وکړي نو د جمهورو فقهاء او د امام زفر رحمته الله په ټولو اقوالو به عمل وسي.

د جمعي په لمانځه کي د امام سره د شرکت لپاره تیمم نه دی جائز بلکي د امام د پاته کیدو په صورت کي که چېرې بل ځای کي د امام سره شریکېدی سي نو هلته دي ولاړ سي او که بالکل یو ځای هم د جمعي د رسیدو امکان نه وي نو د مېښین لمونځ دي وکړي.

د اوبو او د قدرت استعمال په موجودگي کي د قرآن پاک د را اخستلو لپاره د دخول مسجد لپاره تیمم وهل لکه څنگه چي د ځينو جاهلانو عادت دی دا شرعاً نه دی معتبر بلکي دا احمقانه فعل دی، یو مسافر ته که چېرې دا معلومه وي چي د غسل لپاره دلته اوبه نسته بیا هم د خپل کوروالا یا د مینځي سره مجامعت کولای سي لکه څنگه چي دا ښه معلومه وي چي دلته اوبه نسته مگر بیا هم د قضائي حاجت وغیره په زور د باول (نیول) پر هغه ضروري نه دي، دغه ډول جماع هم یو طبعي ضرورت دی او په دې صورت کي هم بغیر د څه قباحته تیمم جائز دی.

وَيَنْقُضُ التَّيْمُمُ كُلَّ شَيْءٍ يَنْقُضُ الْوُضُوءَ وَيُنْقِضُهُ أَيضًا رُؤْيَا الْمَاءِ إِنْ قَدَرَ عَلَى اسْتِعْمَالِهِ وَإِنْ رَأَى الْمَاءَ فِي خِلَالِ الصَّلَاةِ فَسَدَتْ وَإِنْ رَأَى سُورَ الْحِمَارِ أَوْ نَبِيذَ التَّمْرِ وَقَدَرَ عَلَى اسْتِعْمَالِهِ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَإِنْ رَأَى سَرَابًا فَظَنَّ أَنَّ مَاءً فَمَشَى نَحْوَهُ فَإِذَا هُوَ سَرَابٌ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ وَإِنْ شَكَّ أَنَّهُ مَاءٌ أَوْ سَرَابٌ فَاسْتَوَى الظَّنَّ فَإِنَّهُ يَنْضِي عَلَى صَلَاتِهِ فَإِذَا فَرَغَ مِنْهَا نَظَرَ إِنْ كَانَ مَاءً يَتَوَضَّأُ بِهِ وَيَسْتَقْبِلُ الصَّلَاةَ وَالْأَقْلَى الْمُسَافِرُ إِذَا مَرَّ بِمَاءٍ مَوْضِعٍ فِي الْجُبِّ لَا يَنْتَقِضُ تَيْمُمُهُ إِلَّا إِذَا كَانَ الْمَاءُ كَثِيرًا فَيُسْتَدَلُّ بِكَثْرَتِهِ عَلَى أَنَّهُ وَضِعَ لِلْوُضُوءِ وَالشُّرْبِ وَلَوْ أَنَّ الْمُتَيَّمَّ مَرَّ بِالْمَاءِ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ بِهِ أَوْ كَانَ نَائِمًا حَالَ الْمُرُورِ لَا يَنْتَقِضُ تَيْمُمُهُ وَكَذَا لَوْ عَلِمَ بِهِ وَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى النَّزُولِ وَلَا عَلَى الْوُضُوءِ إِمَّا لَخَوْفِ عَدُوٍّ أَوْ سُبُعٍ أَوْ مَرَضٍ.

ژباړه: تیمم هر هغه شی ماته وي کوم چي اودس ماته وي دغه ډول د اوبو ليدنه که په استعمال يي هم قادر وي نو تیمم ماته وي، که د لمانځه په مابينځ کي يې اوبه وليدي نو لمونځ يې فاسد يږي، که د خره پسخورده يا نبيذ التمر وويني او په

استعمال يې هم قادر وي نو د حضرت امام ابو حنيفه رحمه الله په نز لمونځ يې فاسديږي، او که يې بولي وليدي دده دا گمان وو چې اوبه دي او د هغه و طرف ته ولاړی او هغه بولي وي نو لمونځ يې فاسد سو، که چېرې يې شک وي چې اوبه دي که بولي نو دواړه گمانونه برابر وه نو خپل د لمانځه د پوره کيدو وروسته دي وگوري، که چېرې اوبه وي نو دي اودس وکړي او دوباره دي لمونځ وکړي او که اوبه نه وي نو دي کوي.

که يو مسافر په منگي د ايښوولو اوبو سره تير سي نو د هغه تيمم نه فاسديږي مگر دا چې اوبه زياتي وي د اوبو د کثرت په ليدلو باندي دا ويلای سي چې دا د اودس او د څښلو لپاره ايښودل سوي دي، که متيمم په اوبو باندي تيرسي او هغه ته نه وي معلومي يا د تيرېدلو په وخت بيده وي نو تيمم يې نه ماتيږي دغه ډول که چېرې ورته معلومي وي او په کښته کېدو يا په اودس باندي قادر نه وي د دښمن يا درنده يا د مرض په خوف سره نو هم يې تيمم نه ماتيږي.

**تشرېح:** په دې عبارت کي مصنف رحمه الله د نواقضو د تيمم د بيان کولو سره يوه قاعده کليه بيانوي چې په کومو شيانو سره چې اودس ماتيږي هغه د تيمم ماتونکي هم دي، ولي چې اودس اصل دی او تيمم نائب، نو کوم شی چې د اصل باطل کونکی دی هغه نائب بطريقي اولی باطله وي، مگر په نواقض تيمم کي دا هم دي چې متيمم کله د طهارت لپاره اوبه وويني او قدرت د استعمال هم ولري نو د هغه تيمم باطليږي او که چېرې د لمانځه په وخت کي يې اوبه وليدي نو لمونځ يې فاسديږي.

که يو چا په صحرا کي د لمانځه په دوران کي نظر وکړ نو بولي يې اوبه په خيال کي ورغلي او د هغه و طرف ته ولاړی مگر وروسته معلومه سوه چې دا خو اوبه نه دي بلکي بولي دي نو د هغه لمونځ فاسد سو، که چېرې د اوبو او بولو په کيدو کي

شک وي او يو طرف ته هم غالب گمان نه وي نو لمونځ قطع کول نه دي جائز بلکي،  
لمونځ کولو وروسته به يې گوري که چېري اوبه وي نو د شروع څخه دي لمونځ  
وکړي او که چېري بولي وي نو د لمانځه اعاده نسته ولي چي يقين په شک سره نه  
زائليږي .

که يو مسافر په منگي کي اوبه وويني نو د هغه تيمم د دې لپاره نه باطليږي چي  
عموماً په منگيانو کي اوبه د څښلو لپاره اېښودل کيږي، البته که چېري په کثير  
مقدار منگيان اېښي وي په کوم سره چي دا خيال کولای سي چي په دومره کثير  
مقدار کي اوبه فقط د څښولو لپاره نه وي نو په دې سره تيمم باطليږي. په دې اوبو  
سره اودس کول ضروري دی .

که يو متيمم سړی د ابو څخه په داسي حالت کي تير سي چي هغه ته دا نه وي  
معلومه چي زه په اوبو تيريږم که څه هم د ويښتيا په حالت کي يا د خوب په حالت  
کي وي نو د هغه تيمم نه باطليږي، د حضرت امام ابو حنيفه رحمه الله څخه يو روايت داهه  
دی چي د خوب په حالت کي د ده تيمم باطليږي ولي چي دا سستي خپله د انسان د  
طرفه ده، د صاحب هدايي قول هم دغه دی، دغه ډول که چېري چاته دا معلومه وي  
چي دلته اوبه سته مگر هغه د دښمن يا د درنده د خوفه څخه يا د نورو عذرو په ب  
باندي د اوبو طرف ته نسواي راتلای نو د هغه تيمم نه باطليږي .

جُنُبٌ اغْتَسَلَ وَبَقِيَثَ عَلَى بَدَنِهِ لُغَةٌ وَلَيْسَ مَعَهُ مَاءٌ يَتَيَمَّمُ لِلنُّعَةِ وَإِنْ وَجَدَ  
مَاءً بَعْدَ مَا تَيَمَّمْ وَبَعْدَ مَا أَحْدَثَ يَغْسِلُ النُّعَةَ وَيَتَيَمَّمُ لِلْحَدَثِ إِذَا كَانَ الْمَاءُ  
يَكْفِي لِلنُّعَةِ وَلَا يَكْفِي لِلْوُضُوءِ وَإِنْ كَانَ يَكْفِي لِلْوُضُوءِ وَلَا يَكْفِي لِلنُّعَةِ يَتَوَضَّأُ بِهِ وَلَا  
يَنْتَقِضُ تَيَمُّمُ الْجَنَابَةِ وَإِنْ كَانَ يَكْفِي لِأَحَدِهِمَا عَلَى الْإِنْفِرَادِ فَإِنَّهُ يَغْسِلُ النُّعَةَ



وَتَيْتَمَّ لِلْحَدَّثِ وَعَلَيْهِ أَنْ يَبْدَأَ بِغَسْلِ اللُّمْعَةِ ثُمَّ يَتَيْتَمَّ وَلَوْ كَانَ مَعَهُ ثُوبٌ نَجَسٌ  
يَغْسِلُ الثُّوبَ وَيَتَيْتَمُّ لِلْمُعَةِ مُتَيْتَمًّا أَمْ قَوْمًا مُتَوَضِّئِينَ يُجُوزُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي  
يُوسُفَ خِلَافًا لِمُحَمَّدٍ وَكَذَا الْقَاعِدُ أَمْ قَوْمًا قَائِمِينَ وَأَمَّا الْمَاسِحُ عَلَى الْخُفِّ أَوْ عَلَى  
الْجُمُزَةِ فَإِنَّهُ يُؤْمَرُ الْغَاسِلِينَ بِالِاتِّفَاقِ وَذُكِرَ فِي الْحَضَرِ وَشَرَحَ الْإِسْبِيجَانِي لَا تَصِحُّ  
إِمَامَةُ صَاحِبِ الْجَرَحِ السَّائِلِ لِاصْطِحَاءٍ وَكَذَا إِمَامَةُ الْأُمِّيِّ لِلْقَارِي وَلَوْ أَمَّا مَنْ هُوَ  
بِمِثْلِ خَالِهِمَا جَازًا.

**ژباړه:** يو جنب سړي غسل وکړ او د هغه د بدن يوه حصه د پرېولو څخه پاته سوه  
د هغه د پرېولو لپاره اوبه نه وي نو د دې لپاره دي تيمم ووهي که چېري د تيمم  
کولو وروسته يا د بې اودسه کيدو وروسته هغه ته اوبه پيدا سوي نو هغه حصه دي  
پرېولي او د حدث لپاره دي تيمم ووهي که اوبه د هغه حصې لپاره کافي وي او د  
اودس لپاره نه وي کافي

که د اودس لپاره کافي وي او دهغه حصې لپاره نه وي کافي نو اودس دي وکړي  
او د جنابت لپاره کړل سوی تيمم نه ماتېږي، که چېري فقط د يوه لپاره کافي وي نو  
هغه حصه دي پرېولي او د حدث لپاره دي تيمم ووهي او لازم دی چي اوله حصه  
پرېولي او وروسته تيمم ووهي، اړکه د هغه سره پليته کپړه وي نو دا کپړه دي  
پرېولي او د هغه حصې لپاره دي تيمم ووهي.

يو تيمم کونکی سړی که چېري د با اودسه خلکو لپاره امامت وکړي نو د حضرت  
امام ابو حنيفه رحمهم الله او ابو يوسف رحمهم الله په نز جائز دی خلافا لمحمد رحمهم الله، دغه  
ډول ناست سړی د ولاړو خلکو لپاره، په موزو او په خاورو مسح کولو والا سړی  
بالاتفاق د هغه خلکو امامت کولای سي چا چي پرېولل کړي وي او په حضر شرحه

اسي بجايي کي ذکر دي چي د جاري زخم والا د تندرستو لپاره امامت نه دی صحيح دغه ډول د لاعلمه امامت د صاحب علم لپاره صحيح نه دی، که د دواړو امامت د خپلو ډولو خلکو لپاره وکړي نو صحيح دی .

**تشریح:** که د اوبو د مقدار کم سي او د ټوله بدن لپاره د غسل اوبه کافي نه وي څه حصه وچه پاته سي نو د دې سړي د جنابت لپاره تیمم ضروري دی ولي چي تراوسه حالته پوري جنابت باقي دی که وروسته اوبه پيداسي مگر دا سړی د جنابت سره بې اودسه هم سو يعني حدث اصغر ورته لاحق سو نو اوبه دي وکتل سي که د دا حصې لپاره کافي وي چي د غسل په دوران کي پاته سوي وه هغه دي پرېولي او که د اودس لپاره کافي وي نو دي اودس وکړي .

که چېرې فقط د يوه لپاره کافي کيږي نو د هغه حصې پرېول ضروري دي ولي چي دا حدث اکبر دی چي د هغه دفعه کول د حدث اصغر څخه مقدم دی او د هغه حصې د پرېولو وروسته حدث اصغر يعني د اودس په ځای دي تیمم ووهي .

که يو څوک خپله هم بې اودسه وي او د هغه کپړي هم نجسي وي او اوبه د يوه لپاره کافي کيدلای سي نو په دې اوبو سره دي خپله نجسه کپړه پرېولي ولي چي د اودس قائم مقام اودس کيدی سي او دا هم طهارت دی نو د يوه پر ځای دوه طهارتونه حاصلېږي .

که تیمم کونکی سړی د اودس کونکو امامت وکړي نو د شيخينو رحمهم الله تعالى په نز جائز دی ولي چي تیمم د دوی په نز طهارت مطلقه دی او د امام محمد رحمته الله په نز بيا تیمم طهارت ضروري دی، د دې لپاره دا اقتداء قوي خف الضعيف دی نو جائز نه ده، دغه ډول د ناست سړي امامت د قيام والاوو لپاره په دې کي هم دغه اختلاف دی، د شيخينو په نز جائز دی او د امام محمد په نز نه دی جائز په موزو يا په پټۍ مسح کول طهارت ضروري نه دی بلکي د ټولو په نز طهارت

مطلقه دی، بالکل دغه ډول دی لکه څنگه پرېولل نو بلا اختلاف د ده امامت صحیح دی، که چېرې یو ناسور (یو ډول ناروغي ده) داسې خراب سې چې د هغه څخه اکثره وخت ژپي اوبه نوونه بهیږي نو د تندرست خلکو لپاره د داسې سې امامت صحیح نه دی دغه ډول که د یو چا دومره قرآن هم یاد نه وي په کوم سره چې د فرض قرأئت مقدار پوره کیږي نو د دې سې لپاره د داسې خلکو امامت نه دی جائز چې هغه په فرض مقدار کې تلاوت کولای سي.

والله اعلم بالصواب

## فصل في المياه

(دافصل په بيان كي داو بو دی)

وَيَجُوزُ الظَّهَارَةُ بِمَاءٍ مُطْلَقٍ طَاهِرٍ كَمَاءِ السَّمَاءِ وَالْأَوْدِيَةِ وَالْعُيُونِ وَالْأَنْهَارِ  
وَالْبَحَارِ وَتَزُولُ بِهَا النِّجَاسَةُ حُكْمِيَّةٌ كَانَتْ أَوْ حَقِيقِيَّةٌ وَلَا تَجُوزُ إِزَالَةُ النِّجَاسَةِ  
الْحُكْمِيَّةِ بِالنَّجَسِ الْمُقَيَّدِ كَمَاءِ الْأَشْجَارِ وَالشَّجَرِ وَالْبَطْنِخِ وَالْبَاقِلَاءِ وَالْبِرْدِ  
وَالزَّرْدِجِ وَمَاءِ الرَّغْفَرَانِ وَكَذَا لَا تَجُوزُ بِمَاءِ الْوَرْدِ وَالْخَلِّ وَالْعَصِيرِ وَنَحْوِ ذَلِكَ  
وَتَجُوزُ إِزَالَةُ النِّجَاسَةِ الْحَقِيقِيَّةِ عَنِ الثُّوبِ وَالْبَدَنِ بِالنَّجَسِ الْمُقَيَّدِ وَبِكُلِّ مَائٍ  
طَاهِرٍ يُمَكِّنُ إِزَالَتَهَا بِهِ كَاللَّبَنِ وَالْخَلِّ وَالْعَصِيرِ وَبِمَا ذَكَرْنَا أَيْضًا مِنَ الْمَاءِ الْمُقَيَّدِ  
وَإِنْ غَسَلَ النِّجَاسَةَ بِالْعَسَلِ أَوْ بِالسَّمَنِ أَوْ بِالذَّهْنِ لَا يَزِيلُهَا لِأَنَّهَا لَا يَنْعَصِرُ  
بِالْعَصْرِ.

**ژباړه:** جائز ده پاكي حالت اول په خالصو پاكو اوبو سره لكه د باران، شلو، چينو،  
شاگانو، او د درياب اوبه، په دغه اوبو سره حكمي او حقيقي دواړه نجاستونه ليري  
كيږي، د حكمي نجاست ليري كول په مقيدو اوبو (غير خالص) سره نه دي جائز لكه د  
درختو، ميوو، ايندوانې، لوبيا، شوروا، زردكي او د زعفران په اوبو سره، دغه ډول د  
عرق ګلاب، سركه، او د انگورو په راس، او په دې قسم نورو اوبو سره نه دي جائز  
نجاست حقيقي د خپلو كالو او بدن څخه ليري كول په مقيدو اوبو (غير خالص)  
سره او د بهېدونكي شي چي په هغه سره ازاله ممكنه وي لكه څنگه چي تهرسوه يعني  
سركه، عصير يا حبس او په مقيدو اوبو سره لكه بيان چي اوس تير سو په د شانوسره

د نجاست حقيقي ازاله جائز ده، که چېرې نجاست په شاتو، غوړو يا په تيلو سره پرېولی نو نه زائليږي ولي چې دا ليري کوونکي نه دي.

**تشرېح:** د تیمم د بیان د فراغت وروسته مصنف رحمته الله علیه د اوبو احکام بیانوي، ولي چې اودس او غسل د اوبو په ذریعه سره ممکن دی، نو چونکي په هرو اوبو سره اودس و غسل صحیح نه دی د دې لپاره دا پیژندل ضروري دي چې په کومو اوبو باندې طهارت حاصلېدی سي.

چونکي طهارت يا خو د نجاست حکمي څخه حاليږي يا د نجاست حقيقي څخه نو مصنف رحمته الله علیه د دې جلا جلا احکام بیان کړه.

مصنف رحمته الله علیه وايي چې طهارت حکمي صرف په خالصو او پاکو اوبو سره حاليدی سي چې دهغه اوبو مثالونه مصنف رحمته الله علیه په متن کي ياد کړه، لکه باران او د چينو وغيره اوبه، نجاست حکمي دادی چې يو سړی د کار په وخت کي زخمي سي نو د کوم ځای څخه چې وينې توی سي صرف په هغه ځای نجاست معلومېږي مگر د وينې په وتلو سره مکمل اودس فرض دی که څه هم د اودس په اندامو باندې وينې نه وي موبستي نو اعضاء د اوداسه حکماً نجس سوه او د نجاست حکمي څخه چې کوم طهارت حاصلېږي هغه ته طهارت حکمي ويل کېږي.

نجاست حقيقي دادی چې واقعي يو نجاست مثلاً وينه، متيازي وغيره په يو ځای باندې ولگېږي، که په نظر راسي او که نه لکه څنگه چې متيازي د لگېدو وروسته وچي سي نو دا نجاست حقيقي دی او د ده څخه چې کوم طهارت حاصلېږي هغه ته طهارت حقيقي ويل کېږي، د نجاست حقيقي ازاله په هغه شي سره جائز ده چې بهېدونکی پاک وي مثلاً د سړکې او زعفران وغيره گډي سوي اوبه نيستېږل کېږي ولي چې په نيستېږلو سره د نجاست تمام اجزا غالباً بهېږي، نو د دې لپاره دا ضروري ده چې په داسي مائع پاک شي سره پرېولل سي چې په هغه باندې غوړزگي نه وي.

ولي چي په روغني شيانو سره نجاست نور غوړېږي او نه سي صفا كيدى، د دې لحاظ څخه د مصنف رحمه الله قول لپاره د طهارت په پاكو مائعو شيانو كي صحيح نه معلومېږي ولي چي په هغو كي هم غوړيزگي وي او په ښه ډول نسي نېستېږل كېدى چي په هغه سره د نجاست جمله اجزا ختم سي .

وَتَجُوزُ الطَّهَارَةُ بِمَاءٍ خَالِطُهُ شَيْءٌ طَاهِرٌ فَغَيْرُ أَحَدٍ أَوْ صَافٍ كَمَاءِ الْبَدَنِ وَالْمَاءِ الَّذِي اخْتَلَطَ بِهِ الرَّعْفَرَانُ أَوِ الصَّابُونُ أَوِ الْأَشْنَانُ بِشَرْطِ أَنْ تَكُونَ الْغَلَبَةُ لِلْمَاءِ مِنْ حَيْثُ الْأَجْزَاءُ إِذَا لَمْ يَزَلْ عَنْهُ اسْمُ الْمَاءِ وَأَنْ يَكُونَ رَقِيقًا بَعْدَ فُحْكُمِهِ حُكْمُ الْمَاءِ الْمُطْلَقِ يَجُوزُ بِهِ الْوُضُوءُ وَالْأَفْلَاوُذُ كَرَفِي أَجْنَسِ النَّاطِفِي التَّوَضُّؤُ بِمَاءِ السَّيْلِ إِذَا لَمْ تَكُنْ رِقَّةُ الْمَاءِ غَالِبَةً لَا يَجُوزُ وَذَكَرَ فِي الْمُتَلَقِّطِ إِذَا أُلْقِيَ الرَّجُلُ فِي الْمَاءِ حَتَّى اسْوَدَّ الْمَاءُ وَلَكِنْ لَمْ تَذْهَبْ رِقَّتُهُ جَازَ الْوُضُوءُ بِهِ وَكَذَا الْعَفْصُ إِذَا طَرِحَ فِي الْمَاءِ وَكَذَا الْحِمَّصُ وَالْبَاقِلَاءُ إِذَا أُنْقِعَ فِي الْمَاءِ وَلَمْ تَزَلْ رِقَّتُهُ وَإِنْ تَغَيَّرَ لَوْنُهُ أَوْ طَعْمُهُ أَوْ رِيحُهُ وَذَكَرَ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ لَوْ طَبِخَ الْحِمَّصُ أَوِ الْبَاقِلَاءُ إِنَّكَانَ الْمَاءُ بِحَالٍ لَوْ بَرَدَ لَا يَتَخَنُّ وَلَا تَزُولُ عَنْهُ رِقَّةُ الْمَاءِ جَازَ الْوُضُوءُ بِهِ وَالْأَفْلَاوُذُ كَرَفِي الْمَحِيْطِ لَوْ تَوَضَّأَ بِمَاءٍ أَعْلَى بَاشْنَانٍ أَوْ بِأَسْفَلٍ أَوْ بِشَيْءٍ مِمَّا يَتَعَاجَلُ بِهِ النَّاسُ جَازَ الْوُضُوءُ بِهِ مَا لَمْ يَغْلِبْ عَلَيْهِ وَكَذَا لَوْ بَلَ الْخُبْزُ فِي الْمَاءِ إِنْ بَقِيَتْ رِقَّتُهُ جَازَ وَإِنْ صَارَ الْمَاءُ فُخِيئًا لَا يَجُوزُ وَفِي شَرْحِ الْقُدْرِيِّ إِذَا اخْتَلَطَ الطَّاهِرُ بِالْمَاءِ وَلَمْ يَزَلْ اسْمُ الْمَاءِ عَنْهُ فَهُوَ طَاهِرٌ وَظَهَرُ سَوَاءٌ تَغَيَّرَ لَوْنُهُ أَوْ لَمْ يَتَغَيَّرْ وَلَمْ يَذْكُرْ خِلَافًا

وَعَلَىٰ هَذَا إِذَا تَغَيَّرَ لَوْنُ الْمَاءِ أَوْ رِيحُهُ أَوْ طَعْمُهُ بِطُولِ الْمَكْثِ أَوْ بِوُقُوعِ الْأَوْرَاقِ فِيهِ يَجُوزُ الْوُضُوءُ بِهِ إِلَّا غَلَبَ عَلَيْهِ لَوْنُ الْأَوْرَاقِ فَيَصِيرُ مُقَيَّدًا.

**ژباړه:** طهارت په هغه اوبو سره جائز دی چې په هغو کې یو پاک شی ګډه سي او د اوبو د اوصافو څخه یو متغیر کړي لکه د سیلاب اوبه، زعفران، صابون، او اشنان ګډي اوبه په دې شرط سره چې د اجزا په اعتبار اوبه غالبې وي، تر هغه وخت پوري چې د هغه څخه د اوبو نوم نه وي زائل او د هغه وروسته هم نرمي پاته سوې وي نو هغه حکم د خالصو اوبو دی او په دوی سره اودس جائز دی، که چېرې دا ډول نه وي نو نه دی جائز.

په اجناس ناطقي کې ذکر دي چې د سیلاب اوبه چې کله نرمي نه وي نو په هغو سره اودس نه دی جائز او په ملتقط کې دي چې کله اوبو ته پټکړۍ (یوه ډول شې دی) واچول سي او د اوبو رنگ تور سي مګر نرمي پاته وي نو په دې سره اودس جائز دی، د غه ډول گل مازو، نخود، او لوییا چې کله اوبو ته واچول سي مګر نرمي باقي وي که څه هم یې رنگ خوند او بوی بدل سي.

په جامع الصغير کې مذکور دي چې کله په اوبو کې نخود یا لویې پخه سي نو که چېرې اوبه وروسته تر سپېدو ګاټه نه وي او نرمي یې هم نه وه ختمه سوي نو په دوی سره اودس جائز دی که چېرې داسې نه وي نو نه دی جائز. په محیط کې ذکر دي که چېرې څوک په داسې اوبو سره اودس وکړي چې په هغو سره اشنان یا آس یا داسې شي کوم چې د علاج لپاره استعمالیږي، جوشه ولې وي نو په دې سره اودس جائز دی تر هغه وخته پوري چې په دوی یې غلبه نه وي کړي، دغه ډول که چېرې ډوډۍ په اوبو کې کښېښوول سي او د اوبو رقت باقي وي نو جائز دی که ګاټه وي نو نه دی جائز، کله چې یو پاک شی په اوبو کې ګډه سي مګر په ده سره د اوبو نوم نه سي

زائل نو دا پاكي دي او پاكونكي دي، كه يې رنگ متغير وي او كه نه وي، په دې كي هېڅ اختلاف نه دی مذكور، دغه ډول كه د اوبو رنگ. بوی او خوند د درېدو په وجه يا د پاڼو لوېدو په وجه متغير سي نو اودس جائز دی تر هغه پوري چي د پاڼو رنگ نه وي غالب سوی ولي چي بيا دا اوبه مقيدې كيږي .

**تشرېح:** د اوبو سره كه چېرې يو شي گډ سي او د اوبو رنگ، خوند او د بوی څخه يو متغير سي لكه د سيلاب اوبه د مختلفو ډلو شلو اوبه چي د هغو اوبو رنگ خړوي نو په دې صورت كي كه څه هم د اوبو يو وصف يعني رنگ بدل سو مگر په دې طهارت حاصلول جائز دی .

دغه ډول كه چېرې د اوبو سره اشنان، زعفران يا صابون گډ سي نو د هغوی په گډېدو سره اودس او غسل يا نور طهارت حاصلیدی سي، اشنان يو بوتی دی چي په اوبو كي خيشتيږي او د خيرو صفا كولو كار ځيني اخستل كيږي، په تيرو زمانو كي چي به كله صابون د هر چا سره نه وو نو د اشنان څخه د صابون كار اخيستل كیدی. مگر كه چېرې د دې شيانو په گډېدو سره د اوبو رقت ختم سي او بهېدل كوم چي د اوبو خاصه ده داهم ختم سي او يو لېدونکی دا نه سي ويلاي چي دا اوبه دي، مثلاً د صابون په گډېدو سره زگ زيات سي او اوبه گاته سي نو په دې اوبو سره اودس غسل يا نوره پاكي حاصلول نه دي جائز ولي سيلان كوم چي د اوبو طبيعت دی هغه ختم سو نو دا اوبه نه سوي پاته نو په دې سره پاكي څنگه حاصلیدی سي .

د فقهاء احناف رحمهم الله تعالي په متفقه طور فيصله ده كه چېرې يو پاك شی په دومره غالب مقدار كي نه وي چي د اوبو نوم بدل سي مثلاً د نبيذ يا په بل نوم د شربت وغيره سره ياد كړل سي نو په دې سره اودس او غسل جائز دی، كه چېرې مستعملي اوبه كومي چي خپله پاكي دي مگر پاكونكي نه دي د خالصو اوبو سره گډي سوي نو په دې اوبو سره هغه وخت پاكي حاصلیدی سي كله چي خالصي اوبه



باندي زياتي وي يعني که دوه سیره خالصي اوبه وي او يو سیر مستعملي اوبه گډي سي نو په دې سره اودس وعيره حائ دی که بالعکس وي نو نه دی جائز، او که برابري وي نو احتیاط په دې کي دی چي د نورو اوبو په موجودگی کي په دې سره دي اودس نه کوي که نوري اوبه نسوي پیدا نو احتیاطاً د دې اودس سره تیمم دي هم ووهي، د آس خنجه مراد د پيري ياد عز درخته ده .

وَكَذَا إِذَا تَيَقَّنَ بِطَهْوَرِيَّتِهِ أَوْ غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ جَارَتْ بِهِ الطَّهَارَةُ حَتَّى لَوْ وَجَدَ مَاءً قَلِيلاً وَلَمْ يَتَيَقَّنْ بِوُقُوعِ النِّجَاسَةِ فِيهِ يَتَوَضَّأُ بِهِ وَيَغْتَسِلُ وَلَا يَتَيَمَّمُ وَكَذَا إِذَا دَخَلَ الْحَمَّامَ وَفِي حَوْضِ الْحَمَّامِ مَاءٌ قَلِيلٌ وَلَمْ يَتَيَقَّنْ بِوُقُوعِ النِّجَاسَةِ فِيهِ فَإِنَّهُ يَتَوَضَّأُ بِهِ وَيَغْتَسِلُ وَلَا يَنْتَظِرُ الْمَاءَ الْجَارِيَّ وَإِذَا أُلْقِيَ فِي الْمَاءِ الْجَارِي شَيْءٌ نَجَسَ كَالْجَيْفَةِ وَالْخَمْرِ لَا يَتَنَجَّسُ مَا لَمْ يَتَغَيَّرْ لَوْنُهُ أَوْ رِيحُهُ أَوْ طَعْمُهُ وَعَنْ مُحَمَّدٍ إِذَا صَبَّ جُبٌّ مِنَ الْخَمْرِ فِي الْفُرَاتِ وَرَجَأُ أَسْفَلَ مِنْهُ يَتَوَضَّأُ جَارِ إِذَا لَمْ يَتَغَيَّرْ أَحَدُ أَوْصَافِهِ وَإِذَا جَلَسَ النَّاسُ صُفُوفًا عَلَى شَطْرِ نَهْرٍ جَارٍ يَتَوَضَّوْنَ جَارًا وَهُوَ الصَّحِيحُ وَذَكَرَ النَّاطِقِيُّ سَاقِيَةً صَغِيرَةً فِيهَا كَلْبٌ مَيَّةٌ قَدْ سَدَّ عَرْضَهَا فَجَرَى الْمَاءُ عَلَيْهِ لَا بَأْسَ بِالْوُضُوءِ أَسْفَلَ مِنْهُ إِذَا لَمْ يَتَغَيَّرْ أَحَدُ أَوْصَافِهِ وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ أَبِي يُوسُفَ وَعِنْدَهَا لَا يَجُوزُ وَعَنْ الْفَقِيهِ أَبِي جَعْفَرٍ إِذَا كَانَ الْمَاءُ فَوْقَ الْجَيْفَةِ مِقْدَارَ ذِرَاعٍ جَارًا وَذَكَرَ فِي النَّوَازِلِ إِذَا كَانَ الْمَاءُ الَّذِي يُلَاقِي الْجَيْفَةَ دُونَ الَّذِي لَا يُلَاقِي الْجَيْفَةَ يَعْنِي إِذَا كَانَ الْغَلْبَةُ لِلْمَاءِ الَّذِي لَا يُلَاقِي الْجَيْفَةَ جَارًا وَالْأَفْلَاوَعُ عَلَى هَذَا مَاءُ الْمَصْرِ إِذَا جَرَى فِي

مِيزَابِ السَّطْحِ وَكَانَ عَلَى السَّطْحِ عَذْرَاتٌ فَأَلْمَأُ طَاهِرٌ أَمَّا إِذَا كَانَتِ الْعَذْرَةُ عِنْدَ الْمِيزَابِ أَوْ كَانَ الْمَاءُ كُلُّهُ أَوْ نِصْفُهُ أَوْ أَكْثَرُهُ يُلَاقِي الْعَذْرَةَ فَهُوَ نَجَسٌ وَإِلَّا فَهُوَ طَاهِرٌ وَإِنْ سَالَ الْمَطَرُ مِنَ السَّقْفِ أَوْ مِنَ الثَّقْبِ إِنْ كَانَ الْمَطَرُ دَائِمًا أَيْ مُسْتَمِرًّا لَمْ يَنْقَطِعْ بَعْدُ فَهُوَ طَاهِرٌ وَإِنْ انْقَطَعَ الْمَطَرُ ثُمَّ سَالَ الْمَاءُ مِنَ السَّقْفِ إِنْ كَانَتْ عَلَى جَمِيعِ السَّطْحِ أَوْ عَلَى أَكْثَرِهِ نَجَاسَةٌ فَهُوَ نَجَسٌ.

**ژباړه:** دغه ډول که چېرې د اوبو د پاکېدو یقین یا گمان غالب وي نو طهارت کول جائز دی تر دې پورې چې کله لږ اوبه پیداسي او په هغو کې نجاست د نه واقع کېدو یقین وي نو په دې اوبو سره دي اودس او غسل وکړي او تیمم دي نه وهي، دغه ډول چې کله حمام ته داخل سي او د حمام په تالاب کې په لږ مقدار کې اوبه وي او د نجاست لیدو یقین یې نه وي نو په دې سره دي اودس او غسل وکړي د جاري اوبو انتظار دي نه کوي که چېرې په جاري اوبو کې یو نجس شي واچول سي لکه وروست مردارشی یا شراب نو اوبه نه نجسي کېږي تر هغه وخته چې رنگ، بوی او خوند یې متغیر نه وي، د امام محمد رحمه الله څخه روایت دی که چېرې د شرابو غټه منگۍ د فرات په نهر کې توی کړل سي او یو انسان لاندې د جریان په طرف کې اودس وکړي نو جائز دی تر هغه وخته پورې چې یو وصف متغیر نه وي.

که ډېر خلک د نهر پر کناره اودس وکړي نو جائز دی او دغه صحیح ده، ناطقي ذکر کړی دی که چېرې په کوچني نهر کې مړ سپی د هغه پراخي بنده کړي او اوبه پر هغه سربیره تیرېږي نو دلاندې طرف خلکو ته په اودس کولو کې هیڅ مضائقه نه سته تر هغه وخته پورې چې یو وصف یې متغیر نه وي، دا د امام یوسف رحمه الله څخه روایت دی او د طرفینو په نزد دی جائز، د فقیه ابو جعفر څخه روایت دی که

چېري اوبه په مرده لاش يو گز پورته تيرېږي او په نوازل کي مذکور دي چې اوبه د يو مردار شي سره لگيږي د هغه اوبو څخه لږ داسي اوبه وي چې نه ورسره لگيږي وروسته دا اوبه بيا د هغه اوبو سره لگيږي چې هغه د مردار شي سره لگيږي نو که د دانورو اوبو سره لگېدلي بيا جائز نه دی که نه ورسره لگېدلي نو جائز دی، په دغه بناء که چېري د باران اوبه د چت د ناوې توی سي او په چت گندگي پرته وي نو اوبه پاکي دي که چېري گندگي و ناوې ته نژدې پرته وي يا اوبه ټوله يا نيمې اکثره د گندگۍ سره يوځای تواهېږي نو نجسي دي که چېري داسي نه وي نو پاکي دي، که د باران اوبه د چت د سري يا د يو سري څخه توی سي نو که چېري باران جاري وي نو پاکي دي او د باران د درېدلو وروسته که چېري د سوري څخه اوبه توی سي او په پوره چت يا په اکثره نجاست پروت وي نو نجسي دي.

**تشرېح:** د شريعت مطهره يوه قاعده داهم ده چې يقين په شک سره نه زائليږي تر څه وخته پوري چې د يقين په مقابل کې يقين نه وي نو د دې قاعدې په نظر کې ساتلو سره که چېري د اوبو په باره کې يقين وي يا گمان غالب وي کوم چې په منزله د يقين دی چې دا اوبه پاکي دي نو په دې سره اودس او غسل جائز دی په دې صورت کې تيمم نه دی جائز نو پر دې بنا که چېري لږ اوبه پيدا سي چې هغه د اودس يا غسل لپاره کافي وي نو د هغو په استعمال کې راوړل ضروري دي ولي چې تيمم په دې صورت کې نه دی جائز او دا ضروري نه ده چې د چا څخه پوښتنه وکړي چې دا اوبه پاکي دي که ناپاکي.

که چېري په جاري اوبو کې يو گندگي لکه د يو ساه داره وروست جسد واچول سي نو تر څه وخته پوري چې د اوبو رنگ، يا خوند يا په بوی کې د هغه نجاست اثر نه سي ظاهر تر هغه وخته پوري دا اوبه پاکي دي ولي چې د دې نجاست اجزا په اوبو نه دي غالب سوي نو ضرور به د نجاست بدبويي په رنگ يا په خوند کې د اوبو

محسوسېدی، مگر کله چې نه محسوسېږي نو دا د دې دليل دی چې نجاست په اوبو نه دی غالب سوی .

په دې باندې په تفریح کولو سره مصنف رحمته الله د امام محمد رحمته الله قول نقل کول سره وایي که چېرې د فرات په نهر کې په کثیر مقدار کې شراب توی کړل سی او په دې اوبو کې د شراب څه رنگ، بوی او خوند نسي محسوس نو په دې سره اودس کول جائز دي، دغه ډول که چېرې د نهر په غاړه ډېر خلک کښيني په یوه وخت کې اودس وکړي نو د صحیح قول مطابق دا جائز دی ولي چې د اوبو پاکيدل يقيني دي او په فقط دا احتمال دی چې یوه به د بل مستعملي اوبه استعمال کړي وي نو فقط د دې احتمال پر بنا دي اوبو ته مستعملي اوبه ويل نه دي جائز بلکې په دې اوبو سره طهارت کول جائز دی .

دغه ډول په یوه کوچني نهر کې که یو مردار لاش دا ډول پروت وي چې اوبه د هغه پر سر تیرېږي مگر د اوبو رنگ، بوی او خوند کې څه قسم تغیر نه وي نو په دې سره اودس جائز دی مگر بعضو فقهاؤ کرامو دا تفصیل کړی دی چې که چېرې تیرېدونکي اوبه زیاتي په دې نجاست سره تیرېږي نو نه دی جائز که چېرې تیرېدونکي اوبه کمی وي نو په دې سره اودس جائز دی په دې قیاس کولو سره فقهاء کرام وایي که چېرې په چت نجاست پروت وي او د باران اوبه اکثره د نجاست څخه تیرېږي نو دا هم نجسي دي، که چېرې په نیم چت باندې نجاست پروت وي نو احتیاطاً د نجس کېدلو حکم پي کېږي .

وَإِذَا كَانَ الْمَاءُ الْجَارِيَّ يَجْرِي ضَعِيفًا يُنْبَغِي أَنْ يَتَوَضَّأَ عَلَى الْوَقَارِ حَتَّى يَمُرَّ عَنِ الْمَاءِ الْمُسْتَعْمَلِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَجْعَلُ يَمِينَهُ إِلَى أَعْلَى الْمَاءِ يَعْنِي مَوْرِدَ الْمَاءِ وَإِذَا سَدَّ الْمَاءُ الْجَارِيَّ مِنْ فَوْقٍ وَبَقِيَ جَرِيَّةٌ كَانَتْ جَارِيًّا يَجُوزُ التَّوَضُّؤُ بِهِ أَمَّا الْحَدِيدُ

جَزَيَانَ الْمَاءِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ ذَهَبَ بِهِ تِبْنٌ أَوْ وَرَقٌ فَهُوَ جَارٍ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ كَانَ  
 إِنْ رَفَعَ يَنْحَسِرُ مَا تَحْتَهُ وَيَنْقَطِعُ الْجَزَيَانُ فَلَيْسَ بِجَارٍ وَإِنْ كَانَ بِخِلَافِهِ فَهُوَ جَارٍ  
 وَفِي الْمُنْتَقَى إِذَا كَانَ بَعْضُ بَطْنِ النَّهْرِ نَجَسًا وَجَرَى الْمَاءُ عَلَيْهِ إِنَّكَانَ بِخِلَافِهِ فَهُوَ  
 جَارٍ وَفِي الْمُنْتَقَى إِذَا كَانَ بَعْضُ بَطْنِ النَّهْرِ نَجَسًا وَجَرَى الْمَاءُ عَلَيْهِ إِنَّكَانَ الْمَاءُ  
 كَثِيرًا بِحَيْثُ لَا يُرَى مَا تَحْتَهُ لَا يَتَنَجَّسُ وَإِنْ كَانَ جَمِيعُ بَطْنِ النَّهْرِ نَجَسًا وَلَوْ كَانَ  
 فِي النَّهْرِ مَاءٌ زَاكِدٌ فَتَتَنَجَّسُ وَنَزَلَ مِنْ أَعْلَاهُ مَاءٌ طَاهِرٌ وَأَجْرُهُ وَسَيْلُهُ فَإِنَّهُ يَظْهَرُ  
 وَلَوْ تَوَضَّأَ مِنْهُ جَارٍ إِذَا لَمْ يُرَى لَهَا أَثَرٌ.

**ژباړه:** کله چې اوبه کمزوري کراري کراري بهیري نو منسوبه ده چې اودس په آرامه سره وکړي د دې لپاره چې مستعملي اوبه تیري سي او ځینو ویلي دي خپل راسته لاس د کوم طرف څخه چې اوبه راځي و هغه طرف ته دي کړي او کله چې اوبه د پورته طرف څخه راټلل بند سي سگر جریان - في وي سو حري دي : په دې سره اودس جائز دی د جاري کېدو انداز د ځینو په نزدادی که خاشه او پاڼه وړی سي نو جاري دي او ځیني وایي که چېرې اوبه پورته کړل سي او لاندې سطحه ظهري سي او جریان بند سي نو نه دي جاري، که د دې خلاف وي نو جاري دي. په متقي کي راغلي دي که چېرې د نهر بعض اندروني حصه نجسه سي او په هغه باندې اوبه جاري سي نو که چېرې اوبه زیاتي وي او لاندې یوڅه نه معلومیري نو نه نجسي کیږي که څه هم د نهر اندروني حصه نجسه وي، او که په هر کي اوبه ولاړي وي یا نجسي سي او د پورته څخه پاکي اوبه جاري سي او د ځان څخه یوسي نو پاکیري که چېرې په دې اوبو سره اودس و کړل سي ، د حرن دی تر هغه وخته چې د نجست اثر

نه سي ښکاره .

**تشرېح:** کله چي اوبه آهسته آهسته رواني وي نو اودس کونکي ته پکار دی چي په آرامه سره اودس وکړي د دې لپاره چي لاندي توی سوي مستعملي اوبه تېري سي او بهتره داده چي د اوبو اخیستلو په وخت کي پورته يعني د کوم طرف څخه چي اوبه جاري وي هغه اخلي د دې لپاره چي د مستعملو اوبو د استعمال احتمال هم نه سي پاته، په اوبو هغه وخت د جاري حکم کیږي چي کله خاشه يا د دې په مثال څه بل معمولي شي د وړلو قابلي وي که چېري دومره هم نه وي نو د جاري په حکم کي نه دي، په دې سره اودس يا نور طهارت حاصلول نه دي جائز دغه قول زیات مشهور دی .

که نهر وچ سو او اندروني حصه يي نجسه سوه او وروسته بيا اوبه جاري سي نو د دې نهر اندروني حصه د اوبو په جاري کېدلو سره په خپله پاکيږي او د نهر ولاړي نجسي اوبه چي کله د دې جاري اوبو سره رواني سي نو هغه هم پاکيږي ولي چي په هغو د پاکو اوبو غلبه وسوه مگر د دې اوبو په زیات مقدار کيدل ضروري دي، اوس د مقدار په باره کي ځيني علماء وايي چي کم از کم دومره وي چي د نهر اندروني حصه نه ښکاره کیږي مگر کله کله د اوبو د خړیدو په وجه اگرچي اوبه کمی وي مگر لاندنۍ حصه نه ښکاره کیږي نو د دې په باره کي صحيح داده چي د اوبو مقدار دومره وي چي کتونکی خپله دا د نجاست په مقابله کي زیاتي تصور کړي .

## فصل في الحيض

(دافصل د تالابود او بو په بيان كي دي)

الْحَوْضُ إِذَا كَانَ عَشْرًا فِي عَشْرٍ بِذِرَاعِ الْكَزْبَاسِ فَهُوَ كَبِيرٌ لَا يَتَنَجَّسُ بِوُقُوعِ  
النِّجَاسَةِ إِذَا لَمْ يُرْلَهَا أَثَرُ سَوَاءٌ كَانَتِ النِّجَاسَةُ مَرِيئَةً أَوْ لَمْ تَكُنْ مَرِيئَةً  
وَبَعْضُهُمْ قَالُوا يَتَنَجَّسُ مَا حَوْلَ النِّجَاسَةِ مِقْدَارُ حَوْضٍ صَغِيرَةٍ وَبَعْضُ مَشَائِخِ  
بُخَارِي جَعَلُوهُ كَالْمَاءِ الْجَارِي وَتَوَسَّعُوا فِيهِ لِعُمُومِ الْبَنَوِي وَيَنْتَبِئُ عَلَى هَذَا مَسَائِلُ  
مِنْهَا إِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ فِي حَوْضٍ كَبِيرٍ فَسَقَطَ مِنْ غُسَّائِهِ فِي الْمَاءِ فَرَفَعَ الْمَاءَ ثَانِيًا  
مِنْ مَوْضِعِ الْوُقُوعِ قَبْلَ التَّحْرِيكِ قَالُوا عَلَى قَوْلِ أَبِي يُوسُفَ لَا يَجُوزُ لِأَنَّ عِنْدَهُ  
التَّحْرِيكَ شَرْطٌ وَمَشَائِخُ بُخَارِي قَالُوا يَجُوزُ لِعُمُومِ الْبَنَوِي وَعَلَى هَذَا الْقِيَاسِ مَا  
إِذَا كَانَ الزَّجَالُ صُفُوفًا يَتَوَضَّعُونَ مِنْ حَوْضٍ كَبِيرٍ جَارٍ وَفِي أَجْناسِ النَّاطِقِينَ أَنَّ مَنْ  
اغْتَسَلَ مِنْ حَوْضٍ كَبِيرٍ فَلِلْآخِرِ أَنْ يَتَوَضَّأَ فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ وَلَيْسَ لِنَزْجُلِ أَنْ  
يَتَوَضَّأَ أَوْ يَغْتَسَلَ فِي الْحَوْضِ الْكَبِيرِ بِنَاحِيَةِ الْجَيْفَةِ وَالْأَصْلُ فِيهِ مَا تَقَدَّمَ وَإِذَا لَمْ  
تَكُنِ النِّجَاسَةُ مَرِيئَةً يَجُوزُ مُطْلَقًا.

ژباړه: تالاب چي كله لس په لس گزه كي وي نو د لوی د لوی او د لوی د لوی نجاست په  
لوېدونو نه مردار پرې تر هغه وخته پوري چي د هغه اثر نه سي ښکړه. که نجاست په  
نظر راځي او که نه، ځيني علماوو وايي چي د نجاست څخه ش و حوا د کوچني تالاب  
په اندازه نجس کيږي او ځينو دبخارا علماوو دا حوض کبير د جاري په حکم کي

شمارلی دی عموماً د بلوی په وجه په دې کي یې وسعت اختیار کړی دی او په دغه باندې مسائلي مېنې وي دا که چېرې په لوی تالاب کي مخ پرېولي او مستعملي اوبه په دغه ځای توی سي او د دغه ځای څخه بیا اوبه واخلي ترمنځه د دې چي اوبه متحرکي سي نو وايي چي د امام یوسف رحمته الله علیه په قول نه دي جائز ولي چي د هغه په نز حرکت شرط دی او د بخارا علماء وايي د عموم بلوی په وجه جائز دی په دې باندې قیاس کولو سره که چېرې ډېر خلک په قطار در قطار کښيني او د لوی تالاب څخه اودس وکړي نو جائز دی او په اجناس ناطقي کي دي که چېرې څوک په لوی تالاب کي غسل وکړي نو د دوهم وار لپاره په دغه ځای کي اودس کول جائز دی او د یوه سړي لپاره دا نه ده جائز چي په لوی تالاب کي نجاست ته نژدې غسل یا اودس وکړي او قاعده هغه ده چي ماقبل مذکوره سوي ده او که نجاست په نظر نه راځي نو مطلقاً جائز دی .

**تشریح:** د اوبو د احکامو په بیان کولو سره مصنف رحمته الله علیه په دې باب کي په خصوصي توګه د تالاب د اوبو په باره کي د احکامو آگاهي وايي، د عوامو د سهولت په خاطر متاخرين علماء په حنفي مسلک کي دا قول اختیار کړی دی چي کله تالاب لس په لس کي وي نو دا د جاري اوبو په حکم کي دی تر هغه وخته چي په دې اوبو کي د نجاست اثر نه وي په نظر راغلی نو دا اوبه پاکي دي .

په اصل کي په حنفي مسلک کي د آئمه احنافو څخه د تالاب په باره کي لس په لس کي هيڅ قول نه دی منقول، بلکي حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله علیه دا مسئله په رایه مبتلي باندې پرې ايښيده او د آئمه احنافو په نزد قليل او کثير هيڅ مقدار نسته، البته صرف د امام یوسف رحمته الله علیه څخه دا قول نقل دی چي کله د اوبو و یوه طرفه حرکت ورکړل سي نو دوهم طرف نه وي متحرک نو اوبه د ډېرو په حکم کي دي او د وقوع نجاست څخه څه اثر ښکاره کيدو بغيره نجسي نه دي، د متاخرينو علماء



احنافو په نز چي کوم لس په لس کي قول مشهور دی د هغه حقیقت صرف دومره دی چي یو وخت ابو سلیمان جوزجاني د خپل استاذ امام محمد څخه پوښتنه وکړه چي څومره اوبه ډېري شمارل کيږي نو په دې باندي امام محمد رحمه الله وویل چي "کَمَسْجِدِي هَذَا" ابو سلیمان جوزجاني وروسته بیا هغه ناپ کی نو دنته اته په اته کي وو، او د باندي لس په لس کي وو نو احتیاطاً یې لس په لس کي اختیار کړ .

اوس په اصل مذهب کي د احنافو کثيري اوبه هغه دي چي کتونکی یې خپله زیاتي تصوري کړي نو دا د جاري اوبو په حکم کي سوې، که چېري د دې تالاب په غاړه ډېر خلک کښيني اودس وکړي نو جائز دی لکه څه ډول چي د نهر پر غاړه ډېر خلک په یوه ځای اودس کولای سي، البته دومره احتیاط کول پکار دي چي په کوم ځای نجاست واقع سوی وي د هغه ځای څخه بالکل اوبه نه واخلي بلکي په لږ فاصله باندي اودس کول پکار دي .

زراع کرباس د موجوده حساب په مطابق ۱۸ اینچه يعني یونیم فُت دی نو په دې حساب سره که چېري تالاب د مربع په شکل کي هر طرف ته پنځلس فُته وي چي د هغه ټوله رقبه (سطح ۲۲۵) فُته جوړه سوي وي نو د متاخرینو د اختیار کرده قول مطابق دا تالاب د جاري اوبو په حکم کي سو او د نجاست په لوېدو نه نجس کيږي، ترڅه وخت پوري چي د نجاست څه اثر نه وي ښکاره سوی، که چېري په مربع شکل کي نه وي نو د هر لحاظ څخه چي د اوبو سطح ۲۲۵ فُته پوره سي نو دا حوض کبير دی او د جاري اوبو حکم لري .

وَعَنِ الْفَقِيهِ أَبِي جَعْفَرٍ لَوْ تَوَضَّأَ فِي أَجْمَةِ الْقَصَبِ فَإِنْ كَانَ الْمَاءُ بِحَالٍ لَا يَخْلُصُ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ لَمْ يَجْزُ وُضُوؤُهُ وَإِنْ خَلَصَ جَازَ وَاتَّصَلَ الْقَصَبُ بِالْقَصَبِ لَا يَمْنَعُ اتِّصَالَ الْمَاءِ وَكَذَا لَوْ تَوَضَّأَ فِي مَاءٍ فِيهِ زَنْعٌ وَكَذَا لَوْ تَوَضَّأَ مِنْ غَدِيرٍ وَعَلَى جَمِيعِ

وَجْهِ الْمَاءِ جُغْزُ وَارَةٌ فَقَدْ قِيلَ إِنَّكَ بِحَالٍ يَتَحَرَّكَ بِتَحْرِيكِ الْمَاءِ يَجُزُّ  
الْوُضُوءُ بِهِ وَإِنَّكَ لَا يَتَحَرَّكَ فَلَا يَجُزُّ.

**ژباړه:** د فقيه ابو جعفر څخه روايت دی چي که چېري يو څوک د لرگيو په يوه پلنډه اودس وکړي نو که اوبه دا ډول وي چي په حرکت سره په خپل منځ کي نه جلا کيږي نو اودس نه دی جائز او که جلا کيږي نو جائز دی او يوه ښاخله د بلي سره متصلي نه وي او نه د اوبو د اتصال لپاره مانع وي، دغه ډول که چېري څوک په داسي اوبو سره اودس وکړي په کومو کي چي فصل راشين سوی وي يا څوک د داسي منگي څخه اودس وکړي چي دهغه په سطحه باندي د چنگاښ گندگي وي نو ويل سوي دي که دا د اوبو په حرکت سره متحرک کيږي نو هغه اودس جائز دی او که نه متحرک کيږي نو نه دی جائز.

**تشرېح:** که چېري په اوبو کي د خاشو گڼه گڼه وي او د هغو سرونه په خپلو کي سره گډ وي او د اوبو د گډېدو لپاره مانع وي نو په دې اوبو سره اودس نه دی جائز ولي چي په دې صورت کي د مستعملي اوبو دوباره استعمال کيږي او مستعملي اوبه طاهري دي مطهري نه دي، که په يوه ميدان کي فصل راشين کرل سي او په فصل کي اوبه ودرېږي نو به کتل کيږي که چېري د فصل د کثرت د وجي څخه د اوبو حرکت نه وي او د دې ځای څخه بل ځای ته نه جلا کيږي نو اودس نه دی جائز، په عبارت کي مذکور جغزواره د فارسي لفظ دی، د چنگاښانو او د نورو آبي حيواناتو گندگي چي هغه د اوبو په سطحه باندي په تيز زرغون رنگ کي وي هغه ته ويل کيږي، په عربي کي دې ته المخلب ويل کيږي.

وَكَذَٰلِكَ تَوَضَّأَ مِنْ حَوْضٍ قَدْ اِنْجَمَدَ مَاءُهُ وَالْجَمَدُ رَقِيقٌ يَنْكَسِرُ بِالتَّحْرِيكِ

په روانه پښتو

يَجُوزُ أَمَّا إِذَا كَانَ الْحَمْدُ كَثِيرًا قِطْعًا قِطْعًا لَا يَتَحَرَّكُ بِتَحْرِيكِ الْمَاءِ لَا يَجُوزُ وَإِنْ كَانَ قَلِيلًا يَتَحَرَّكُ بِتَحْرِيكِ الْمَاءِ يَجُوزُ وَالْحَوْضُ إِذَا انْجَمَدَ مَاءُهُ فَتُقَبِّبُ فِي مَوْضِعٍ مِنْهُ فَوَقَعَتْ فِيهِ نَجَاسَةٌ أَوْ وَلَغَ فِيهِ الْكَلْبُ وَتَوَضَّأَ بِهِ إِنْسَانٌ قَالَ نَصِيذُ بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرٍ الْأَسْكَافُ يَتَنَجَّسُ الْمَاءُ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ وَأَبُو حَفْصٍ الْكَبِيرُ الْبُخَارِيُّ لَا يَتَنَجَّسُ إِذَا كَانَ الْمَاءُ تَحْتَ الْجَمَدِ عَشْرًا فِي عَشْرٍ وَإِنْ كَانَ الْمَاءُ مُتَّصِلًا بِالْجَمَدِ وَالْفُتُوَى عَلَى قَوْلِ نَصِيذٍ وَأَبِي بَكْرٍ وَأَمَّا إِذَا كَانَ الْمَاءُ مُنْفَصِلًا عَنِ الْجَمَدِ فَيَجُوزُ بِلَا خِلَافٍ وَهُوَ كَالْحَوْضِ الْمُسَقَّفِ وَإِنْ تُقَبِّبُ الْجَمَدُ فَعَلَا الْمَاءُ مِنْ ثُقْبٍ فَوَلَغَ الْكَلْبُ يَتَنَجَّسُ عِنْدَ عَامَّتِهِ الْعُلَمَاءُ فَلَمْ تَزَلْ نَجَاسَةٌ مَا لَمْ يَخْرُجْ مَا فِي الثُقْبِ مِنَ الْمَاءِ وَلَوْ تَوَضَّأَ مِنْ ثُقْبِ الْجَمَدِ وَلَمْ تَقَعْ غُسَّائَتُهُ فِي الْمَاءِ جَازَ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَلَوْ وَقَعَ فِي الثُقْبِ شَاةٌ أَوْ غَيْرُهَا فَمَاتَتْ إِنْ كَانَ الْمَاءُ تَحْتَ الْجَمَدِ عَشْرًا فِي عَشْرٍ لَا يَتَنَجَّسُ وَكَذَا إِنْ كَانَ أَقَلَّ مِنْ عَشْرٍ فِي عَشْرٍ تَنَجَّسَ جَمِيعُ الْمَاءِ وَلَوْ مَاءُ الْحَوْضِ كَانَ عَشْرًا فِي عَشْرٍ فَتَسْفَلَ فَصَارَ سَبْعًا فِي سَبْعٍ فَوَقَعَتْ النِّجَاسَةُ فِيهِ تَنَجَّسَ فَإِنْ امْتَلَأَ بَعْدَ ذَلِكَ صَارَ نَجَسًا أَيْضًا وَقِيلَ لَا يُصِيدُ نَجَسًا.

**ژباړه:** دغه ډول که چېرې یو څوک د داسې تالاب څخه اودس وکړي چې د هغه اوبه یخې سوي وي مګر د نرمېدو په وجه په حرکت ورکولو سره ماتېږي نو اودس جائز دی او که چېرې په کثیر مقدار کې تکرې تکرې سي او اوبو ته په حرکت ورکولو سره هم حرکت نه وکړي نو نه دی جائز، که چېرې کم وي او د اوبو د حرکت

سره حرکت وکړي نو جائز دی .

که د تالاب اوبه یخی سوي وي او په هغه کې سوری وي نو په دې سري کې گندگي وولیري یا سپي اوبه څښلي وي او چا په دې اوبو سره اودس وکړ نو نصیر ابن یحییٰ او ابوبکر اسکاف رضی الله عنه وایي چې اوبه نجسي سوې، عبدالله ابن مبارک او ابو حفص الکبیر البخاري وایي چې نه دي نجسي که چېرې د دې یخي لاندي اوبه ۱۰+۱۰ اوي که څه هم اوبه د دې یخي سره متصلې وي او فتویٰ د نصیر او ابوبکر په قول ده .

که اوبه د یخي څخه جلا وي نو بلا خوفه جائز دی او د چت دار تالاب په مثل دی که چېرې په جوړ سوي یخي کې سري جوړ سې او اوبه د دې سري څخه را پورته سې او په دې سره یې سپي وڅښي نو د عامو علماؤ په نز نجسي کیږي او تر هغه وخته پوري چې د دې سري ټوله اوبه نه را ویستل سې نجاست یې نه ختمیږي .

دغه ډول که چېرې څوک د جمد د سري څخه اودس وکړي او مستعملي اوبه په ده کې دننه نه ولیږي نو په هرحال کې جائز دی، که په دې سري کې یو پسه ولوېږي مړ سې نو که چېرې اوبه د جمد لاندي لس په لس کې وي نو نه مردارېږي او که چېرې کمې وي نو ټولي اوبه مردارېږي، که د تالاب اوبه لس په لس کې وي او وروسته د لاندي تلو په وجه اووه په اووه کې پاته سې او یو نجاست ورته وولیږي نو نجسي کیږي وروسته که چېرې تالاب دوباره ډک سې نو دغه ډول مردار دی او ځینو ویلي دي چې نه دی نجس .

**تشریح:** اوبه که چېرې د یخ دوجي څخه یخی سې نو به کتل کیږي که نرمي وي او په حرکت سره ماتېدلي نو په دې سره اودس نه دی جائز مگر که چېرې دومره سختي وي چې د اوبو په حرکت سره متحرکي نه سې نو د ډبرې په منزله دی او د اوبو د اتصال څخه مانع دی او په ده سره اودس نه دی جائز.

که په یوه تالاب کې وروسته د یخې کیدو په اوبو کې د سریره څخه یو سوری وي نو په دې کې یو نجاست وولېږي یا یې سپی وڅښي نو د امام نصیر ابن یحیی او ابوبکر الاسکاف د قول مطابق دا ټولې اوبه نجسي سوي ولي چي دا اوبه د یخې سره متصلي دي او لاندي د ولاړو اوبو سره نه دي متصلي، خپله د سوري اوبه کمي دي نو د نجاست په لوېدو سره نجسي کیږي، عبدالله ابن مبارک او ابو حفص الکبير البخاري رحمهما الله تعالي وايي چي په دې سوري سره اوبه نه دي نجسي که څه هم لاندي د اوبو په ځای د یخې سره متصل وي ولي چي د دې یخې اصل هم اوبه دي او لاندي لس په لس کې اوبه موجودي دي، مگر صاحب د کتاب فتوی د نصیر ابن یحیی او ابو بکر الاسکاف په قول نقل کړي ده يعني د مفتی به قول مطابق نجسي دي.

دغه ډول که چېرې اوبه د یخې د سطحې څخه پورته راووزي او زیاتي وي نو په دې کې نجاست ولوېږي نو دا ډول دي لکه د لوبښي اوبه چي په نجاست لوېدو سره ناپاکي کیږي البته که چېرې څوک په داسې احتیاط سره اودس کوي چي مستعملي اوبه دوهم وار دې سوري ته نه ولوېږي نو اودس جائز دی که څه هم اوبه کمي وي.

حَوْضٌ كَبِيرٌ فِيهِ نَجَاسَاتٌ فَاُمْتُلِيَ وَلَمْ يَخْرُجْ مِنْهُ شَيْءٌ قِيلَ هُوَ نَجَسٌ وَقِيلَ لَيْسَ بِنَجَسٍ وَبِهِ أَخَذَ مَشَائِخُ بُخَارَى وَذَكَرَهُ فِي الذَّخِيرَةِ فَإِنْ دَخَلَ الْمَاءُ مِنْ جَانِبِ حَوْضٍ صَغِيرٍ قَدْ تَنَجَّسَ مَاءُهُ وَخَرَجَ مِنْ جَانِبٍ آخَرَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ الْأَعْمَشُ لَا يَظْهَرُ مَا لَمْ يَخْرُجْ مِثْلُ مَا كَانَ فِيهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ كَالْقُصْعَةِ وَقَالَ غَيْرُهُ لَا يَظْهَرُ مَا لَمْ يَخْرُجْ مِثْلُ مَا فِيهِ مِنَ الْمَاءِ مَرَّةً وَاحِدَةً وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ يُظْهَرُ وَإِنْ لَمْ يَخْرُجْ مِثْلُ مَا فِي الْحَوْضِ وَهُوَ اخْتِيَارُ الصَّدْرِ الشَّهِيدِ حَوْضٌ صَغِيرٌ يَدْخُلُ الْمَاءُ فِيهِ مِنْ

جَانِبٍ وَيَخْرُجُ مِنْ جَانِبٍ وَتَوَضَّأَ فِيهِ اِنْسَانٌ فَوَقَعَتْ غُسَّالَتُهُ فِيهِ اِنْ كَانَ الْحَوْضُ  
 اَرْبَعًا فِي اَرْبَعٍ فَمَا دُونَهُ يَجُوزُ لِأَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ الْمَاءَ الْمُسْتَعْمَلَ لَا يَسْتَقِرُّ فِي مِثْلِهِ بَلَّ  
 يَدُورُ حَوْلَهُ ثُمَّ يَخْرُجُ فَيَكُونُ كَالْمَاءِ الْجَارِي وَانْ كَانَ الْحَوْضُ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ  
 لَا يَجُوزُ لِأَنَّ الْمَاءَ الْمُسْتَعْمَلَ يَسْتَقِرُّ فِيهِ فَلَا يَكُونُ كَالْمَاءِ الْجَارِي فَلَا يَجُوزُ أَنْ  
 يَتَوَضَّأَ فِيهِ إِلَّا فِي مَوْضِعِ الدُّخُولِ أَوْ الْخُرُوجِ وَكَذَا عَيْنُ الْمَاءِ إِذَا كَانَ خَمْسًا  
 خَمْسٍ وَكَانَ الْمَاءُ يَخْرُجُ مِنْهَا إِنْ كَانَ يَتَحَرَّكُ الْمَاءُ حَرَكَةً مِنْ جَانِبِهِ وَهُوَ  
 يَسْتَعِينُ بِالْحَرَكَةِ يَجُوزُ الْوُضُوءُ فِيهَا وَقَالَ الْقَاضِي الْإِمَامُ فَخْرُ الدِّينِ إِنَّ هَذَا  
 التَّقْدِيرُ غَيْرُ لَازِمٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ إِنْ خَرَجَ الْمَاءُ الْمُسْتَعْمَلُ مِنْ سَاعَةٍ لِكَثْرَتِهِ  
 وَقُوَّتِهِ يَجُوزُ وَالْأَفْلَ.

ژباړه: يو غټ تالاب دی چي په هغه کي گندگي پرته وه نو بيا په اوبو سره ډک سو  
 او هيڅ گندگي په دې اوبو سره نه ووتل نو وايي چي نجس دی او دا يي هم ويلي دي  
 چي نجس نه دی، د مشائخو بخارا عمل په دغه دی او دا يي په ذخيره کي ذکر کړي  
 دي.

که اوبه د يو کوچني تالاب په يو طرف کي داخلي سي په دې حال کي چي د دې  
 کوچني تالاب اوبه نجسي سوي وي او دوهم طرف ته ووزي، ابوبکر اعمرش رضي الله عنه په  
 دې په باره کي ويلي دي چي د تال په ډول ترهغه وخته پوري چي د هغه مقدار څخه  
 درې واړه اوبه نه ووزي نه پاکيزي کله چي د تالاب په مقدار اوبه نه ووزي او دغه  
 قول صدور الشهد هم اختيار کړی دی.

يو کوچنی تالاب دی چي د يوه طرف څخه اوبه داخليزي او د بل طرفه څخه وزی

نو يو چا په دې کي اودس وکړ او مستعملي اوبه په دې کي ولوبړي که چېرې تالاب څلور په څلور يا د دې څخه کم وي نو جائز دی ولي چې دغه ظاهره ده چې مستعملي اوبه په خپل مثل کي نه درېږي بلکي د چکر وهلو وروسته وزي نو دا د جاري اوبو په ډول سوې، که چېرې تالاب د دې څخه لوی وي نو نه دی جائز ولي چې مستعملي اوبه په دې کي درېږي نو دا د جاري اوبو په ډول نه دي لهدا اودس د دې څخه نه دی جائز مگر دا د دننه راتلو او د وتلو په ځای کي يې وکړي .

دغه ډول د چينې اوبه که چېرې پنځه په پنځه کي وي او اوبه وزي که اوبه د يوه طرفه څخه حرکت وکړي نو هغه مدد اخلي پر حرکت باندې نو په دې کي اودس جائز دی، قاضي امام فخرالدين رحمه الله ويلي دي چې دا انداز د امام ابو حنيفه رحمه الله په نز لازم دی که چېرې اوبه د کثرت او د قوت د وجي څخه هغه وخت وزي نو جائز دی که يې نو نه دی جائز .

**سری** په لحاظه سره غټ تالاب وي مگر وچ سوی وي او په هغه کي گندگي وي نو کله چې دا تالاب د اوبو څخه ډک سي د ځينو علماؤ په نزد اوبو اتصال د نجاست سره کيدو په وجه ټوله تالاب نجس سو او په دې سره اودس نه دی جائز او مشائخو د بخارا په ذخيره کي د عدم نجاست فتوی کړي ده مگر د دې په باره کي ځيني علماء مثلاً د قاضي خان وغيره څخه دا قول صحيح معلومېږي که چېرې اوبه د هغه طرف څخه تالاب ته داخلي سي په کوم طرف کي چې گندگي پرته وي نو دا اوبه د کثرت څخه تر مخه د اتصال سره پخپله نجسي سوې اوس چې دا څومره کثرت اختياره وي مرداري دي مگر که چېرې اوبه د هغه طرف څخه داخلي سي په کوم طرف چې نجاست نه وي او قبل از اتصال نجاست اوبه لس په لس کي ورسيږي نو نجسي نه دي، که د يو کوچني تالاب اوبه نجسي سي نو د دې د طهارت په باره کي د فقهاؤ په مابينځ کي اختلاف دی .

ابوبکر بن سعید الاعمش رضی اللہ عنہ کوچنی تالاب په لوبښي قیاس کولو سره ویلي دي لکه څنگه چي د یوه لوبښي د طهارت په حاصلولو لپاره درې واړه یې پرېولل ضروري دي، ځینو د موجودو نجسو اوبو په مقدار د یو وار ایستلو حکم کړی دی او ابو جعفر هندواني ویلي دي چي کله اوبه د یوه طرفه څخه داخلي او بل طرف ته ووزي نو پاکېږي مگر د ابوبکر سعید الاعمش رضی اللہ عنہ په قول کي د زیات احتیاط په وجه په دغه باندي عمل کول پکار دي، د کوچني تالاب په احکامو کي په کورو کي د موجوده دور په ټینکیانو هم قیاس کولی سي ولي چي د دوی څخه موجودي نجسي اوبه را وباسي درې واري یې پرېولي نو پاکېږي.

التَّوَضُّؤُ بِالْثَّلَجِ إِذَا كَانَ ذَائِبًا بِحَيْثُ يَتَقَاطَرُ عَلَى الْعُضْوِ يَجُوزُ وَلَا يَتَيَمَّمُ وَالْأُ يَتَيَمَّمُ حَوْضٌ صَغِيرٌ كَرَى رَجُلٌ مِنْهُ نَهْرًا وَأَجْرَى الْمَاءُ فِيهِ فَتَوَضَّأَ مِنْ ذَلِكَ النَّهْرِ جَازَ وَضُوءُهُ وَإِنْ اجْتَمَعَ ذَلِكَ الْمَاءُ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ وَكَرَى رَجُلٌ مِنْهُ نَهْرًا فَأَجْرَى الْمَاءُ فِيهِ فَتَوَضَّأَ مِنَ النَّهْرِ جَازَ وَضُوءُ الْكُلِّ إِذَا كَانَ بَيْنَ الْمَكَانَيْنِ مَسَافَةٌ وَإِنْ قَلَّتْ ذَكَرَهُ فِي الْمَحِيطِ.

**ژباړه:** په یخي سره اودس هغه وخت جائز دی چي کله نرم او ویلي سي په اندام قطره قطره توی سي نو په دې حالت کي دي تیمم نه وهي که چېري داسي نه وي نو دي تیمم وهي.

د یو کوچني تالاب څخه که یو چا واله ویسته او په هغه کي یې اوبه جاري کړي نو د دې واله څخه یې اودس وکړ اودس یې جائز دی که چېري دا اوبه په بل ځای کي جمعه سي او د دوی سره یوه واله جوړه کړي او په دې کي اوبه جاري کړي نو د ټولو اودس جائز دی په دې شرط چي د دواړو په مابینځ کي لږ فاصله وي که څه هم که



وي، دا په محيط کي مذکور دي .

**تشرېح:** که چېرې په يخې کي دومره نرمي وي چې اودس په اندامو باندې قطره قطره توایږي یا په اندام سره منښلو سره اوبه سي نو په دې سره اودس جائز دی ولي چې دا خالص اوبه دي، که د يخ د وجې د دې يخو اوبو څخه د مرض د زیاتېدو یا د هلاکیدو خطر نه وي او په استعمال يې قدرت وي نو د دې نرمۍ يخۍ په موجودگي کي تیمم نه دی جائز البته که چېرې ډېر زیات سخت وي نه د قطرې په شان بهیږي او نه په اندام باندې په منښلو سره د اوبو په مثل اندام لنده وي نو په دې صورت کي دي تیمم ووهي .

که د کوچني تالاب څخه یو چا واله ویسته د تالاب اوبه يې په دې نهر کي جاري کړي نو اودس د اوبو د جاري په حکم کي سوی دی په دوی سره اودس جائز دی، دغه طرح که چېرې د دې نهر څخه بل نهر یو چا ویستی نو په هغه باندې اودس جائز دی ولي د اول تالاب څخه اوبه چې کله د جاري په حکم کي دي نو ناپاکي نه دي نو د دې اوبو دوهم وار بل ځای درېدل د پاکو اوبو درېدل دي .

وَفِي نَوَادِرِ أَبِي الْمُعَلَّى عَنْ أَبِي يُوسُفَ مَاءُ الْحَمَّامِ بِمَنْزِلَةِ الْمَاءِ الْجَارِي حَتَّى إِذَا  
أَدْخَلَ رَجُلٌ يَدَهُ فِيهِ وَفِي يَدِهِ قِدْرٌ لَمْ يَتَنَجَّسْ وَاخْتَلَفَ الْمُتَأَخِّرُونَ فِي بَيَانِ هَذَا  
الْقَوْلِ قَالَ بَعْضُهُمْ مُرَادُهُ حَالُهُ مَخْطُوصَةً وَهُوَ مَا إِذَا كَانَ الْمَاءُ يَجْرِي مِنْ  
الْأَنْبُوبِ إِلَى حَوْضِ الْحَمَّامِ وَالنَّاسُ يَغْتَرِفُونَ مِنْهُ غُرْفًا مُتَدَارِكًا وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ  
هُوَ عِنْدَهُ بِمَنْزِلَةِ الْمَاءِ الْجَارِي عَلَى كُلِّ حَالٍ لِأَجْلِ الضَّرُورَةِ أَلَا يَرَى أَنَّ الْحَوْضَ  
الْكَبِيرَ الْحَقِّيَّ بِالْمَاءِ الْجَارِي عَلَى كُلِّ حَالٍ لِأَجْلِ الضَّرُورَةِ وَلَوْ أَدْخَلَ الْجُنُبُ يَدَهُ فِي

حَوْضِ الْحَمَامِ لَطَلَبِ الْقَضْعَةِ وَلَيْسَ عَلَى يَدِهِ نَجَاسَةٌ حَقِيقَةٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ  
يَتَنَجَّسُ مَاءُ الْحَوْضِ وَعِنْدَهُمَا الْمَاءُ طَاهِرٌ وَمُطَهَّرٌ وَهُوَ الْأَصَحُّ وَلَوْ أَدْخَلَ الْكُفَّارُ  
الصَّبِيَّانُ أَيْدِيَهُمَا فِي الْإِنَاءِ لَا يَتَنَجَّسُ إِذَا لَمْ عَلَى أَيْدِيَهُمَا نَجَاسَةٌ حَقِيقَةٌ وَلَوْ  
أَدْخَلَ الصَّبِيُّ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ لَا يَتَوَضَّأُ بِهِ اسْتِحْسَانًا وَلَوْ تَوَضَّأَ بِهِ جَازَ حَوْضُ الْحَمَامِ  
إِذَا تَنَجَّسَ يَطْهَرُ إِذَا خَرَجَ مِثْلُ مَا كَانَ فِيهِ مَرَّةً وَلَوْ أَدْخَلَ الْمُتَوَضَّأُ رَأْسَهُ فِي الْإِنَاءِ  
بِنِيَّةِ الْمَسْحِ أَوْ خُفِيهِ يَجُوزُ بِالْإِتِّفَاقِ وَلَا يُمَيِّزُ الْمَاءُ مُسْتَعْبِلًا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي  
يُوسُفَ خِلَافًا لِلْمَحَنَدِ.

**ژباړه:** په نوادر ابو معلى كې د ابو يوسف رحمته الله څخه روايت دى چې د حمام اوبه د  
جاري اوبو په حكم كې دي تر دې پوري كه چېرې يو څوك په دې اوبو كې لاس  
داخل كړي او په لاس كې يې كندهگي وي نو نه مردار پرې د دې قول په وضاحت كې  
د متاخرينو علماؤ اختلاف واقع سوي دى، ځينو ويلى دي چې د دې څخه مراد  
خالص حالت دى او هغه دا چې كله اوبه د نهرو څخه د حمام په تالاب كې ولوېږي او  
خلگ د دې څخه چلې ډكه وي، نو د دوى څخه ځينو ويلى دي چې دا اوبه د ضرورت  
په بنا باندي په هر حال كې د جاري اوبو په ډول دي ولي دوى نه وينې چې لوى  
تالاب په حكم كې د جاري سره لاحق دى د ضرورت په بنا باندي په هر حال كې .  
كه جنب انسان د جنابت په حالت كې خپل لاس د حمام په تالاب كې د لوښي پيد  
كولو لپاره داخل كړي او د هغه په لاس باندي څه نجاست نه وي نو د حضرت امام  
ابو حنيفه رحمته الله په نزد تالاب ټولي اوبه نجسي دي او د صاحبينو په نزد پاكي دي او  
پاكونكي دي او دا زياته صحيح ده .

که کفار او کوچنيان خپل لاس د اوبو په لوبښي کي داخل کړي نو نجسي نه دي تر هغه وخته چي د دوی په لاس باندې حقيقي نجاست نه وي، که يو کوچني خپل لاس په لوبښي کي داخل کړ نو استحساناً دي په دې اودس نه کوي که چېرې اودس باندې وکړي نو جائز دی.

که د حمام تالاب نجس سي نو چي په هغه کي د موجودو اوبو په مقدار دا اوبه يو وار وباسل سي نو پاکيږي، که چېرې اودس کونکي د سرد مسحي يا د موزو د مسحي په نيت خپل لاس لوبښي ته داخل کړ نو بالاتفاق جائز دی، د حضرت ابو حنيفه رحمه الله او د ابو يوسف رحمه الله په نز نه مستعملیږي، خلافا لمحمد رحمه الله.

**تشریح:** نن صبا د موجوده دور په بازارونو کي د حمامو په دوکانو کي د حمام انتظام وي مگر په تېرو زمانو کي د حمامونو انتظام دا ډول به وو چي د ښار د لروبر څخه به يې يو لوی نهر (واله) ايستله او د هغې لپاره به يې کوچني کوچني تالابونه جوړول چي هغه به يې د دې ولې په ذريعه سره د نهر څخه ډکوله او دا تالابونه به لس په لس کي کم وه.

اوس د دې حمامو د کوچني تالابو په باره کي د امام يوسف رحمه الله څخه دا قول منقول دی چي دا د جاري اوبو په حکم کي دي تر دې پوري که چېرې يو څوک په دې کي په نجاست لړلی لاس داخل کړي او په دې اوبو کي د نجاست اثر نه سي ښکاره تر هغه وخته پوري دا اوبه پاکي دي.

د امام يوسف رحمه الله د دې قول په وضاحت کي د متاخرينو علماؤ اختلاف واقع سوی دی، ځينو علماؤ د دې قول اطلاق صرف په دې صورت کي کړی دی چي کله د حمام په نهر کي اوبه جاري وي او د دې څخه خلگ پرله پسې په ډکو چلو سره اوبه اخلي نو په دې دوران کي د يوچا لاس گنده وي نو د حمام طرف ته رواني دا اوبه نه نجسي کيږي مگر د دې برخلاف ځيني فقهاء کرام وايي چي د امام

يوسف عليه السلام دا قول بغير د څه خاص صورت څخه عام دی او دا قول ده د ضرورت په بنا کړی دی، که چېرې يو سړي د لوبښي پيدا کولو لپاره د حمام په تالاب کي لاس داخل کړي نو د حضرت امام ابو حنيفه عليه السلام په نزد دې روايت په بنا باندې چې مستعملي اوبه نجسي دي د تالاب ټوله اوبه نجسي سوې، د صاحبينو په نزد اوبه په خپل حالت باندې پاکي دي او پاکونکي دي، دغه قول زيات صحيح دی او د مستعملو اوبو تفصلي بيان به انشاء الله العزيز د نجاست په بيان کي راسي.

که يو کوچنی په اوبو کي لاس واچوي او دا خبره يقيني وي چې د هغه لاس پاک وو نو په هغو باندې بلاتردد اودس کول جائز دی که چېرې د لاس مردار بدل يقيني وي نو اودس کول نه دی جائز البته که چېرې د شک په صورت کي وي او د دې بغيره هم اوبه موجودي وي نو د شک د دفعي کولو لپاره استحساناً يعني احتياطاً دي په دې اوبو سره اودس نه کوي او که يي وکړي نو جائز دی، فقط د شک په بنا باندې اوبه نه نجسي کيږي.

## فصل في المسح علي الخفين

(دا فصل د موزو د مسحي په بيان كي دي)

الْمَسْحُ عَلَى الْخُفَيْنِ جَائِزٌ بِالسُّنَّةِ مِنْ كُلِّ حَدَثٍ مُوجِبٍ لِلْوُضُوءِ إِذَا لَبَسَهُمَا عَلَى طَهَارَةٍ كَامِلَةٍ وَقْتُ الْحَدَثِ فَإِنْ كَانَ مُقِيمًا يَمْسَحُ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَإِنْ كَانَ مُسَافِرًا يَمْسَحُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا وَابْتَدَأَ وَهِيَ عَقِيبُ الْحَدَثِ وَلَا يُعْتَبَرُ وَقْتُ الطَّهَارَةِ وَلَا وَقْتُ اللَّبَسِ وَلَوْ غَسَلَ رِجْلَيْهِ وَلَبَسَ خُفَيْهِ ثُمَّ اكْتَمَلَ الطَّهَارَةَ قَبْلَ أَنْ يَحْدِثَ جَازَ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا عِنْدَنَا خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ لِأَنَّ عِنْدَنَا يَكْفِيهِ أَنْ يَكُونَ الْخُفَّ مَلْبُوسًا عَلَى طَهَارَةٍ كَامِلَةٍ عِنْدَ أَوَّلِ الْحَدَثِ وَالطَّهَارَةُ النَّاقِصَةُ هِيَ طَهَارَةُ صَاحِبِ الْعُذْرِ حَتَّى أَنْ الْمُسْتَحَاضَةَ وَمَنْ فِي مَعْنَاهَا إِذَا تَوَضَّأَتْ وَلَبَسَتْ خُفَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَظْهَرَ مِنْهَا شَيْءٌ كَالْأَصْحَاءِ وَلَوْ لَبَسَتْ بِطَهَارَةِ الْعُذْرِ تَمْسَحُ فِي الْوَقْتِ فَقَطَّ عِنْدَنَا وَعِنْدَ رُفَرٍ تَمْسَحُ تَمَامَ الْمُدَّةِ.

ژباړه: د بې اودسۍ څخه په موزو باندې مسح جائز ده د هر هغه بې اودسۍ څخه چې د اودس واجب کونکي وي چې په وخت د طهارت کامله په پښوسي، که مقيم سړی وي نو يوه ورځ او يوه شپه به مسح کوي او که مسافر وي نو درې ورځي او درې شپې به مسح کوي، د مسح ابتداء د بې اودسۍ وروسته ده نه د وخت څخه د طهارت او نه د په پښو کولو وخت معتبر دی.

که پښې پرېولي او موزې واغوندي د هغه وروسته طهارت کامل کړي او د هغه څخه د مخه بې اودسه سي نو جائز دی په خلاف د امام شافعي رحمته الله ولي چې زموږ

په نز دا کافي دی چي موزې د اول حدث په وخت د طهارت کامله په وخت پنبوسي او طهارت ناقصه خو د صاحب عذر دی يعني که چېري مستحاضه يا هغه په مثل بل معذو کله چي اودس وکړي او موزې واغوندي تر دې ترمنځه چي هغه څخه يو شی ظاهر سي نو د تندرسته په ډول دي مسح وکړي او که چېري طهارت د عذر سره يې په پنبو کړي وي نو زموږ په نز صرف په هغه وخت کي دې مسح وکړي او د امام زفر رحمه الله په نزد کامل مدت مسح دي وکړي .

**تشریح:** مصنف رحمه الله د ابو د احکاماتو د فراغت څخه وروسته په موزو د مسح کولو بيان کوي په موزو باندي مسح د معتبرو حديثونه څخه ثابته ده، امام حسن بصري رحمه الله به ويل چي اويا صحابه کرامو رضي الله عنهم ماته بيان کړی دی چي عليه السلام په موزو مسح کوله، امام کرخي رحمه الله وايي چي څوک په موزو باندي مسحي ته جائز نه وايي ماته د هغه د کافر کېدلو بيره او خوف دی .

امام احمد بن حنبل رحمه الله وايي چي په موزو باندي د مسح په جواز کي ماته هيڅ شک نسته ولي چي د عليه السلام څخه په دې باره کي څلويښت حديثونه مروی دي، د حضرت امام ابو حنيفه رحمه الله څخه چا د اهل السنه والجماعت د مذهب په باره کي پوښتنه وکړه نو ده ورته وويل چي فضيلت د شيخينو يعني د ابوبکر او عمر رضي الله تعالى عنهما فضيلت پر ټولو صحابه و باندي او د زومانو يعني د حضرت عثمان وعلي رضي الله تعالى عنهما محبت په زړه کي ساتل، او دا چي ته دي په موزو باندي د مسحي قائل يي ولي ستا تعلق د اهل سنت والجماعت سره دی چونکي په موزو باندي د مسحي ثبوت د حديثو څخه دی، د دې لپاره مصنف رحمه الله ويلي دي جائز بالسنة او په موزو باندي مسح په داسي حدث کي کېدی سي په کوم حدث سره چي اودس واجب کيږي نه لکه غسل، احتلام، حيض، ونفاس وغيره او داهم ضروري نه ده چي د موزو اغوستلو په وخت کي طهارت کامله وي مثلاً چا د

اودس کولو په وخت کي تر ټولو اول پښي پرېولې او د يخ د وجي څخه د کامل اودس کولو ترمنځه يې موزې واغوستي او وروسته يې اودس مکمل کړ نو د حدث لاحق کېدو سره په دې موزو مسح کول جائز ده .

د مقيم لپاره د مسحي مده څلورويشت (۲۴) ساعته ده، او د مسافر لپاره دوو اړيا (۷۲) ساعته ده، مگر دا مده د بې اودسه کېدو څخه شمارل کيږي يعنې که چېرې چا د سهار د لمانځه لپاره اودس وکړ او دغه اودس يې وي او ماپښين لمونځ يې هم په دغه اودس سره وکړ وروسته يې موزې واغوستي او د ماضيگر په وخت کي حدث ورته لاحق سو نو که چېرې مقيم وي نو د راروان ماضيگره پوري مسح کولای سي او که چېرې مسافر وي نو تر درو ورځو او د درو شپو پوري مسح کولی سي، په مسح کي د انسان د اخري وخت اعتبار دی مثلاً چا په خپل وطن کي موزې واغوستي مسح يې شروع کړه مگر د مدي مسح يوه ورځ او شپه ختمېدل ترمنځه مسافر سو نو د درو ورځو پوري مسح کولای سي .

که مسافر په حالت کي د سفر مسح شروع کړه او وروسته بيا مقيم سو نو که چېرې يې يوه ورځ او شپه مسح کړي وي نو په راروان اودس کي دي موزې وکارې پښې دي پرېولي او که څلورويشت ساعته نه وه پوره نو پوره کوی يې سي

وَلَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ لِمَنْ وَجَبَ عَلَيْهِ الْغُسْلُ وَالرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ فِيهِ سَوَاءٌ وَالْمَسْحُ عَلَى ظَاهِرِهَا دُونَ بَاطِنِهَا وَيَسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ الْمَسْحُ خُطُوطًا بِالْأَصَابِعِ وَأَنْ يَبْدَأَ مِنْ قَبْلِ الْأَصَابِعِ وَيَمْتَدَّ إِلَى السَّاقِ إِعْتِبَارًا بِالْغُسْلِ وَقَرَضُ ذَلِكَ مِقْدَارُ ثَلَاثَةِ أَصَابِعِ الْيَدَيْنِ وَلَوْ وَضَعَ يَدَيْهِ مِنْ قَبْلِ السَّاقِ وَمَدَّ هُمَا إِلَى رُءُوسِ الْأَصَابِعِ جَازٌ وَلَوْ مَسَحَ بِثَلَاثَةِ أَصَابِعٍ مَوْضُوعَةً غَيْرَ مَمْدُودَةٍ يَجُوزُ وَلَوْ مَسَحَ عَلَيْهَا عَرْضًا

جَازَ وَلَكِنْ يَكُونُ مُخَالَفًا لِلسُّنَّةِ فِي جَمِيعِ ذَالِكَ.

**ژباړه:** دهغه سړي لپاره په موزو مسح نه ده جائز پر چا چي غسل واجب وي. سړی او ښځه په دې مسح علی الخفین کي سره برابر دي، مسح د موزو د لاندني حصې څخه علاوه په ظاهر يعني پورته حصه باندي ده او مستحب دی چي مسح د گوتو خطوط چي درې دي او دا چي د گوتو د طرفه څخه يې شروع کړي د پنډيو طرف ته يې کش کړي د پرېولو په اعتبار کولو سره.

فرض مقدار د لاس په گوتو کي درې گوتي دي که چېرې د پنډيو له طرفه څخه لاس د گوتو وخوا ته کش کړي نو جائز دی که صرف درې گوتي بغير د کشولو کنسيږدي نو جائز دی، او که په پراخواله يې مسح وکړه نو هم جائز ده مگر دا ټوله صورتونه د سنت خلاف دي.

**تشرېح:** په موزو مسح صرف هغه وخت جائز ده چي کله څه داسي حدث نه وي لاحق په کوم سره چي غسل واجبيږي لکه څنگه چي د صفوان بن غسال رضی الله تعالی عنه څخه روايت دی چي نبي کریم صلی الله عليه وسلم موږ ته ويلي وه چي کله موږ په سفر کي يو نو درې ورځي او شپې موزي مه کارئ مگر دا چي تاسي په حالت کي د جنابت ياست.

نارینه او ښځي د مسحي په حکم کي سره برابر دي يعني څه ډول چي د نارینه وو لپاره په موزو باندي مسح کول جائز ده بالکل دغه ډول ښځه هم کولای سي ولي چي دا حکم عام دی د نارینه وو سره د دې هيڅ تخصيص نسته، مسح د موزو په پورتنۍ حصه کيږي لکه څنگه چي حضرت علي عليه السلام به ويل که چېرې د دين احکام صرف د عقل تابع وای نو عقلاً د موزو په لاندنۍ حصې باندي مسح کول بهتر دي مگر ما رسول الله ﷺ ليدلی وو چي د موزو د لاندنۍ حصې پر ځای به يې په پورته حصه



باندي مسح كوله .

په موزو باندي د مسحي فرض مقدار د لاس درې گوتي دي كه چېرې صرف درې گوتي كښيږدي او د اښوولو سره د پنډيو طرف ته يې كښ كړي يا د ورغوو سره پوره يې كښيږدي نو په دې كې هيڅ مضائقه نسته ، د ځينو علماؤ دا خيال دى چې گوتي د اښوولو وروسته ممسوح كيږي اوس د كښولو سره هيڅ فائده نه كيږي ، بهر حال په مكمل طور باندي د درو گوتو اښوولو سره د مسحي فرض مقدار ادا كېږي البته كه چېرې څوك د پنډۍ د طرفه څخه مسح شروع كړي يا عرضاً يعنې د قدم په پراخواله باندي درې گوتي كښيږدي نو د فرض مقدار پوره كېدلو په وجه مسح كيږي مگر د عليه السلام څخه داسې هيڅ روايت نه كېدو په وجه په دې كې د سنت مخالفت دى لكه څنگه چې د اودس شروع د پښو له طرفه څخه وكړي .

وَكَيْفِيَّةُ الْمَسْحِ أَنْ يَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى مُقَدَّمِ خُفَّيْهِ وَيُجَانِي بَطْنَ كَفَّيْهِ وَيَمُدُّهُمَا إِلَى السَّاقِ أَوْ يَضَعَ كَفَّيْهِ مَعَ الْأَصَابِعِ وَيَمُدُّهُمَا إِلَى السَّاقِ جُمْلَةً وَلَوْ مَسَحَ بِرُءُوسِ الْأَصَابِعِ وَجَانِي أَوْسُولِ الْأَصَابِعِ وَالْكَفَّ لَا يَجُوزُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْمَاءُ مُتَقَاطِرًا وَالْمُسْتَحَبُّ أَنْ يَمْسَحَ بِبَاطِنِ كَفَّيْهِ وَلَوْ مَسَحَ بِظَاهِرِ كَفَّيْهِ يَجُوزُ وَلَوْ مَسَحَ بِرُءُوسِ الْأَصَابِعِ عَلَى بَطْنِ خُفَّيْهِ أَوْ مِنْ قَبْلِ الْعَقَبَيْنِ أَوْ مِنْ جَوَانِبِهِمَا لَا يَجُوزُ .

**ژباړه:** د مسحي طريقه داده چې د موزو په اولني طرف به لاس كښيږدي او ورغوى د موزو څخه پورته كښيږدي او د پنډيو و طرف ته به يې كښ كړي يا دواړه لاسونه دي د گوتو د سرو سره كښيږي د پنډيو طرفه ته دي كښ كړي ، كه چېرې صرف د گوتو په سرو سره بغير پوره گوتو د ورغوو مسح يې وكړه نو جائز ده مگر دا چې اوبه به يې د گوتو د سرو سره مسلسلې څاڅكى څاڅكى بهيږي .

مستحب داده چي د لاسو د لاندنۍ حصې څخه مسح وکړل سي او که چېرې د پورته طرف سره وکړي نو جائز ده که د گوتو په سروسره يې د موزو د لاندنۍ حصې و طرف ته يا د پونډيو و طرف ته په کنارو مسح وکړه نو جائز نه ده .

**تشرېح:** په موزو د مسح کولو مسنونه طريقه داده چي د راسته لاس گوتي په راسته موزو کښيږدي دغه ډول د چپه لاس گوتي په چپه موزي کښيږدي مسح يې کړي، د مصنف رحمته الله په متن کي د يدين څخه مراد د لاس گوتي دي، که فقط د گوتو سرونه په موزو باندي کښيښودل سي نو مسح صرف په هغه صورت کي جائز ده چي گوتي دومره لنډې وي چي مسلسلې اوبه ځيني بهيږي ولي په دې صورت که څه هم اول وار په گوتو ايښوولو سره مستعمل کيږي مگر دوهمه قطره غير مستعمل کيږي نو فقط د گوتو د سرونو په کښولو سره د درو گوتو مقدار فرض مسح پوره کيږي مگر که چېرې د اوبو د قطرو تسلسل نه وي نو د گوتو سرونه کښول بهي معنی دی، که په موزو باندي د پورته پر ځای د لاندې طرفه څخه يا د پښو د دواړو کنارو له طرفه څخه مسح وکړل سي نو نه ده جائز، ولي چي دا د احاديثو مشهوره وو څخه نه ده ثابته .

وَذَكَرَ فِي الْمَحِيطِ لَوْ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ خُفَّيْهِ بِبَلَّةٍ بَقِيَتْ عَلَى نَعْتَرِهِ بَعْدَ الْغُسْلِ يَجُوزُ  
وَلَوْ مَسَحَ رَأْسَهُ ثُمَّ خُفَّيْهِ بِبَلَّةٍ بَقِيَتْ عَلَى كَفِّهِ بَعْدَ الْمَسْحِ لَا يَجُوزُ وَلَوْ لَمْ يَمْسَحْ  
عَلَى خُفَّيْهِ وَخَاضَ فِي الْمَاءِ لَا بِنِيَّةِ الْمَسْحِ أَوْ مَشَى فِي الْحَشِيشِ الْمُبْتَلِ بِالْمَاءِ أَوْ  
بِالْمَطَرِ يَجْزِيهِ وَكَذَا إِذَا أَصَابَهُ الْمَطَرُ يُنَوِّبُ عَنِ الْمَسْحِ وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى النِّيَّةِ فِي  
مَسْحِ الْخُفِّ خِلَافًا لِشَافِعِي وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ لَا يَجْزِيهِ لِأَنَّهُ خَلَفَ كَالْتَّيَمِّمِ .

**ژباړه:** په محيط کي ذکر سوي دي که يو سړی اودس وکړي او په موزو باندي په

هغه لندوالي سره مسح وکړي کوم چي د پرېوللو وروسته په لاسو باندي باقي وي نو مسح يې جائز ده، که چېري د سر د مسح کولو وروسته په باقي لندوالي باندي يې د موزو مسح وکړه يا يې د موزو د مسحې د نيت بغير په اوبو کي غوټه ووځله، په وښو کي چي په اوبو يا په باران لاندې وي روان سو او په هغه باران وسو نو دا د مسحې قائم مقام دي، او د موزو په مسح کي د نيت ضرورت نسته، خلافاً للشافعي رحمه الله او په حينو رواياتو کي راغلي دي چي کافي نه ده ولي چي مسح د تيمم په ډول نائبه ده.

**تشرېح:** مصنف رحمه الله دلته د محيط کتاب په حواله ورکولو سره دا مسئله ښه يي چي د اودس کولو وروسته په لاس موجودي اوبه د موزو د مسحې لپاره کافي دي د نوو اوبه اخيستل ضروري نه دي ولي چي دا اوبه غيري مستعملي دي او په دې سره طهارت حاصلول جائز دي البته که چېري د مسحې وروسته په لاسو باندي نيمي اوبه موجودي وي او په دې سره د موزو مسح وکړي نو جائز نه ده د دې لپاره چي اوس دا نيمي مستعملي سوي دي، په دې سره دوهم وار طهارت نه حاصل کيږي، د احنافو او شوافع رحمهم الله تعالى په مابينځ کي دا مسئله مختلف فيده ده چي د موزو په نيت کي د مسحې نيت کول ضروري دي.

چونکي د امام شافعي رحمه الله حافظ محمد بن ادریس رحمه الله په نزد اودس لپاره هم نيت فرض دی نو د موزو مسح د اودس يو جز دی د دې لپاره په دې کي هم نيت ضروري دی بنا پر دغه باندي، که چېري څوک بغير د نيت څخه په لندو وښو روان سي يا په موزو باندي باران وسي نو د دوهم وار مسح کولو ضرورت نسته، زموږ په نزد موزو بغير د نيت لندېدل د مسحې په حای کافي دي، په حينو شاذ او نادر رواياتو کي د احنافو علماؤ څخه د غير جواز قول نقل دی چي هغه قابل د التفات نه دي.

وَمِنْ ابْتِدَاءِ الْمَسْحِ وَهُوَ مُقِيمٌ فَسَافَرَ قَبْلَ تَمَامِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ مَسَحَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ  
وَلَيَالِيهَا وَمِنْ ابْتِدَاءِ الْمَسْحِ وَهُوَ مُسَافِرٌ ثُمَّ أَقَامَ إِنْ كَانَ مَسَحَ يَوْمًا وَلَيْلَةً  
أَكْثَرَ يَلْزِمُهُ نَزْعُهَا وَغَسْلُ رِجْلَيْهِ وَإِنْ كَانَ مَسَحَ أَقَلَّ مِنْ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ أَتَمَّ مَسْحَ  
يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَمَنْ لَيْسَ الْجَرْمُوقُ فَوْقَ الْخُفِّ قَبْلَ أَنْ يَمْسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ مَسَحَ عَلَيْهِ  
فَإِنْ أَحْدَثَ ثُمَّ لَيْسَ الْجَرْمُوقَيْنِ لَا يَمْسَحُ عَلَى الْجَرْمُوقَيْنِ وَلَوْ نَزَعَ أَحَدُ  
الْجَرْمُوقَيْنِ فَلَهُ أَنْ يَنْزِعَ الْآخَرَ وَيَمْسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ.

**ژباړه:** يو چا د مقيم والي په حالت كې مسح شروع كړه، بيا د يوې ورځې او شپې  
تېرولو څخه ترمنځه مسافر سو نو دى دى درې ورځې او شپې مسح وكړي، او چا  
شروع وكړه په داسي حالت كې چې هغه مسافر وو بيا وروسته مقيم سو كه چېرې يوه  
ورځ او شپه يا زيات يې مسح كړي وي نو په هغه باندي د موزو ايستل او د پښو  
پربولل لازم دي كه چېرې د يوې ورځې او شپې څخه كم يې مسح كړي وي نو دى يوه  
ورځ او شپه پوره كړي، يو چا په موزو باندي د مسح كولو څخه ترمنځه جرموقين  
واغوستلي نو په دې جرموقينو باندي مسح كولای سي كه چېرې د بې اودسه كېدلو  
وروسته يې جرموقين په پښو كړي نو په جرموقينو باندي مسح نسي كولای، او كه يې  
جرموق يې ويستى نو هغه ته پكار ده چې دوهم هم وباسي او پر موزو باندي مسح  
وكړي.

**تشرېح:** هر څوك چې په حالت كې د اقامت په موزو باندي مسحه وكړي نو  
چونكي د مقيم لپاره د مسحي مده يوه ورځ او شپه يعني ۲۴ ساعته ده، كه د دې  
مدې د ختمېدو ترمنځه مسافر سي نو د حالت سفر مده تر درو ورځو او شپو پورې  
دى په موز باندي مسح كولای سي، احناف رحمهم الله تعالى وايي چې كوم احكام د

وخت سره متعلق وي په هغوی کي د اخري وخت اعتبار کيږي لکه څنگه چي څوک د لمانځه په اخري وخت کي مسافر وي او په اول وخت کي مقيم وي نو د اخري وخت په اعتبار کولو سره به په لمانځه کي قصر کوي مگر که چيري يو مسافر راسي مقيم سي نو دي وکتل سي که چيري يوه ورځ او شپه يي مسحه کړي وي نو اوس د موزو ايستل او د پښو پرېول فرض دي که يوه ورځ او شپه نه وي پوره نومده پوره کولای سي.

که چا پر موزو سربېره جرموقين واغوستلي جرموق په موزو سربېره د حفاظت لپاره اغوستل کيږي نو په دې جرموق باندي زموږ په نز مسح کول درسته ده او د امام مالک او شافعي رحمهم الله تعالى په نز نه ده درسته، البته که چيري د موزو اغوستلو څخه ترمنځه څوک بې اودسه سي نو اوس په جرموق زموږ په نز مسحه نه ده درسته، دغه ډول که يو جرموق يې خپله ويستی يا بلا اختياره ووتی نو صرف د يوه مسحه نه ده درسته بلکي دواړه دي وباسي او په موزو دي مسحه وکړي.

وَلَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْجَزْمُوقَيْنِ الْمُنْخَرِقَيْنِ وَإِنْ كَانَ خُفَّاهُ غَيْرَ مُنْخَرِقَيْنِ وَكَذَا لَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى خُفٍّ فِيهِ خِرْقٌ كَبِيرٌ مَا تَبَيَّنَ مِنْهُ مِقْدَارُ ثَلَاثِ أَصَابِعِ الرَّجُلِ فَإِنْ كَانَ أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ جَازَ وَإِنْ كَانَ الْخِرْقُ فِي خُفٍّ وَاحِدٍ قَدَرِ اصْبَعَيْنِ فِي مَوْضِعٍ أَوْ فِي مَوْضِعَيْنِ وَفِي الْآخَرِ قَدَرِ اصْبَعٍ وَاحِدٍ جَازَ الْمَسْحُ وَإِنْ كَانَ فِي خُفٍّ وَاحِدٍ يُجْمَعُ فَلَا يَجُوزُ الْمَسْحُ وَيَشْتَرِطُ ظُهُورُ الْأَصَابِعِ بِكَمَالِهَا وَلَوْ ظَهَرَ الْإِبْهَامُ وَهِيَ مِقْدَارُ ثَلَاثِ أَصَابِعٍ مِنْ غَيْرِهَا جَازَ وَلَوْ كَانَ طُولُ الْخِرْقِ أَكْثَرُ مِنْ قَدَرِ ثَلَاثِ أَصَابِعٍ وَإِنْ فَتَّاحَهُ أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ لَا يَنْتَعِ جَوَازُ الْمَسْحِ وَكَذَا لَوْ انْفَتَقَ خِرْزُهُ إِلَّا أَنَّهُ لَا يُرَى

شَيْءٌ مِّنْ قَدَمِهِ يَجُوزُ وَلَوْ كَانَ يَبْدُو حَالَهُ الْمَشْيِ وَلَا يَبْدُو حَالَهُ الْوُضْعِ يَمْنَعُ كَرُّ  
ذِكْرُهُ فِي الْمَحِيطِ وَإِنْ كَانَ عَلَى الْعَكْسِ لَا يَمْنَعُ الْمَسْحُ وَالْخُرْقُ إِذَا كَانَ فَوْقَ الْكُفِّ  
لَا يَمْنَعُ.

**ژباړه:** په څيري سوو جرموقينو باندې مسحه نه ده جائز که څه هم موزې جوړې  
وي دغه ډول په هغو موزو باندې مسحه نه ده جائز چې دومره زياتي څيري وي چې  
د پښو د درو ګوتو په مقدار وي، او که د دې څخه کم وي نو جائز ده، که څيري والی  
په يوه موزه کې يو ځای يا دوه ځايه وي د دوو ګوتو په مقدار او په بلي کې د يوې  
ګوتي په مقدار وي نو مسح جائز ده که په يوه موزه کې دومره څيروالی وي نو مسحه  
نه ده جائز، د ګوتو په مکمل طور ښکاره کېدل په عدم جواز کې شرط دی که چېرې  
صرف يوه ګوته ښکاره سي چې د دې علاوه د درو ګوتو برابر وي نو بيا هم مسحه  
جائز ده.

که د څيروالي اوږدوالی د درو ګوتو د مقدار څخه زيات وي او پراخوالی يې د  
دې څخه کم وي نو د مسح په جواز کې مانع دی، دغه ډول که د موزو سپڼی  
ووزي مگر دننه د قدم هيڅ حصه هم په نظر نه راځي نو مسحه جائز ده، که د تگ په  
وتخت کې ښکاره کېږي او د اېښوولو په حالت کې نه ښکاره کېږي نو مسحه جائز ده  
دغه ډول په محيط کې ذکر دي، که چېرې برعکس وي نو مسحه جائز نه ده او  
څيري والی که چېرې د پوندو له طرفه څخه وي نو مسح جائز ده.

**تشرېح:** که د موزو څخه علاوه صرف جرموقين څيري وي نو بيا هم مسحه نه ده  
جائز ولي چې دا حکم داسي دی لکه موزې چې څيري وي دغه ډول که چېرې موزې  
په داسي مقدار کې څيري وي چې کم از کم د پښې د کوچنۍ ګوتي سره درې ګوتي  
ښکاره سي نو مسحه نه ده جائز، مگر که چېرې د دې درو ګوتو مقدار په دواړو

موزو کي په مختلفو ځايو کي پوره کيږي نو مسحه جائز ده البته که چېرې په يوه موزه کي په مختلف ځايو باندي وي نو نه ده جائز .

دغه ډول که چېرې موزې د بجلکو پورته څيري وي نو بيا هم مسحه جائز ده ولي چي د پښو پر ډولل تر بجلکو پوري دي دغه ډول مسح هم ده، نو د بجلکو څخه پورته که چېرې بالکل موزې نه وي نو بيا هم مسح کول جائز دي .

وَإِنْ أَرَادَ أَنْ يَخْلَعَ خُفَّيْهِ فَتَنَعَ الْقَدَمَ مِنَ الْخُفِّ غَيْرَ أَنَّ الْقَدَمَ فِي السَّاقِ بَعْدَ انْتِقَاصِ مَسْحِهِ وَإِنْ نَزَعَ الْقَدَمَ عَنْ مَكَانِهِ رُوِيَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ إِذَا خَرَجَ أَكْثَرَ الْعَقَبِ عَنْ عَقِبِ الْخُفِّ انْتَقَاصُ الْمَسْحِ وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ إِذَا صَارَ بِحَالٍ تَعَذَّرَ الشُّيُ الْمُعْتَادُ مَعَهُ انْتَقَاصُ وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ أَيْضًا الْمُعْتَبَرَانِ بَقِيَ فِي مَوْضِعِ قَرَارِ الْقَدَمِ مِقْدَارُ ثَلَاثِ أَصَابِعَ لَا يَنْتَقِضُ وَهُوَ رَوَايَةٌ عَنْ مُحَمَّدٍ وَبِهِ أَخَذَ بَعْضُ الْمَشَائِخِ.

**ژباړه:** که يې اراده وکړه چي موزې وکاږي نو پښه يې ځيني ويسته مگر موزې په بجلکو کي وي نو مسحه يې ماته سوه او که د پښې يوڅه حصه يې د خپل ځای څخه ويستله نو د حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله څخه روايت سوی دی چي کله اکثره پونده د موزې د پوندي څخه وباسي نو مسحه ماته سوه او په ځينو رواياتو کي دي چي کله داسي وسي چي د عادت مطابق تگ مشکل سي نو اودس مات سو او په ځينو رواياتو کي دي چي کله قدم په مواضع قرار کي د درو گوتو په مقدار وي نو مسحه نه ماتيږي دا د امام محمد رحمته الله روايت دی او په دغه باندي ځينو علماؤ فتوی هم کړي ده .

**تشریح:** کله چي ماسح د خپل قدم څخه د موزو ايستلو نيت وکړي او خپل قدم ته

د ایستلو په غرض حرکت ورکړي مگر په مکمل طور د ایستلو څخه ترمنځه پر اراده بدله سوه نو صرف د قدم په لږ حصې ایستلو سره مسحه ماته سوه که نه؟  
 په دې باره کي د حضرت امام ابو حنیفه رحمته الله د شاگردانو څخه مختلف روایان نقل سوي دي شیخ الاسلام علامه سرخسي رحمته الله ویلي دي چي کله زیاته پونده موزې د پوندي و طرف ته راسي نو مسحه ختم سوه، او حسن ابن زیاد رحمته الله روایت کړی دی چي کله اکثره قدم د موزې د پوندي و طرف ته راسي نو مسح ماته سوه.  
 صاحب د هدایې دغه قول ته صحیح ویلي دي ولي چي اکثره د کل حکم لري او امام محمد رحمه الله تعالی علیه وایي چي کله قدم د درو گوتو په مقدار په موزو کي پاته سي نو مسحه باقي ده ولي چي د موزو په مسحه کي د فرض مقدار د درو گوتو برابر دی نو کله چي فرض مقدار په موزه کي باقي دی نو مسحه هم باقي ده او اکثره علماؤ دا قول اختیار کړی دی.

وَفِي كِتَابِ الصَّلَاةِ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ الرَّعْفَرَانِيِّ رَجُلٌ مَسَحَ عَلَى خُفِّهِ ثُمَّ دَخَلَ الْمَاءَ فِي خُفِّهِ إِنْ ابْتَلَّ جَمِيعُ أَحَدَيِ الْقَدَمَيْنِ يَنْتَقِضُ مَسْحُهُ رَجُلٌ أَخْرَجَ عَقِبَهُ مِنْ عَقِبِ الْخُفِّ إِلَّا أَنْ مُقَدَّمَ قَدَمِهِ فِي الْخُفِّ مَوْضِعَ الْمَسْحِ لَهُ أَنْ يَمْسَحَ مَا لَمْ يَخْرُجَ صُدُورَ قَدَمَيْهِ عَنِ الْخُفِّ إِلَى السَّاقِ وَذَكَرَ فِي بَعْضِ الْمَوَاضِعِ إِنْ كَانَ صُدُورُ الْقَدَمِ فِي مَوْضِعِهِ وَالْعَقِبُ يَخْرُجُ وَيَدْخُلُ لَا يَنْتَقِضُ مَسْحُهُ وَلَوْ كَانَ الْخُفُّ وَاسِعًا إِذَا رَفَعَ الْقَدَمَ يَرْفَعُ الْعَقِبَ حَتَّى يَخْرُجَ الْعَقِبُ وَإِذَا وَضَعَ الْقَدَمَ عَلَى الْأَرْضِ عَادَ الْعَقِبُ إِلَى مَوْضِعِهِ لَا يَنْتَقِضُ الْمَسْحُ وَعَنْ مُحَمَّدٍ خُفٌّ فِيهِ فَتَقٌّ وَبِطَانَةٌ الْخُفِّ مِنْ خِرْقَةٍ أَوْ مِنْ غَيْرِهَا غَيْرُ مُنْفَتِقٍ مَخْرُوزًا فِي الْخُفِّ جَازَ الْمَسْحُ كَذَا ذَكَرَهُ فِي الذَّخِيرَةِ.



**ژباړه:** د ابو عبد الله الزعفراني رحمه الله په كتاب الصلوة كي دي چي يو سړي په موزو باندي مسحه وكړه د دې وروسته بيا په دې موزو كي اوبه داخلي سوې نو كه په دوو قدمو كي يو قدم پوره لوند سو نو مسحه ختمه سوه، كه يو سړي خپله پونده د موزې د پوندي څخه ويسته مگر د قدم اولني حصه د مسحي په ځاى كي وه نو د ده لپاره مسح جائز ده تر څو پوري چي د قدمونو سينې د موزو د پوندو له طرف څخه نه وي وتلي، او په ځينو ځايو كي مذكور دي چي كه چېرې د قدمو سينې په خپل ځاى وي او پونده ځي راځي نو مسحه نه ماتيږي او كه موزه لويه وي چي د قدم پورته كولو په وخت كي پونده پورته كيږي حتې چي د موزو پونده ووزي او چي كله قدم كنښېږدي بيرته خپل ځاى ته راځي نو په دې سره مسحه نه ماتيږي .

د امام محمد رحمه الله تعالى عليه څخه روايت دى كه چېرې په موزو كي خلاص سوري وي او د موزې كانچي د استر كپړې وي يا د يو بل شي وي كوم چي نه څيړيږي او په موزه كي گنډل سوي وي نو مسحه جائز ده، دغه ډول په ذخيره كي ذكر سوي دي .

**تشرېح:** كه چېرې د دواړو قدمونو څخه د يوه قدم پوره يا اكثره حصه لنده سي نو دوهم قدم به هم پرېولي ولي چي د غسل او مسحي اجتماع ممنوع ده نو كله چي يو قدم لوند سو نو هغه مغسول سو او دوهم قدم ممسوح پاتيږي نو د دې لپاره نه دي جائز بلكي موزه دي وكاږي او دوهم قدم دي هم پرېوللي او كله چي د اولني قدم حصه په موزه كي د درو گوتو په مقدار باقي يي او په تگ راتگ كي د وسعت په وجه ځي راځي نو په مسحي باندي هيڅ فرق نه راځي ولي چي فرض مقدار اوس هم په موزه كي باقي دى لكه څنگه چي تېر سوي دي، دغه ډول كه په موزه كي سوري جوړ سي مگر د درو گوتو مقدار نه سي ښكاره نو مسحه جائز ده .

وَلَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْعِمَامَةِ وَالْقَلَنْسُوتِ وَالْبُرْقِعِ وَالْقَفَازَيْنِ وَيَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى  
الْجَبَائِرِ وَنَحْوِهَا وَإِنْ شَدَّهَا غَيْرَ وَضُوءٍ فَإِنْ سَقَطَتْ عَنْ غَيْرِ بُرءٍ لَمْ يَبْطُلِ الْمَسْحُ  
وَإِنْ سَقَطَتْ عَنْ بُرءٍ بَطَلَ الْمَسْحُ حَتَّى لَوْ كَانَ فِي الصَّلَاةِ اسْتَقْبَلَ الصَّلَاةَ.

**ژباړه:** په لنگوته، خولی، نقاب او په دستکلو (دستانو) باندې مسحه نه ده جائز،  
په پټۍ یا د دې په مثل سره پر نورو جائز ده که څه هم یې بغير اودس تړلي وي، که  
بغير د جوړتیا څخه د پټۍ ولوېږي نو مسحه نه ده باطله او که د جوړتیا د وجې څخه  
ولوېږي نو مسحه باطله ده که په لمانځه کې وونو لمونځ دي د سره څخه شروع کړي.  
**تشرېح:** د سر پر ځای په لنگوته باندې مسحه یا د پرېوللو پر ځای باندې په نقاب  
مسحه دغه ډول د لاسو پر ځای په دستکلو باندې مسحه نه ده جائز ولي چي په قرآن  
پاک کې د مخ او د لاسو پرېوللو حکم دی نو از خود د هغه بدل پیدا کول نه دي  
جائز، البته د پنبو د پرېوللو سره سره په مسح علي الخنین باندې احاديث مشهوره  
او د سنن او موجود دي چي په هغه سره کتاب الله مقید کيږي، د زخم په پټیانو باندې  
هم د دغې حرج لپاره مسحه جائز ده چي د هغه تفصیلي احکام په را روان عبارت کې  
راځي.

وَالْمَسْحُ عَلَى الْجَبِيذَةِ عَلَى وَجْهِهِ إِنْ كَانَ لَا يَضُرُّهُ غَسْلُ مَا تَحْتَهُ يَلْزَمُهُ الْغَسْلُ  
يَا لَوْ جُعِلَ وَإِنْ كَانَ يَضُرُّهُ الْغَسْلُ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ وَلَا يَضُرُّهُ بِالْمَاءِ الْهَارِ يَلْزَمُهُ  
الْغَسْلُ بِالْمَاءِ الْهَارِ وَإِنْ كَانَ يَضُرُّهُ الْغَسْلُ وَلَا يَضُرُّهُ الْمَسْحُ مَا تَحْتَ الْجَبِيذَةِ  
يَمْسَحُ مَا تَحْتَ الْجَبِيذَةِ وَلَا يَمْسَحُ فَوْقَ الْجَبِيذَةِ هَذَا لَفْظُ قَاضِي خَانَ وَالْمَسْحُ عَلَى  
الْجَبَائِرِ إِذَا يَجُوزُ إِذَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَى الْمَسْحِ عَلَى الْقُرْحَةِ بِأَنْ كَانَ يَضُرُّهَا الْمَاءُ وَأَمَّا

إِذَا كَانَ يَقْدِرُ عَلَى الْمَسْحِ عَلَى الْقُرْحَةِ فَلَا يَجُوزُ لَهُ الْمَسْحُ عَلَى الْجَبِيْرَةِ قَالَ بُرْهَانُ  
الَّذِينَ يَنْبَغِي أَنْ يُحْفَظَ هَذِهِ الْمَسْئَلَةُ فَإِنَّ النَّاسَ عَنْهَا غَافِلُونَ وَإِنْ تَرَكَ الْمَسْحَ  
عَلَى الْجَبِيْرَةِ وَالْمَسْحُ لَا يَضُرُّهُ جَازَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ خِلَافًا لَهَا وَأَمَّا الْإِسْتِيعَابُ  
فَشَرْطٌ عِنْدَ الْبَعْضِ وَبَعْضُهُمْ قَالُوا إِذَا مَسَحَ عَلَى أَكْثَرِهَا جَازَ وَإِنْ مَسَحَ عَلَى  
النِّصْفِ أَوْ دُونِهِ لَا يَجُوزُ وَيَكْتَفِي بِالْمَسْحِ مَرَّةً وَاحِدَةً هُوَ الصَّحِيحُ وَكَوْنُهُ فِي  
الْجَرَاخَةِ فِي مَوْضِعِ الْغُسْلِ وَلَيْسَ تَحْتَ جَمِيعِ الْجَبِيْرَةِ جَرَاخَةٌ جَازَ لَهُ الْمَسْحُ عَلَى  
كُلِّ الْجَبِيْرَةِ تَبَعًا لِمَوْضِعِ الْجَرَاخَةِ.

ژباړه: د پټۍ مسحه په يوڅو اقسامو مشتمله ده كه د پټۍ لاندې زخم ته پرېولل  
ضرر نه رسوي نو بالاتفاق يې پرېولل فرض دي كه د يخو اوبو څخه تكليف او د  
گرمو اوبو څخه نه وي نو په گرمو اوبو سره پرېولل ضروري دي كه د پرېولو څخه  
ضرر وي مگر د پټۍ لاندې زخم په مسحي كولو سره ضرر نه وي نو د پټۍ لاندې  
دي مسحه وكړي، د پټۍ سربېره دي مسحه نه كوي دا د قاضي خان الفاظ دي په  
پټيانو باندې هغه وخت مسحه جائز ده چي كله دى په مسحه كولو د دې زخم قدرت نه  
ري يعني هغه ته اوبه ضرر رسوي چي كله په زخم باندې مسحه كولاى سي نو په  
پټۍ باندې مسحه نه ده جائز.

برهاالدين رحمته الله ويلي دي مناسب دى چي دا مسئلې يادي سي ولي چي بېشكه  
انسان د دې څخه ناخبره دى، كه په پټۍ باندې مسحه پرېښودل سي او هغه ته  
مسحه ضرر نه رسوي نو د حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله يه نز جائز دى بخلاف د  
صاحبينو، پوره احاطه كول د ځينو په نز شرط دى او ځيني وايي چي كله په اكثره

مسح وکړي نو جائز دی که په نیم یا د دې څخه هم په کم باندې مسح وکړي نو جائز نه دی، د صحیح قول مطابق مسحه یو وار کافي ده، که زخم د پرېوللو په ځای کې وي او د ټولې پټۍ لاندې زخم نه وي نو د زخم په تابع کېدو سره د ټولې پټۍ مسحه جائز ده.

**تشریح:** مصنف رحمۃ اللہ علیہ وایي چې په پټۍ باندې هغه وخت مسحه جائز ده کله چې زخم پرېوللو یا په زخم مسحي کولو سره ضرر لاحق کېږي که په زخم باندې د مسحي کولو سره څه تکلیف نه رسیږي نو په زخم باندې مسحه کول ضروري ده، د دې لپاره صاحب محیط امام برهان الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیه وویل چې دا مسئله ښه ایزه کول ضروري ده ولي چې اکثره خلک په دې غلطۍ کې دي چې کله د زخم په پرېوللو سره ضرر رسیږي نو فوراً پر پټۍ سربېره مسحه کوي، حالانکې داسې نه دي کول پکار بلکې ودي کتل سي چې په زخم باندې فقط په مسحي کولو سره څه تکلیف نه رسیږي نو پر زخم باندې مسحه کول پکار دي او په پټۍ باندې مسح نه ده جائز، او د مسحي کولو په وخت کې په ټولې پټۍ باندې لاس تېرول د ځينو علماؤ په نز فرض دي او د ځينو په نزد لاکثر حکم الكل د قاعدې موافق دي. که چېرې په اکثره د پټۍ مسحه وکړل سي نو کافي ده، د هدايې د صاحب میلان هم دغه طرفه دی ولي چې د استيعاب د شرط څخه حرج لازميږي، د نورو مسحو په مثل د پټۍ مسحه هم صرف یو وار ده چونکې اکثره داسې کېږي، د پټۍ د تړلو په وخت کې د زخم شاوخوا جوړ ځای هم پټیږي نو د زخم په متابعت سره هغه ځای هم په مسحي سره پاکيږي، د پټۍ مسحه د پرېوللو په حکم کې ده د دې لپاره که چېرې یوه پښه په پټو تړلو سره مسحه کړل سي نو د دوهمې جوړې پښې پرېولل ضروري دي او د دې حکم د موزو د مسحي په ډول نه دی چې په دواړو باندې مسحه وکړي یا دې پرېولل سو

وَلَوْ كَانَ مَقْطُوعًا إِحْدَى الزَّجْلَيْنِ مِنَ الْكُغْبِ أَوْ دُونَهَا فَإِنَّ غَسْلَ مَوْضِعِ الْقَطْعِ

نَزَلَ فَلَوْ غَسَلَ مَوْضِعَ الْقَطْعِ وَلَبَسَ خُفَّيْهِ يَنْظُرُ إِنْ كَانَ بَقِيَ مِنْ ظَهْرِ الْقَدَمِ  
مِقْدَارُ ثَلَاثِ أَصَابِعَ أَوْ أَكْثَرَ مِنْهُ يَنْسَحُ وَالْأَيْغُسِلُهُمَا لِأَنَّهُ وَجِبَ غَسْلُ الْمَقْطُوعِ  
وَإِنْ كَانَ مَقْطُوعُ الْأَصَابِعِ وَبَعْضُ خُفِّهِ خَالٍ عَنِ الْقَدَمِ فَإِنْ وَقَعَ الْمَسْحُ عَلَى  
النَّفْسُولِ مِقْدَارِ ثَلَاثِ أَصَابِعَ جَازَ الْمَسْحُ وَالْأَفْلَا وَكَذَلِكَ الْحُكْمُ عَلَى هَذَا  
التَّفْصِيلِ إِذَا كَانَ الْخُفُّ وَاسِعًا وَبَعْضُهُ خَالٍ عَنِ الْقَدَمِ رَجُلٌ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى  
الْجَبِيذَةِ وَلَبَسَ خُفَّيْهِ ثُمَّ أَحْدَثَ قَبْلَ مَا بَرَأَتْ الْجِرَاحَةُ فَتَوَضَّأَ يَنْسَحُ عَلَى  
الْجَبِيذَةِ وَالْخُفَّيْنِ فَإِنْ أَحْدَثَ بَعْدَ مَا بَرَأَتْ لَا يَنْسَحُ لِأَنَّهُ لَبَسَ الْخُفَّيْنِ عَلَى  
ظَهَارَةِ نَاقِصَةٍ ذَكَرَهُ فِي شَرْحِ الْأَسْبِيحَاتِ.

**ژباړه:** که د دواړو پښو څخه یوه پښه تر بجلکي پوري پرې وي نو د پرې سوي  
ځای پرېولل فرض دي، که چېرې يې پرې سوي ځای پرې وي او موزې يې واغوستې  
نو دي وگوري که ظاهر قدم (ظهر قدم) څخه د درو گوتو برابر يا د دې څخه زيات  
بقي وي نو دي مسح وکړي که نه وي نو دي دواړي پرېولي ولي چي پرې سوي  
ځای پرېول ضروري دی که گوتي پرې سوي وي او يوڅه ځای د موزې خالي وي د  
قدم څخه نو که چېرې مسح په مغسول باندي د درو گوتو په مقدار واقع کيږي نو  
جائز دی که نه وي نو نه ده جائز، د دغه تفصيل مطابق حکم دی چي کله موزه لويه  
وي او يوڅه حصه د قدم څخه خالي وي.

يو سړي اودس وکړ او په پټۍ باندي يې مسحه وکړه موزې يې په پښو کړي نو د  
زخم د جوړوالي څخه تر مخه بې اودسه سو تر هغه وروسته دي اودس وکړي په پټۍ  
او موزو دي مسح جاري ساتي که د صحت څخه وروسته بې اودسه سو نو مسحه دي

نه کوي ولي چي موزې په ناقص طهارت باندي په پښو سوي دي دغه ډول په شرع اسبيجابي کي مذکور دی .

**تشریح:** که د یو چا پښه کات سي نو د کات سوي خای پرېولل فرض دي، د دې پرېوللو وروسته که چېرې څوک په موزو باندي مسحه کول وغواړي نو دي وکتل سي که چېرې د کات سوي قدم څخه درې گوتي يا د دې سره زیاتي باقي پاته وي نو په دې مسحه کول جائز ده که نه وي نو نه ده جائز، نو د دواړو قدمو پرېولل فرض دي ولي چي په داسي صورت کي د درو گوتو فرض مقدار لپاره محل مسح نه دی موجود نو چي کله په یوې باندي مسح نه سي کېدی نو د دوهم قدم پرېولل هم ضروري دی د دې لپاره چي د مسحي او غسل دواړو اجتماع نسي را، دغه ډول دا مسئله هم ده که موزه لویه وي او یوڅه خای د قدم څخه خالي وي نو که چېرې د درو گوتو مقدار مسحه په قدم باندي وسي نو جائز دی که د دې څخه په کم قدم باندي راسي او باقي په خالي موزې باندي واقع سي نو نه ده جائز .

دغه ډول که چېرې چا په پټۍ باندي د مسحي کولو وروسته موزې په پښو کړي نو مسحه جائز ده ولي چي په پټۍ باندي د مسحي کېدلو وروسته طهارت کامل کیږي، اوس د حدث لاحق کېدو وروسته پر موزو مسحه کولای سي البته که چېرې د پټۍ لاندي زخم جوړ سي او د هغه وروسته حدث لاحق سي نو چونکي اوس د پټۍ لاندي خای پرېولل فرض سوه نو طهارت اوس ناقص سو او کامل نه دی، د موزې د مسحي لپاره بیا د حدث لاحق کېدو څخه ترمنځه طهارت کامله شرط دی نو د انتقاء د شرط څخه انتقاء مشروط لازم دی د دې لپاره په موزو باندي مسحه نه ده جائز .

وَإِذَا كَانَ الشَّقَاقُ فِي رِجْلِهِ أَوْ يَدِهِ فَجَعَلَ فِيهِ الدَّوَاءَ أَوِ الشَّحْمَ يُبْرِئُ الْمَاءَ فَوْقَ الدَّوَاءِ أَوِ الشَّحْمِ وَلَا يَكْفِيهِ الْمَسْحُ وَإِنْ كَانَ الشَّقَاقُ فِي يَدِهِ وَقَدْ عَجَزَ عَنِ

الْمُؤْمِنُ يَسْتَعِينُ بِغَيْرِهِ حَتَّى يُؤْضِيَهُ فَإِنْ لَمْ يَسْنَعْنِ وَتَيَّمَّ جَازَتْ صَلَوَتُهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ خِلَافًا لَهُمَا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ مَنْ يُؤْضِيهِ جَازَتْ بِإِخْلَافٍ وَأَمَّا الْمَسْحُ عَلَى الْجَوَارِبِ فَلَا يَجُوزُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ إِلَّا أَنْ يَكُونَا مُجَلَّدَيْنِ أَوْ مُنْعَلَيْنِ وَقَالَ لَا يَجُوزُ إِذَا كَانَا ثَخَيْنِ لَا يَشَقَّانِ الْمَاءَ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى قَالَ فِي الذَّخِيرَةِ وَقِيلَ رَجَعَ أَبُو حَنِيفَةَ إِلَى قَوْلِهِمَا فِي آخِرِ عُمُرِهِ وَحَدُّ الثَّخِينَيْنِ أَنْ يَسْتَسْبِكَ عَلَى السَّاقِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَشُدَّ هُمَا بِشَيْءٍ وَيَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْخِفَافِ الْمُتَّخِذَةِ مِنَ اللَّبُودِ التُّرْكِيَّةِ لِإِمْكَانِ قَطْعِ الْمَسَافَةِ بِهَا وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

**ژباړه:** که چېرې په پښو یا په لاسو کې چاودې وي او په دې کې دوا یا غوړزګي واچوي نو په دوايي یا په غوړزګي باندي اوبه واچوي د دې لپاره مسحه نه ده کافي، او که چاودې په لاسو کې وي د اودس کولو څخه عاجزه وي نو دې د بل څخه کومک طلب کړي چې ده اودس ور وکړي که چیرې یې کومک نه وغوښتی او په تیمم سره یې لمونځ وکړ نو د حضرت امام ابو حنیفه رحمته الله علیه په نز جائز دی په خلاف د صاحبینو که یو څوک د اودس ور کولو والا نه سي پیدا نو بلا خوف جائز دی، په جرابو باندي مسحه د حضرت امام ابو حنیفه رحمته الله علیه په نز جائز نه ده مګر چې کله د چمړې څخه جوړې سوي وي یا د چمړې په مثل لاندي چمړه ډاري وي، صاحبین وايي چې کله سختي وي او اوبه نه جذب کوي نو جائز ده او په دغه باندي فتوی ده دا په ذخیره کې ویل سوي دي چې حضرت امام ابو حنیفه رحمته الله علیه په آخر عمر کې د دې دواړو قولو و طرف ته رجوع کړي وه او د سختېدو حد دادی چې په بجلکو باندي د تړلو څخه بغیر ټینګي وي، په هغه موزو باندي هم مسحه کول جائز ده کوم

چي د تركي لېوډ (جما هو اُون) څخه جوړي سوي وي ولي چي په دې كې هم مسافه  
قطعه كېدې سي. والله تعالى اعلم

**تشرېح:** كه چېرې د چا په پښو يا په لاسو كې د يخ يا د مرض د وجي څخه چاوډې  
پيدا سي او په هغو باندي مرهم وغيره ولگوي نو په دې زخمو كې په دوايي باندي  
اوبه تيرول ضروري دي او په دې صورت كې مسحه نه ده كافي.

كه يو څوك د لاسو د خرابۍ د وجي څخه د خپل اودس كولو څخه معذوره سي نو  
د حضرت امام ابو حنيفه رحمه الله په نز استحباً د بل چا څخه دي كومك طلب كړي  
هغه ته دي د اودس وركولو ووايي، د صاحبينو په نز وبل چاته ويل واجب دي، كه  
چېرې څوك نه وي نو په تيمم سره لمونځ كولاى سي.

د حضرت امام ابو حنيفه رحمه الله په نز صرف پر هغو جراحو باندي مسحه جائز ده  
چي مجله ديني وي يعني چي چمره باندي اغوستل سوي وي يا منعيني وي يعني كم  
از كم د لاندي و طرف ته چمره وي، د صاحبينو په نز بيا د چمرې بغيره هم كه چېرې  
دومره سختي وي چي په هغو كې اوبه نه جذب كيږي او اوبه و قدم ته نه رسيږي نو  
په دغو جراحو باندي مسحه كول جائز ده، صاحب ذخيره د حضرت امام ابو  
حنيفه رحمه الله څخه د صاحبينو د قول و طرف ته رجوع نقل كړي ده ولي چي وروسته  
چي بيا حضرت امام ابو حنيفه رحمه الله ناروغه سو نو په جراحو باندي به يې مسحه كوله  
چي هغه د رجوع دليل دى، دغه ډول د لېوډ تركيه څخه د جوړو سوو موزو باندي هم  
مسحه جائز ده لېوډ جمع ده د لېږده، تهه در تهه جمع سوي اُون ته ويل كيږي، د دې  
لېوډو څخه چي كومي موزې تيارېدلي هغه به هم د چمرې ډول سختي وي د دې لپاره  
بي دغه حكم درلود.



## فصل في نواقض الوضوء

(دا فصل د اوداسه د ماتولو شيانو په بيان كي دي)

الْبَعَانِ النَّاقِضَةُ لِلْوُضُوءِ كُلِّ مَا خَرَجَ مِنَ السَّبِيلَيْنِ وَإِنْ خَرَجَ مِنْ قُبُلِ الرَّجُلِ  
وَالْمَرْءَةِ رُبُّحٌ مُنْتَنَةٌ الصَّحِيحُ أَنَّهُ لَا يَنْتَقِضُ كَذَا ذَكَرَهُ فِي الْمَحِيطِ وَإِنْ خَرَجَ مِنَ  
الْبُضَاةِ يَجِبُ عَلَيْهَا الْوُضُوءُ وَذَكَرَ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ لِقَاضِي خَانَ يَسْتَحِبُّ لَهَا أَنْ  
تَتَوَضَّأَ وَكَذَا الدَّوْدُ وَالْحَصَاةُ إِذَا خَرَجَ مِنْ أَحَدِ هَذَيْنِ السَّبِيلَيْنِ فَعَلَيْهِ الْوُضُوءُ  
وَإِذَا خَرَجَ الدَّوْدُ مِنَ الْفَمِ أَوْ مِنَ الْأُذُنِ أَوْ مِنَ الْأَنْفِ أَوْ مِنَ الْجَرَاحَةِ لَا يَنْتَقِضُ  
وَأَنْ أَدْخَلَ الْحُقْنَةَ ثُمَّ أَخْرَجَهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهَا بَلَّةٌ لَا يَنْقِضُ وَالْأَحْوِطُ أَنْ يَتَوَضَّأَ  
وَأَنْ أَقْطَرَ الدُّهْنَ فِي إِحْتَائِهِ فَهَذَا فَلَا وَضُوءَ عَلَيْهِ أَبِي حَنِيفَةَ خِلَافًا لَهَا وَإِذَا صَبَّ  
دُهْنًا فِي أُذُنِهِ فَكَفَّ فِي رِمَاحِهِ يَوْمًا ثُمَّ خَرَجَ مِنْ أَنْفِهِ أَوْ أُذُنِهِ فَلَا وَضُوءَ عَلَيْهِ وَإِنْ  
عَادَ مِنَ الْفَمِ نَقَضَ وَإِنْ دَخَلَ فِي أُذُنِهِ مَاءٌ عِنْدَ الْإِغْتِسَالِ ثُمَّ خَرَجَ مِنْ أَنْفِهِ فَلَا  
وُضُوءَ عَلَيْهِ وَإِنْ خَرَجَ مِنَ الْفَمِ فَعَلَيْهِ الْوُضُوءُ إِنْ احْتَشَى فِي إِحْلِيلِهِ بِقُطْنَةٍ خَوْفًا  
مِنْ خُرُوجِ الْبَوْلِ وَلَوْ لَا الْقُطْنُ لَكَانَ يَخْرُجُ مِنْهُ الْبَوْلُ فَلَا بَأْسَ بِهِ وَلَا يَنْتَقِضُ  
وُضُوءُهُ مَا لَمْ يَظْهَرَ الْبَوْلُ عَلَى الْقُطْنَةِ وَإِنْ غَابَتِ الْقُطْنَةُ ثُمَّ أَخْرَجَهَا أَوْ خَرَجَتْ  
رَطْبَةً انْتَقَضَ وَإِنْ ابْتَلَّ الظَّرْفُ الدَّاخلُ وَلَمْ يَنْفِذْ إِلَى الظَّرْفِ الْخَارِجِ لَمْ يَنْتَقِضْ  
وُضُوءُهُ وَإِنْ سَقَطَتْ إِنْ كَانَتْ رَطْبَةً انْتَقَضَ وَإِنْ كَانَتْ يَابِسَةً لَمْ يَنْتَقِضْ وَكَذَلِكَ

الْحُكْمُ فِي كُرْسَفِ الْمَرْءَةِ إِذَا سَقَطَتْ سَوَاءٌ كَانَ الْكُرْسَفُ فِي الْفَرْجِ الدَّاخِلِ أَوْ فِي  
الْفَرْجِ الْخَارِجِ وَإِنْ كَانَتْ اِحْتَشَتْ فِي الْفَرْجِ الْخَارِجِ فَأَبْتَلْ دَاخِلَ الْحَشْوِ اِنْتَقِصْ  
نَفَذَ أَوْ لَمْ يَنْفَذْ وَأَمَّا إِذَا اِحْتَشَتْ فِي الْفَرْجِ الدَّاخِلِ إِنْ نَفَذَ الْبَلَدُ إِلَى خَارِجِهِ  
اِنْتَقِصَ وَالْأَفْلَا.

**ژباړه:** د اوداسه ماتوونکي معناگانې: هر هغه شی چې د دې دوو لارو څخه ووزي د  
مخ د خوا يا د شاد خوانو اودس يې ماتېږي، که چېرې د سړي د مخ د خوا څخه يا د ښځې  
د مخ د خوا څخه باد ووزي نو صحيح خبره داده چې اودس يې نه ماتېږي، دغه ډول  
ذکر سوي دي په محيط کي.

که چېرې ووتی د مفضاة څخه نو واجب دی پر دې ښځې باندي اودس، او ذکر سوي  
دي په جامع الصغير کي د قاضي خان چي مستحب دی د دې لپاره اودس، دغه ډول که يو  
چينجی يا يوبل شی ووځي د دې دوو لارو څخه نو پرده باندي اوس دی، او که ووتی  
چينجی د خولې څخه يا د غوږو څخه يا د پوزي څخه يا د يوزخم څخه نو د ده اودس نه  
ماتېږي، که چېرې داخله کړي پيچکاری او بيرته يې راوباسي نو که لوند والی باندي نه  
وو اودس يې نه ماتېږي، او ښه خبره داده چې اودس وکړي، که چېرې د ذکر په سر کي  
غوږي وڅڅوي او بيرته را توی سي نو پرده باندي اودس نسته د امام ابو حنيفه رحمته الله په نزد  
باندي، خلاف ثابت دی يارانو لره، څه وخت چي توی کړه سي غوږي په غوږو بيا ولاړ  
سي دماغ ته يوه ورځ درنگ وکړي د هغه وروسته بيا راووځي تر پوزي يا د غوږو نو پرده  
باندي اودس نسته، که چېرې راووتل تر خولې نو اودس يې مات دی، څه وخت چي  
ولوېږي اوبه غوږوته په وخت کي د غسل بيرته راووزي تر پوزي نو پرده باندي اودس  
نسته، او که تر خولې راووتل نو بيا اودس باندي نسته.

که یو څوک پمبه د ذکر په سر کې کښیږدي د دې لپاره چې بولي را ونوځي، او که پمبه نه یې نو بولي یې راوځي نو په دې باندي باک نسته اودس یې نه ماتېږي تر هغه وخته پوري چې ښکاره نسي بولي پر پمبې سربېره، که چېرې پته سي پمبه یا راووځي خو لنده یې نو اودس یې مات دی، که چېرې داخله سي دا پمبه طرف داخل ته او وې نه باسي د طرف خارج څخه اودس یې نه ماتېږي، او که چېرې ولوېده دا پمبه لنده وه نو اودس یې مات دی، او که وچه وه اودس یې نه دی مات، دغه ډول حکم د کرسف دی د ښځې لپاره، څه وخت چې داخل سي دغه کرسف وفرج ته که دننه وي او که د باندي. او که چېرې پته سو په فرج الخارج کي که لوند یې او که نه یې لوند نو اودس یې مات دی، کرسف پرته وایي.

أَمَّا الْخَارِجُ مِنْ غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ فَيُوجِبُ انْتِقَاضَ الطَّهَارَةِ عِنْدَنَا عَلَى التَّفْصِيلِ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ كَالْقِيءِ وَالْدَّمِ وَنَحْوِهِمَا أَمَّا الْقِيءُ إِنْ كَانَ مِلَأَ الْفَمَ يَنْقُضُ سَوَاءً كَانَ طَعَامًا أَوْ مَاءً أَوْ مَرَّةً فَإِنْ كَانَ بَلْعًا لَا يَنْقُضُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ سَوَاءً نَزَلَ مِنَ الرَّأْسِ أَوْ صَعِدَ مِنَ الْجَوْفِ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ إِنْ صَعِدَ مِنَ الْجَوْفِ يَنْقُضُ وَإِنْ قَاءَ دَمًا إِنْ كَانَ سَائِلًا نَزَلَ مِنَ الرَّأْسِ يَنْقُضُ بِالْإِتْفَاقِ وَإِنْ كَانَ عَقًّا لَا يَنْقُضُ بِالْإِتْفَاقِ وَإِنْ صَعِدَ مِنَ الْجَوْفِ إِنْ كَانَ عَقًّا لَا يَنْقُضُ أَيْضًا بِالْإِتْفَاقِ إِلَّا أَنْ يَمْلَأَ الْفَمَ وَإِنْ كَانَ سَائِلًا فَعَلَى قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ يَنْقُضُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِلَأَ الْفَمَ وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ لَا يَنْقُضُ مَا لَمْ يَكُنْ مِلَأَ الْفَمَ فَإِنْ قَاءَ صَعَامًا قَلِيلًا قَلِيلًا إِنْ اتَّخَذَ الْمَجْلِسَ يُجْمَعُ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يُجْمَعُ إِنْ اتَّخَذَ السَّبَبَ وَإِلَّا فَلَا

وَتَفْصِيلُ إِتْحَادِ السَّبَبِ أَنَّهُ إِذَا قَاءَ ثَانِيًا قَبْلَ يُكُونِ النَّفْسِ عَنِ الْغُثَايَا  
وَالْهُيْجَانِ.

ژباړه: څه وخت چي يوشی ووځي ماسواي د سبيلينو څخه نو اودس يې مات دي  
زموږ په نږباندې، خلاف دی امام شافعي رحمته الله، لکه قی، وینه یا بل داسي شی، که چېرې  
وو دغه قی په ډکه خوله سره نو اودس يې ماتېږي که طعام وي او که اوبه وي، او که بله  
وه بيا يې اودس نه ماتېږي د امام ابو حنيفه رحمته الله په نزد او د امام محمد رحمته الله په نزد، که دغه  
بلغم د سر څخه وي او که د نس څخه وي، امام يوسف رحمته الله ويلي دي که چېرې د نس څخه  
وو نو اودس يې ماتېږي، که يې قی روحي د وينو نو که دغه وینه بهېدونکي وه او  
راکښته سوي وه د سر څخه نو اودس يې مات دی په اتفاق سره، که دغه وینه يوه ټوټه وه  
بيا يې اودس نه ماتېږي په اتفاق سره، که د سر د خوا څخه يې ټوټه وینه راقي کړه اودس  
يې نه ماتېږي په اتفاق سره، مگر هغه وخت چي قی ووهي په ډکه خوله يا لږ ووهي او  
بهېدونکي وي نو د امام صاحب په نزد اودس ماتېږي، د امام محمد رحمته الله په نزد اودس نه  
ماتېږي تر هغه وخته پوري چي په ډکه خوله قی ونه وهي  
که يې قی ووهي لږ لږ په يوه مجلس کي نو دا را جمع کيږي د امام يوسف رحمته الله په نزد او  
امام محمد رحمته الله وايي را جمع کيږي که چېرې يې سبب يو وو نو اودس يې مات دی که نه  
وو نو اودس يې نه دی مات، وضاحت د اتحاد سبب دا ډول دی يعني سبب د يووالي  
دادی چي يو وار قی ووهي د هغه وروسته يې طبيعت او نفس لانه وي سه سوی بيا قی  
ووهي.

وَأَمَّا الدَّمُ وَنَحْوُهُ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْبَدَنِ إِنْ سَالَ عَنْ رَأْسِ الْجَرَحِ نَقَضَ وَإِلَّا فَلَا  
خِلَافًا لِرُفْرَ وَعَلَى هَذَا مَسَائِلُ كَثِيرَةٌ مِنْهَا نَفْظَةٌ قُشِرَتْ فَسَالَ مِنْهَا مَاءٌ أَوْ دَمٌ

أَوْ مَدِيدًا إِنْ سَالَ عَنْ رَأْسِ الْجَرْحِ نَقْضٌ وَإِنْ لَمْ يَسَلْ لَا يَنْقُضُهُ وَتَفْسِيرُ  
السَّيْلَانِ أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنْ رَأْسِ الْجَرْحِ وَأَمَّا إِذَا عَلَا عَلَى رَأْسِ الْجَرْحِ وَلَمْ يَتَجَاوَزْ  
لَا يَكُونُ سَائِلًا وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِذَا خَرَجَ وَتَجَاوَزَ إِلَى مَوْضِعٍ يَلْحَقُهُ حُمُ الشَّطْهِيرِ  
وَلِذَا قَالَ إِذَا خَرَجَ الدَّمُ مِنَ الرَّأْسِ إِلَى أَنْفِهِ أَوْ أُذُنِهِ إِنْ سَالَ إِلَى مَوْضِعٍ يَجِبُ  
تَظْهِيرُهُ عِنْدَ الْإِغْتِسَالِ نَقْضٌ وَالْأَفْلَا وَإِنْ مَسَحَ الدَّمُ عَنْ رَأْسِ الْجَرْحِ بِقُطْنَةٍ ثُمَّ  
خَرَجَ فَمَسَحَ ثُمَّ وَثُمَّ أَوْ أَلْقَى التُّرَابَ عَلَيْهِ يَنْظُرُ إِنْ كَانَ بِحَالٍ لَوْ تَرَكَهُ لَسَالَ نَقْضٌ  
وَالْأَفْلَا وَلَوْ أَلْقَى الْبُرَاقِ وَفِي بُرَاقِهِ دَمٌ إِنْ كَانَ الْبُرَاقُ غَالِبًا فَلَا وَضُوءٌ عَلَيْهِ وَإِنْ كَانَ  
الدَّمُ غَالِبًا فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَوْ وَضُوءٌ وَإِنْ اسْتَوَيَا يَتَوَضَّأُ احْتِيَاظًا وَلَوْ عَضَّ شَيْئًا فَرَأَى عَلَيْهِ  
أَثَرَ الدَّمِ فَلَا وَضُوءٌ عَلَيْهِ رَفَالَ بَعْضُ الْمَشَايخِ يَنْبَغِي أَنْ يَضَعَ كَنَّهُ أَوْ اضْبَعَهُ فِي  
ذَلِكَ الْمَكَانِ إِنْ وَجَدَ الدَّمَ عَلَيْهِ نَقْضٌ وَالْأَفْلَا وَعَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ قَالَ الشَّيْخُ إِذَا كَانَ  
فِي عَيْنَيْهِ رَمَدٌ وَيَسِيلُ الدَّمُ مَوْعٌ مِنْهَا أَمْرُهُ بِالْوُضُوءِ كُلِّ صَلَوةٍ لِأَنِّي أَخَافُ أَنْ يَكُونَ  
مَا يَسِيلُ عَنْهُ صَدِيدًا فَيَكُونُ صَاحِبَ الْعُذْرِ وَفِي الْفُتَاوَى الْغُرُبُ فِي الْعَيْنِ بِمَنْزِلَةِ  
الْجَرْحِ الَّذِي لَا يَرَقَا وَمَا يَسِيلُ مِنْهُ فَهُوَ نَجَسٌ

ژباړه: وينه يا د هغه په مثل بل شی که چېرې د بدن څخه ووزي او د زخه د سر  
څخه وبهیري نو اودس مات سو که نه وي نه دی مات په خلاف د امام زفر رحمه الله په  
دې باندې ډېرې مسئلې مېشې کيږي، ځيني د هغوی څخه دا دي چي د يوې تنه کي  
څخه خور واړوي نو د هغه څخه وينه يا نو توی سو که چېرې د زخه د سر څخه توی

سو نو اودس مات سو او که نسو توی نه دی مات، د بهېدلو مطلب دادی چي د زخم د سره څخه تجاوز وکړي که چېرې صرف د زخم پر سر راپورته سي او تجاوز نه وکړي نو بهېدونکی نه دی، ځينو ويلي دي چي کله وداسي ځای ته تجاوز وکړي چي هغه ځای د پاک حکم لري، د دغه وجي څخه يې ويلي دي چي کله د سر څخه ويني د پوزي يا د غوږو هغه ځای ته توی سي کوم چي د غسل کولو په وخت کي يې پرېول واجب دي نو اودس مات دی که نه وي نو نه دی مات، که د زخم د سر څخه په پومبې سره ويني صافي کرل سي بيا راووتلې نو بيا يې صافي کړي او دا وينه يې په وار وار وکړه، يا په هغه باندي يې خاوري واچولي نو به کتل کيږي که چېرې د پرېښوولو په حالت کي بهېدلي نو اودس مات سو که نه وي نو نه دی مات، که توی کړي په ناره کي يې وينه وي نو که چېرې ناري غالبې وي نو په هغه اودس نسته او که وينه غالبه وي نو اودس سته او که دواړه سره برابر وي نو احتياط دي اودس وکړي، که يوشی يې په غاښو کي وژووی او په هغه يې د ويني اثر وليدی نو په دې اودس نسته او ځينو مشائخو ويلي دي چي خپل نيستورې يا گوته دي پر هغه ځای کښېږدي که چېرې وينه وي نو اودس مات سو که نه وي نو نه دی مات. د امام محمد رحمته الله څخه روايت دی چي کله د يوه بوډا انسان د آشوب چشمه ن جوړي وي چي په هغه سره وښکي جاري وي نو زه به هغه ته په هر لمانځه کي د اودس حکم ورکوم ولي چي زه بيرېرم چي دا بهېدونکی شی به نوونه وي، نو صاحب د عذر به وي، په فتاوی کي راغلي دي چي د سترگو پاړسوب يا د دې په ډول نور زخمو نه چي نه جوړېږي نو څه چي د دوی څخه توايږي هغه نجس دي.

**تشریح:** د زخم څخه چي هره وينه وي نو يا به بهېدونکي وي يا نه که چېرې بهېدونکی وي نه به کتل کيږي او که خپله وبهږي او د زخم د سر څخه تجاوز وکړي نو اودس ماتېږي په دې باندي ځيني نوري مسئلې هم قياس کيږي لکه څنگه چي:

اور وغيره په سوزېدو سره ټپاکه جوړه سي او د ټپاکي څخه چي کله خور واورې او د هغې څخه اوبه، وينه يا نوو وغيره وبهپي نو اودس مات سو او که چيري نه سي نوې او صرف د زخم دنن وينه، اوبه وغيره وي نو صرف په خور اووښتو سره اودس نه ماتېږي، د فقهاء کرامو په نز بهېدل هغه معتبر دي چي د زخم پر سر راپورته سي او د بدن په داسي حصه باندي وموښلي کوم چي د اودس يا غسل کولو په وخت کي يې پاکول فرض دي .

دغه مطلب د مصنف رحمه الله په دې عبارت کي دی " خَرَجَ وَتَجَاوَزَ إِلَى مَوْضِعٍ يَلْحَقُهُ حُكْمُ التَّطْهِيرِ " او په دغه باندي په تفريح کولو سره مصنف رحمه الله وايي که چيري د سر څخه وينه راسي د پوزي لاندي د نرمۍ پوري او د غوږو سوريو څخه دباندي راسي نو اودس مات سو ولي دغه ځايونه په غسل کي پاکول فرض دي او د پوزي پورته دننه حصه يا د غوږو د سريو دننه پوري وينه راسي نو اودس باقي دی ولي چي د دغه ځايو پاکول نه د اودس او نه د غسل په وخت کي فرض دي .

که چيري څوک توه کړي او په ناره کي يې وينه ښکاره سي نو ودي کتل سي که چيري وينه غالبه وي نو اودس مات سو که ناره غالبه وي نو اودس نه ماتېږي او د برابري په وخت کي احتياط د اودس اتېدو حکم کيږي، د دغه مسئلو څخه دا هم ده چي د يوشي ژوولو په وخت کي په هغه شي باندي د وينې سرخي ښکاره سي مثلاً ژاولي يايې بل شي ژووی او په هغه باندي د وينې اثرات ښکاره سوه نو په دې سره اودس نه ماتېږي ولي چي دا قليل مقدار دی د بهيدونکي وينې په حکم کي نه دی، ځيني علماء وايي چي د وينې اثرات د ظاهرېدو وروسته دوباره دي په گوته سره وگوري که چيري دوباره په گوته ظاهر سي نو څرگنده سوه سوه چي وينه زياته ده او بهيدونکي ده او دبهدونکي په حکم کي اودس ماتېږي، د دغه مسئلو څخه امام محمد بن حسن شيباني رحمه الله تعالى عليه دا قول هم دی که چيري د

يو چا د آشوب چشم ناجوړي وي چي په هغه كي د سترگو څخه مسلسلې اوښكي  
 بهيږي نو هغه ته به د نورو اصحاب عذر په مثل په هر لمانځه كي د نوي اودس حكم  
 كوي ولي چي قوي امكان دى چي دا بهېدونكى اوښكي به د زخم نوونه وي نو دى  
 صاحب عذر دى ، د ځينو علماؤ قول دى چي د سترگو په اړخو پيدا سوي دانو حكم  
 دا هغه زخم دى چي هميشه بهېدونكى وي ولي چي كله د سترگو اوښكي او اوبه په  
 دې دانې باندي لگيږي نو دا د هميشه لپاره وي يعني په دې سره هم يو انسان  
 صاحب عذر جوړيږي .

وَأَمَّا صَاحِبُ الْجَرَحِ الَّذِي لَا يَزِقُّ كَالنَّاسُورِ أَوْ الْإِسْطِطْلَاقِ الْبَطْنِ أَوْ انْفِلَاتِ الرِّيحِ  
 وَمَنْ بِهِ سَلْسَبُولٌ أَوْ الْمُسْتَحَاضَةُ وَمَنْ بِهِ الرُّعَاتُ الدَّائِمُ يَتَوَضَّئُونَ لَوَقْتِ كُلِّ  
 صَلَاةٍ فَيَصَلُّونَ بِذَلِكَ الْوُضُوءِ فِي الْوَقْتِ مَا شَاءُوا مِنْ الْفَرَائِضِ وَالتَّوَافِلِ فَإِذَا خَرَجَ  
 الْوَقْتُ بَطَلَ وَضُوئُهُمْ وَكَانَ عَلَيْهِمْ اسْتِغْنَاءُ الْوُضُوءِ لَصَلَاةٍ أُخْرَى وَإِنْ تَوَضَّأَتْ  
 الْمُسْتَحَاضَةُ حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ تَبْقَى ظَهَارَتُهَا حَتَّى يَذْهَبَ وَقْتُ الظُّهْرِ خِلَافًا لِأَيِّ  
 يُوسَفَ وَزُفَرَ وَيَذْبَغِي لِلْمَجْرُوحِ أَنْ يَرْبِطَ جَرْعَهُ لِقَلِيلِ النَّجَاسَةِ وَإِنْ أَصَابَ الثُّوبُ  
 مِنْ ذَلِكَ الدَّمِ أَكْثَرُ مِنْ قَدَرِ الذَّرْهِ لَزِمَهُ غَسْلُهُ إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ لَوْ غَسَلَهُ  
 لَا يَتَنَجَّسُ ثَانِيًا وَلَوْ كَانَ بِحَالٍ يَتَنَجَّسُ قَبْلَ الْفَرَاعِ مِنَ الصَّلَاةِ ثَانِيًا جَازَهُ أَنْ  
 لَا يَغْسِلَهُ هُوَ الْمُخْتَارُ وَصَاحِبُ الْعُذْرِ إِذَا مَنَعَ الدَّمَ عَنِ الْخُرُوجِ بِالْعِلَاجِ يَخْرُجُ  
 مِنْ أَنْ يَكُونَ صَاحِبَ الْعُذْرِ وَلِهَذَا الْمَعْنَى الْمُفْتَصِّدُ لَا يَسُونُ صَاحِبَ الْعُذْرِ  
 بِخِلَافِ الْحَائِضِ إِذَا اخْتَشَتْ لَا تَخْرُجُ مِنْ أَنْ تَكُونَ حَائِضًا رَجُلٌ بِهِ جُدْرِي



يَخْرُجُ مِنْهَا مَاءٌ وَهُوَ سَائِلٌ فَتَوَضَّأَ مِنْهُ ثُمَّ سَالَ الْقُرْحَةَ الَّتِي لَمْ تَكُنْ سَائِلَةً نَقَضَ  
وَضُوءَهُ لِأَنَّ الْجُدْرِيَّ قُرُوحٌ مُتَعَدِّدَةٌ وَعَلَى هَذَا مَسْئَلَةُ الْمُخْرَجِينَ إِذَا سَالَ فِيهِ  
لَا تَكُونُ بِمَنْزِلَةِ الْجَرِّحِ الْوَاحِدِ وَصَاحِبُ الْحَدَثِ الدَّائِمِ مَنْ لَا يَنْصِفِي عَلَيْهِ وَقْتُ  
صَلَاةٍ كَامِلٍ إِلَّا وَالْحَدَثُ الَّذِي ابْتَلَى بِهِ يُوجَدُ مِنْهُ فِيهِ وَإِذَا تَوَضَّأَ صَاحِبُ الْعُذْرِ  
يَحْدِثُ آخَرَ وَالْدَّمُ مُنْقَطِعٌ ثُمَّ سَالَ فَعَلَيْهِ الْوَضُوءُ ذَكَرَهُ فِي أَحْكَامِ الْفِقْهِ وَإِذَا  
انْقَطَعَ الدَّمُ وَقَتًا كَامِلًا يَخْرُجُ مِنْ أَنْ يَكُونَ صَاحِبُ الْعُذْرِ.

**ژباړه:** د هغه زخم والا چي د هغه زخم نه جوړېږي لکه ناسور يا د نس بهېدل يا د  
هوا جاري کيدل يا هغه سپړي چي د هغه بولي شاخکي شاخکي توايږي او مستحاضه  
او د چا د پوزي څخه چي هميشه وينه بهيږي نو دوی به د هر لمانځه په وخت کي نوی  
اودس کوي او په هغه باندي د وخت دننه چي هر څومره فرض او نفل لمونځ کول  
وغواړي ودي کړي چي کله وخت ووتی نو د ټولو اودس ماتېږي او د شروع څخه د  
بل لمانځه لپاره په دوی اودس کول ضروري دي، که چېرې مستحاضه د طلوع افتاب  
په وخت کي اودس وکړي نو د اودس وخت د ظهر ختمېدلو پوري باقي دی په خلاف  
د امام يوسف رحمته الله او امام زفر رحمته الله.

د زخمي لپاره مناسبه ده چي د خپل نجاست د کمولو لپاره يې په يوشي سره وتړي  
که چېرې کپړی ته د دې نجاست څخه د يوه درهم د مقدار څخه زيات ورسېږي نو که  
دا معلومه وي چي دوباره به نه نجسه کيږي نو پرېولل يې لازم دي او که داسي وي  
چي د لمانځه څخه د فراغت ترمنځه نجس کيږي نو نه دي پرېوللي او دغه قول مختار  
دی، صاحب د عذر چي کله وينه په ذريعه د علاج د بهېدلو څخه بنده کړي نو هغه د  
صاحب عذر څخه وزي او په دغه وجه سره د رگ وهلو والا صاحب عذر نه دی په

خلاف د حائضي که کله په فرج کي پوښه کښېږدي نو د حائضي د حکم څخه وزي .

په يو سړي باندي چيچک وي چي دهغه څخه اوبه جاري وې نو هغه اودس وکړي د دغه وروسته نوري اوبه توی سوي چي اول نه وي بهېدلې نو د هغه اودس مات سو ولي چي چيچک ډېر زخمو نه دی بنا پر دې د پوزي د بانسو مسئله ده چې کله وبهېږي نو د يو زخم ډول نه ده، د هميشه حدث والا سړي هغه دی په چا چي يوه کامل لمانځه وخت دا ډول نه تېرېږي چي په هغه کي هغه حدث نه وي راغلی په کوم کي چي هغه مبتلادي، او کله چي صاحب عذر د دوهم حدث لپاره اودس وکړي او وينه بنده سي بيا وبهېږي نو په هغه باندي اودس دی دا ذکر سوي دي په احکا، فقهه کي، چي کله يو وخت کامل وينه بنده سي نو: صاحب عذر کېدلو څخه وزي.

**تشریح:** د هغه چي زخم ناسور سي د کوم څخه چي هميشه نوونه وغيره بهېږي يا د چا هوا بې اختياره وزي يا د چا بولي نه درېږي د يوې ښځي د حيض څخه علاوه د بلي ناجورۍ په وجه ويني بهېږي چي هغه ته استحاض ويل کيږي او د يوه لمانځه مکمل وخت په دا خلگو باندي دا ډول تېر سي چي حصول د طهارت او لمونځ کول د دې راتلونکي نجاسته بغير نه سي کېدی نو دا سړي صاحب عذر سو او دا سړي دې نجاستو باوجوده لمونځ کولای سي، البته د احنافو او مالکيه رحمهم الله تعالى په نزد هر لمانځه لپاره په دغه وخت کي نوی اودس کول دي او صرف په دغه وخت کي دنون په دې اودس باندي فرائض او نوافل ټوله کولای سي چي کله د موجوده لمانځه وخت ختم سو نو د دې معذره اودس هم ماتېږي، د بل وخت لپاره نو د اودس کول ضروري دي که څه هم په دې وخت کي دوهم حدث نه يي لاحق سو، صرف د وخت په وتلو سره د دوی اودس ماتېږي چي کله يو سړي شرعاً صاحب عذر وگڼل سي يعني وروسته بيا - هميشه لپاره د حدث جاري کيدل ضروري نه دي بلکې

که چېرې د لمانځه په مکمل وخت کې صرف یو وار هم د نجاست ظهور وښی نو دا  
سړی ته شرعاً صاحب عذر ویل کیږي البته که چېرې په ټوله وخت کې د عذر  
نجاست نه ښی ظاهر نو دا سړی د صاحب عذر څخه ووتی، صاحب عذر ته پکار ده  
چې څومره ممکنه وي خپل نجاست ډی د لمانځه په وخت کې ونیسي چې د لمانځه  
په وخت کې د نجاست خروج د کم څخه کم وي که چېرې دغه نجاست په کالو و مېنلې  
اویقین یې وي چې که زه دا کالي پاک کړم نو دوهم وار په لمانځه کې نه نجس  
کیږي نو د دې کالو پرېول ضروري دی که چېرې دوباره نجس کیږي نو بې کاره دي  
لهذا نه دې پرېولې او د دغه سره دي صاحب عذر سړی لمونځ وکړي .

رَجُلٌ انْتَثَرَ فَسَقَطَتْ مِنْ أَنْفِهِ كُتْلَةٌ دَمٌ لَمْ يَنْقُضْ وَإِنْ قَطَرَتْ انْتَقَضَ الْقِرَادُ إِذَا  
مَضَى عَضْوُ إِنْسَانٍ وَامْتَلَأَ دَمًا كَانَ كَبِيرًا انْتَقَضَ وَإِنْ كَانَ صَغِيرًا لَا يَنْقُضُ وَأَمَّا  
الْعَلَقُ إِذَا مَضَتْ حَتَّى امْتَلَأَتْ بِحَيْثُ لَوْ سَقَطَتْ لَسَلَّ الدَّمُ انْتَقَضَ وَأَمَّا الذُّبَابُ أَوْ  
الْبُعُوضُ فَإِنَّهُ إِذَا مَضَى وَامْتَلَأَ لَا يَنْقُضُ أَمَّا الدَّمُ الْقَلِيلُ أَوِ الْقِئَاءُ الْقَلِيلُ مَا لَمْ  
يَكُنْ حَدَثًا لَمْ يَكُنْ نَجَسًا حَتَّى إِذَا أَصَابَ الثُّوبَ لَا يَنْتَعِ الصَّلَاةُ بِهِ وَإِنْ فَحَشَ  
وَكَذَا النَّوْمُ نَاقِضٌ إِذَا كَانَ مُضْطَجِعًا أَوْ مُتَّكًا أَوْ مُسْتِنِدًّا إِلَى شَيْءٍ لَوْ أُزِيلَ عَنْهُ لَسَقَطَ  
وَأَنْ نَامَ فِي الصَّلَاةِ قَائِمًا أَوْ رَاكِعًا أَوْ قَاعِدًا أَوْ سَاجِدًا فَلَا وُضوءَ عَلَيْهِ وَإِنْ كَانَ خَارِجَ  
الصَّلَاةِ فَنَامَ عَلَى هَيْئَةِ السَّاجِدِ فَفِيهِ اخْتِلَافٌ فَظَاهِرُ الْمَذْهَبِ أَنَّهُ يَكُونُ حَدَثًا  
وَأَنْ نَامَ قَاعِدًا أَوْ وَاضِعًا إِلَيْتِيهِ عَلَى عَقْبِيهِ أَوْ وَاضِعًا بَطْنَهُ عَلَى فَخْذِيهِ لَا يَنْقُضُ  
ذَكَرَهُ مُحَمَّدٌ فِي كِتَابِ الْأَكْرَبِ وَلَوْ نَامَ مُحْتَبِيًّا لَا وُضوءَ عَلَيْهِ وَكَذَا لَوْ وَضَعَ فِي هَذِهِ

الْحَالَةَ رَأْسَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَلَوْ نَامَ مُرَبَّعًا لَا يَنْتَقِضُ وَضُوءُهُ وَكَذًا لَوْ نَامَ مُتَوَرِّكًا وَإِنْ  
سَقَطَ النَّائِمُ إِنْ انْتَبَهَ بَعْدَ مَا سَقَطَ عَلَى الْأَرْضِ فَعَلَيْهِ الْوُضُوءُ وَإِنْ انْتَبَهَ قَبْلَ  
السُّقُوطِ فَلَا وَضُوءَ عَلَيْهِ.

**ژباړه:** يو سړي پوزه سون کړه نو د ويني ټوکره ځيني ولوېده نو اودس يې نه سر  
مات که چېرې وبهیده نو اودس يې مات دی، چي کله منگوړد انسان يو اندام  
وخوري اودى د وينو څخه ډک سي که چېرې غټ وي نو اودس مات سوکه کوچني  
وي نو اودس نه سو مات، کيکه چي کله د ويني څخه ډکه سي دا ډول که چېرې  
ليدلي وه نو وينه بهیده او مچر (غوماشه) چي کله وينه کش کړي او ډکه سي نو  
اودس نه ماتېږي او معمولي وينه او اولسي (قي) چي کله حادث نه وي نو نجس ه  
نه دي تر دې پوري که چېرې په کالو باندي ولگېږي نو لمونځ نه منعه کوي که څه  
هم زياتي وي.

دغه ډول خوب هم ناقض د اودس دی چي کله بیده وي يا يي تکیه ويلي وي  
ياداسي شي ته کوږ وي که چېرې هغه شی ليري کړل سي نو غوڅاړېږي، که چېرې په  
لمانځه کي په ولاړه، رکوع يا په سجده کي بیده سو نو په هغه باندي اودس نسته که  
چېرې د لمانځه څخه د باندي د سجده په شکل کي بیده سو نو په دې کي اختلاف  
دی، ظاهر مذهب دادی چي دا حدث دی او که چېرې په ناسته يا دا ډول چي سر يې  
په خپل بجلکو باندي ايښی وي يا يې خپل نس په خپل ورنو باندي ايښی وي نو نه  
ماتېږي، امام محمد رحمته الله په کتاب الاثر کي دا ذکر کړی دی او که چېرې د احتباه په  
شکل بیده سي نو په هغه باندي اودس نسته دغه ډول که څه هم په دې حالت کي په  
گوډو باندي يې سر ايښی وي، که چېرې په چارخانو ناسته کي بیده سو نو اودس نه  
ماتېږي دغه حکم دی که د توارک په شکل کي بیده سو، که بیده ولوېږي او په

مخکه د لوېدو وروسته خبر سي نو په هغه اودس سته او که چېرې په مخکه تر لوېدو تر مخه خبر سي نو په هغه باندي اودس نسته .

**تشریح:** که چېرې د یو سړی د پوزي څخه د غټي ویني یوه ټکړا شوه سي نو ناقض د اودس نه ده ولي چي په دې کي سيلان نسته که چېرې په څاڅکي شوه سي نو اودس ماتېږي ولي چي په قطرو کي سيلان موجود دی، دغه ډول که چېرې څوک منگوړ و خوري او دومره وینه يي کش کړه چي که چېرې دا وینه د دې علاوه ووتله نو بهېدله نو اودس يې ماتېږي، که په چا باندي کيکه ومېږي او دومره وینه يې کش کړي که چېرې دا کيکه پټاو سي نو په دې سره به وینه وبهیري نو اودس ماته وي که چېرې په دومره مقدار کي نه وي نو اودس نه ماتېږي دغه ډول که چېرې څوک غوماشه و خوری نو چونکي وینه په ډېر کم مقدار کي وي لهدا په دې سره اودس نه ماتېږي او لږ وینه تر هغه وخته پوري چي په دې کي د سيلان قوت نه وي ناقض د اودس نه ده ترکومه وخته پوري چي ناقض د اودس نه وي تر هغه وخته پوري نجسه هم نه ده يعني که چېرې لږ وینه پې کالو ولگيږي نو کالي نه مردارېږي او قی هم تر هغه وخته چي په ډکه خوله نه وي نو نجس نه دی يعني د لږ قی وهلو په وخت کي چي په کالو باندي د دې څاڅکي وموښلي نو په دغو کالو کي لمړنځ جائز دی .

د خوب په حالت کي د انسان اعضاء (اندامونه) خلاصیږي او نسان د خپل ځان څخه ناخبره کيږي اگر چي خوب خپله څه نجس شی نه دی مگر د استرخاء مفاصل په وجه خوب ناقض د اودس دی، البته په هغو حالاتو کي چي کله دا یقین کېدی سي چي په مکمل ډول د استرخاء مفاصل نه کېدږ په وجه د هوا د خروج امکان ډېر کم دی نو په دې حالت کي د خوب کولو په صورت کي اودس واجب نه دی لکه څنگه چي څوک په لمانځه کي د قیام، رکوع، سجدي او د قعدې په حالت کي بیده سي نو پرده باندي اودس نسته .

وَأَنْ نَّامَ عَلَى دَابَّةٍ عُرْيَانَةٍ إِنْ كَانَ حَالَهُ الصُّعُودِ أَوِ الْإِسْتِوَاءِ لَا يَنْتَقِضُ وَإِنْ كَانَ  
حَالَهُ الْهُبُوطِ يَنْتَقِضُ وَلَوْ كَانَ رَاكِبًا فِي الْأَكَافِ أَوْ فِي السَّرَجِ لَا يَنْتَقِضُ فِي الْحَالَيْنِ  
ژباړه: که چېرې د یوې سوارۍ په شاباندي بیده سي که د ختلو یا د برابرې  
ناستي په حالت کې وي نو اودس نه ماته وي که چېرې د کښته کېدو په حالت کې  
وي نو یې ماته وي، که د سوارۍ په پالان په زین باندي سپور وي نو په دواړو  
حالتو کې یې نه ماته وي .

تشریح: که یو څوک په داسې سوارۍ باندي ناست وي چې دهغه ملا بالکل لڅه  
وي او په هغه باندي څه زین وغیره نه وي، او بیده سي نو دا خوب که چېرې په  
سوارۍ باندي د ناستي یا د ختلو په حالت کې وي نو اودس د دې لپاره نه ماتېږي  
چې د انسان مقعده په یو ځای برقراره اوسي او د تېسه کېدو په وخت کې بیا هر  
انسان د لوېدو په خوف سره ګډوډ کېږي البته که چېرې په یو پالان یا زین او کجاوه  
وغیره کې ناست وي نو د لوېدو د پيري څخه د لاحقیدو په وجه په هر حالت کې که  
که ختل وي که کښته کېدل اودس نه ماتېږي .

وَكَذَا الْإِعْمَاءُ وَالْجُنُونُ نَاقِضٌ وَإِنْ قَلَّ وَكَذَا السُّكْرُ وَحَدُّ السُّكْرِ أَنْ لَا يَعْرِفَ  
الرَّجُلُ مِنَ الْمَرْءَةِ أَنْ لَا يَعْرِفَ السَّمَاءَ مِنَ الْأَرْضِ وَقَالَ فِي الْمَحِيطِ إِنَّهُ إِذَا دَخَلَ فِي  
بَعْضِ مَشْيِهِ تَحَرُّكٌ فَهُوَ سُكْرَانٌ يُحْكَمُ بِنَقْضِ وَضُوءِهِ وَكَذَا الْقَهْقَهَةُ فِي كُلِّ صَلَاةٍ  
ذَاتِ رُكُوعٍ وَسُجُودٍ تَنْقِضُ الْوُضُوءَ وَالصَّلَاةَ جَمِيعًا سَوَاءً كَانَ عَامِدًا أَوْ نَاسِيًا وَإِنْ  
قَهْقَهَ فِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ أَوْ فِي سَجْدَةِ التَّلَاوَةِ لَا يَنْقُضُ وَضُوءُهُ وَإِنْ نَامَ فِي صَلَاتِهِ ثُمَّ  
قَهْقَهَ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ وَلَا يَنْقُضُ وَضُوءُهُ ذِكْرُهُ فِي الْأَصْلِ وَقَالَ فِي الْمَحِيطِ فَسَدَتْ

مَلُوتُهُ وَوُضُوئُهُ وَبِهِ أَخَذَ عَامَّةُ الْمُتَأَخِّرِينَ وَإِنْ قَهَقَهُ صَبِيٌّ فِي صَلَاتِهِ لَا يَنْقُضُ  
 وَضُوئَهُ وَأَمَّا التَّبَسُّمُ فَلَا يَنْقُضُ الْوُضُوءَ وَالصَّلَاةَ وَحَدُّ الْقَهْقَهَةِ قَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ  
 مَا يَظْهَرُ فِيهِ الْقَافُ وَالْهَاءُ وَيَكُونُ مَسْمُوعًا لَهُ وَلِجِزَائِهِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِذَا بَدَتْ  
 نَوَاجِذُهُ وَمَنَعَهُ عَنِ الْقِرَاءَةِ وَحَدُّ التَّبَسُّمِ مَا لَا يَكُونُ مَسْمُوعًا لَهُ وَلَا لِجِزَائِهِ  
 وَذَكَرَ فِي الْخَاقَانِيَّةِ التَّبَسُّمُ لَا يُبْطِلُ الْوُضُوءَ وَالصَّلَاةَ وَالضَّحْكُ يُفْسِدُ الصَّلَاةَ لَا  
 الْوُضُوءَ وَحَدُّ الضَّحْكِ أَنْ يَكُونَ مَسْمُوعًا لَهُ دُونَ جِزَائِهِ.

ژباړه: دغه ډول بې هوښي او لیونتوب اودس ماته وي چي څه هم کم وي او دغه  
 ډول د نشې او د نشه کېدو حد دادی چي نر او ښځي یا د آسمان او مځکي فرق نه  
 سي کولای او په محیط کي یې ویلي دي چي کله د هغه په تگ کي بې اختیاره  
 حرکت راسي نو هغه نشه دی د هغه د اودس د ماتېدو حکم به کول کیږي او دغه  
 ډول هر هغه لمونځ په کوم کي چي رکوع او سجده وي په قهقهه سره اودس او لمونځ  
 دواړه ماتېږي که په قصداً سره وي یا په ایره، که چېرې د جنازې په لمانځه یا په  
 سجده تلاوت کي قهقهه وکړي نو اودس نه ماته وي، که په لمانځه کي په خوب کي  
 قهقهه وکړي نو لمونځ فاسد سو او په دغه باندې د متاخرینو علماؤ عمل جاري دی.  
 که چېرې کوچنی هلک په لمانځه کي قهقهه وکړي نو اودس یې نه ماتېږي او تبسم  
 نه اودس ماته وي نه لمونځ، د قهقهې په حد کي ځيني وايي چي په کوم کي قاف او  
 ها ظاهره سي او خپله هم او ملگری یې هم واوري، ځينو ویلي دي چي کله هغه  
 غاښونه ظاهر سي او هغه د قرائت څخه ونیسي بند یې کړي، د تبسم حد دا دی چي  
 نه یې خپله واوري او نه یې د نژدې والا واوري او په خاقانیه کي مذکور دی چي  
 تبسم اودس او لمونځ دواړه نه باطل کوي او ضحک لمونځ فاسده وي اودس نه، د

ضحک تعريف دادی چي هغه يي خپله اورېدی سي او ملگری يې نه سي اورېدی .  
**تشرېح:** په بې هوښۍ سره هم اودس ماتېږي، د بې هوښۍ څخه د انسان قوت  
 مدرکه ډېر ضعیفه یا ځیني وخت بالکل معطله کیږي ځکه چي انسان خپله د خپل  
 ځان څخه بې خبره سي نو چي کله د خوب څخه اودس ماتېږي نو د بې هوښۍ څخه  
 په طریقي اولی ماتېږي ولي چي بیده انسان را پورته کوی سي او بې هوښه بیا د چا  
 په بیداره کولو سره په هوښ کي نه راځي، بې هوښي یو دماغي مرض دی چي هغه په  
 دماغ کي د غلیظ رطوباتو په جمع کېدو سره پیدا کیږي، چونکي دا یوه ناروغي ده  
 نو په انبیاء علیهم الصلوٰة والسلام باندې د بې هوښۍ راتلل صحیح دي او انبیاء  
 علیهم السلام د جنون څخه پاک دي .

په نشه کولو سره هم اودس ماتېږي مگر د نشې ځیني قسمونه په اثر کي سخت  
 دي او ځیني کم دي، ځکه پوښتنه پیدا کیږي چي نشه کله یو حد ته ورسېږي نو  
 ناقض د اودس ده؟ مصنف رحمۃ الله علیه په دې باره کي یو څو قولونه نقل کړي دي په هغو  
 کي مفتی به قول دادی چي د هغه په تگ کي د رفتار په وخت غیر اختیاري حرکت  
 یعنی قدم یي گډوډ سي، د غه ډول په کلام کي یې اختلاف واقع سي نو د هغه  
 اودس مات سو، دغه ډول یو داسي لمونځ چي په هغه کي رکوع وسجده وي نو قهقهه  
 وکړي نو د هغه اودس او لمونځ دواړه ماتېږي، د امام شافعي رحمۃ الله علیه او امام  
 احمد رحمۃ الله علیهما په نز قهقهه ناقض د اودس نه ده زموږ دلیل د معبد بن ابی معبد  
 الخزاعی رضی الله تعالی عنه د حدیث څخه وایي چي نبی کریم علیه السلام لمونځ  
 ورکوی نو یوړوند په لمانځه کي د شمولیت په اراده را روان وو چي په یوه کډي  
 کي ولوېدی په دې باندې ځینو خلکو په لمانځه کي وخندل نو علیه السلام وروسته  
 د لمانځه وویل ستاسو څخه چي چا په قهقهه وخندل نو هغه دي دواړه اودس او  
 لمونځ راوگرځوي.



ځينو خلکو په دې حديث باندې دا اشکال وارد کړي دي چې نه په مسجد نبوي کې څه کېدی وو او نه د صحابه کرام رضوان الله عليهم اجمعين په شان کې دا تصور کېدی سي چې هغوی د عليه السلام شاته د لمونځ کولو سره بلي خواته کتلي او خنډلای سي، مګر په لږ سوچ او فکر کولو سره دا اشکال په خپله دفعه کېږي چې په دې حديث کې داهم نه دي مذکور چې دا لمونځ په مسجد نبوي کې کېدی او د خدا والاسړي کېدی سي منافق وو يا يو نوی مسلم صحرايي سړی وو چې د لمانځه د ادب څخه په مکمل طور خبر نه وو نو په دې سره د صحابه کرامو رضي الله عنهم په شان کې هيڅ رد نه راځي، د خدا درې قسمه دي:

۱- تبسم: چې نه يې خپله اورېدلی سي او نه يې ملګری اورېدی سي، په دې سره اودس او لمونځ دواړه نه ماتېږي، ۲- ضحک: چې خپله يې واورې او ملګری يې نه واورې په دې سره فقط لمونځ فاسدېږي او اودس نه ماتېږي ولي چې دا د کلام په مرتبه کې دی په لمانځه کې او په کلام کولو سره فقط لمونځ فاسدېږي اودس نه ماتېږي، ۳- قهقهه: چې خپله يې هم واورې او ملګری يې هم واورې نو په دې سره لمونځ او اودس دواړه ماتېږي.

وَكَذَا الْمُبَاشَرَةُ الْفَاجِشَةُ نَاقِضَةٌ لِلْوُضُوءِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ خِلَافًا لِمُحَمَّدٍ وَهِيَ أَنْ يَمَسَّ بَطْنَهُ بَطْنَهَا أَوْ ظَهْرَهَا وَفَرْجُهُ مُنْتَشِرًا فَرْجَهَا مِنْ غَيْرِ حَائِلٍ وَأَمَّا مَسُّ الذِّكْرِ أَوْ كُلِّ شَيْءٍ مِمَّا مَسَّتْهُ النَّارُ لَا يَنْقِضُ الْوُضُوءَ عِنْدَنَا خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ وَلَوْ حَلَقَ الشَّعْرَ أَوْ قَلَّمَ الْأَظْفَارَ بَعْدَ مَا تَوَضَّأَ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ إِعَادَةُ الْوُضُوءِ وَلَا إِمْرَارُ الْمَاءِ عَلَيْهِ وَمَنْ تَيَقَّنَ فِي الْوُضُوءِ وَشَكَكَ فِي الْحَدَثِ فَلَا وَضُوءَ عَلَيْهِ وَمَنْ شَكَكَ فِي

الْوُضُوءُ وَتَيَقَّنَ فِي الْحَدَثِ فَعَلَيْهِ الْوُضُوءُ وَمَنْ شَكَّ فِي خِلَالِ الْوُضُوءِ فَعَلَيْهِ غَسْلُ  
مَا شَكَّ فِيهِ وَإِنْ شَكَّ بَعْدَ تَمَامِ الْوُضُوءِ فَلَا يَلْتَفِتُ مَا لَمْ يَتَيَقَّنْ.

ژباړه: دغه ډول مباشرت فاحشه د امام ابو حنيفه رحمته الله او د امام يوسف رحمته الله په نزد  
داودس ماتونکي ده په خلاف د امام محمد رحمته الله او هغه مباشرت فاحشه دادی چي  
نس يې د هغې په نس يا په ملا يې، يا دوه فرجونه سره يوځای سي بېله پردې، يا د ذکر  
مسحه کېدل، او هر هغه شی چي اور مسحه کړی وي په هغه سره اودس نه ماتيري زموږ په  
نزد خلاف ثابت دی امام شافعي رحمته الله، که چېرې يوسړي اودس درلودی نو يې سروخه  
وی يا يې نوکان کوچني کړي نو پرده باندي د اوداسه راگرځول نسته، او نه تويدل د اوبو  
سته، هغه څوک چي يقين يې وي د اوداسه مگر شک يې وي په ماتوالي کي چي ما  
اودس مات کړی دی که نه، نو پرده باندي اودس نسته، او هغه څوک چي شک يې وي په  
اوداسه کي مگر يقين يې وي په ماتولو کي نو پرده باندي اودس نسته، او هغه څوک چي  
شک يې سي د اوداسه په منع کي نو پرده باندي د هغه پرېول دي چي شک يې وي، که  
يې د اوداسه تر ختمېدو وروسته شک سي نو پرواه نه که يې تر هغه پوري چي يقين يې  
نسي.

## فصل في النجاسة الحقيقة

(دا فصل د نجاست حقيقي په بيان كي دي)

النَّجَاسَةُ عَلَى صَرْبَيْنِ نَجَاسَةٌ غَلِيظَةٌ وَنَجَاسَةٌ خَفِيفَةٌ أَمَّا النِّجَاسَةُ الْغَلِيظَةُ كَالْعَذْرَةِ وَالْبَوْلِ وَالْدَّمِ وَالْخُمْرِ وَنَجْوِ الْكَلْبِ وَلَحْمِ الْخِنْزِيرِ وَجَمِيعِ أَجْزَائِهِ وَلُحُومِ مَا لَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَذْبُوحًا بِالتَّسْمِيَةِ وَأَمَّا إِذَا ذُبِحَ بِالتَّسْمِيَةِ وَصَلَّى مَعَ لَحْمِهِ أَوْ جِلْدِهِ قَبْلَ الدِّبَاحَةِ فَيَجُوزُ إِلَّا جِلْدُ الْخِنْزِيرِ وَالْأَدَمِيِّ فَإِنَّهُ إِذَا ذُبِحَ بِالتَّسْمِيَةِ لَا يَظْهَرُ لَحْمُهُ وَلَا جِلْدُهُ وَلَوْ ذُبِغَ جِلْدُهُ فَفِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ عَنْ أَصْحَابِنَا أَنَّهُ لَا يَظْهَرُ وَعَلَيْهِ عَامَّةُ الْمَشَايِخِ وَرَوَى عَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّهُ يَظْهَرُ وَيَجُوزُ بَيْعُهُ أَمَّا الْأَرْوَاثُ وَالْأَخْشَاءُ فَكُلُّهَا نَجَسٌ نَجَاسَةٌ غَلِيظَةٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَعِنْدَهُمَا نَجَاسَةٌ خَفِيفَةٌ وَفِي غُنْيَةِ الْفُقَهَاءِ بَوْلُ الْحِمَارِ وَخُرْءُ الدُّجَاجَةِ وَالْبَطِّ نَجَسٌ غَلِيظَةٌ.

ژباړه: د نجاست دوه قسمونه دي ۱ نجاست غليظ، ۲ نجاسته خفيفه، غليظه لکه گندگی، بولي، وينه، شراب، د سپي باقی، د خنزير خوبښه، او د ده د تمام اجزاء او د هغو حيواناتو غوښي چي ماکول اللحم نه وي که چېرې په بسم الله سره نه وي ذبحه، او چي کله په بسم الله سره ذبحه سي او څوک چي د دې ټوښه يا د چمېړي يا د دباغت څخه ترمخه لمونځ وکړي نو لمونځ يې جائز دی مگر خنزير او انسان چي کله په بسم الله سره ذبحه کړل سي نو هم د دوی غوښه او چمېړه نه سي حلالېدی، که چېرې د دې چمېړي دباغت يې کړی وي نو زموږ د اصحابو په ظاهر روايت کي دی چي هغه نه پاکيږي او په دغه قول باندي عام فقهاء دي، د امام يوسف رحمته الله عليه څخه

روایت کړل سوي دي چي پاکيږي او د دې بيعه جائز ده، خوشائي او گوډر وغيره ټول د حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله عليه په نز نجاست غليظه دي او د دوی دواړو صاحبين په نز نجاست خفيفه دي، په غنية الفقهاء کي دی چي د خره بولي، د چرگي او ايلي گندگي ټول نجاست غليظه دي .

**تشریح:** مصنف رحمته الله عليه چي کله د نجاست حکمي د بيان څخه فارغه سو نو د نجاست حقيقي په بيان کولو سره وايي چي د نجاست حقيقي دوه قسمونه دي ۱ نجاست غليظه چي د هغه مختلف مثالونه په متن کي پيش کړه سوه، په عربي لغت کي نجاست د موته پند، او د سخت په معنی کي مستعملیږي، په کتب فقهه کي د غلاظت سره چي کله د نجاست صفت راسي نو د شدت او سختۍ په معنی کي وي يعني هغه نجاست چي په شدت سره د لمانځه کول منعه کوي لکه بولي وينه او يا داسي بل شی د نجاست غليظه په مثالو کي دي، د مصنف رحمته الله عليه څخه يې نجوالکلب بيان کړی دی نجو په لغت کي پاخانه او گوز ته ويل کيږي او دلته مراد قی وهل دي ولي چي د سپي پاخانه، بولي ويزار د گندگۍ په عموم په خپله اول راغلي دي.

دغه ډول د هغه حيواناتو غوبښه هم د نجاست غليظه په حکم کي ده چي د هغه غوبښه خوړل حلال نه وي البته که چېري د بسم الله په ويلو سره يې ذبحه کی نو صرف د جواز لمانځه تر حد پوري پاکيږي او خوړل يې بيا هم حرام دي، که چېري د چا په جيب کي د داسي خره غوبښه پرته وي چي هغه په بسم الله ويلو سره په شرعی طريقه سره ذبح کړل سوی وي او لمونځ وکړي نو لمونځ يې جائز دی ولي چي د پاکېدو لپاره دا ضروري نه ده چي هغه د خوراک لپاره هم حلال وي لکه څنگه چي خاوره پاکه ده مگر خوراک يې جائز نه دی .

وَأَمَّا النَّجَاسَةُ الْخَفِيفَةُ كَبُولِ مَا يُؤْكَلُ لَحْمٌ وَخُرْءٌ مَا لَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ مِنَ الطُّيُورِ فِي رَوَايَةِ الْهِنْدَوَانِيِّ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ كِلَاهُمَا طَاهِرَانِ وَأَمَّا بَوْلُ الْهَرَّةِ فَيُنِ ظَاهِرُ الْمَذْهَبِ نَجَسٌ نَجَاسَةٌ غَلِيظَةٌ وَأَمَّا خُرْءٌ مَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ مِنَ الطُّيُورِ سِوَى الدُّجَاجَةِ وَالْبَطِّ وَالْأَوْزِ فَطَاهِرٌ كَالْحَمَامَةِ وَالْعَصْفُورِ وَنَحْوِهَا بِالْإِجْمَاعِ وَلَوْ وَقَعَ فِي الْمَاءِ لَا يُفْسِدُهُ وَكَذَا بَغْرَةُ الْفَارَةِ إِذَا وَقَعَ فِي الدُّهْنِ لَا يُفْسِدُهُ إِذَا كَانَ قَلِيلًا لِعُمُومِ الْبُلْوَى الْبَيْضَةِ إِذَا وَقَعَتْ مِنْ بَطْنِ الدُّجَاجَةِ فِي الْمَاءِ أَوْ فِي الْمِرْقَةِ لَا يُفْسِدُهُ وَكَذَا السُّخْلَةُ وَالْإِنْفَخَةُ إِذَا خَرَجَتْ مِنْ شَاةٍ مَيْتَةٍ لَا يُفْسِدُهُ.

**ژباړه:** نجاست خفيفه چي کوم دی لکه څنگه چي د هغه حيواناتو بولي چي د هغه غوبه خوړل کيږي او د دغه مرغانو گندگي چي د هغه غوبه نه خوړل کيږي په روايت د هندواني د امام ابو حنيفه رحمه الله څخه، او امام محمد رحمه الله وايي چي دواړه پاک دي، د پيشي بولي په ظاهر مذهب کي نجاست غليظه دي، د هغه مرغانو گندگي د کوم چي غوبه خوړل کيږي ماسواي د چرگي څخه، ايلي او مرغابي پاک دي لکه څنگه چي کوتره او چوگکه او د دوی په مثل نور مرغان بالاتفاق که چيري په اوبو کي ولوېږي نو نه يې فاسده وي، دغه ډول که چيري د موږک بچي په غوړو کي ولوېږي نو نجس نه دي چي کله کم وي د عموم بلوی په وجه، اگي چي کله د چرگي څخه په اوبو يا په بنورو کي ولوېږي نو نه يې نجسه وي دغه ډول د بزې سیرلی او د هغه د معدې ورېره چي گله د مړې بزې څخه ووزي نو نه يې مرداره وي.

**تشریح:** د نجاست حقيقي دوهم قسم نجاست خفيفه دی، د خفيف معنی ده د سپک او دا نجاست هم د غليظه په مقابله کي د اثر کولو په اعتبار سره سپک دی.

نجاست خفیفه لکه د هغه حیواناتو بولي د کومو غوښه چي حلاله ده لکه غوا، غوایی او پسه وغیره او دا د شیخینو رحمهم الله قول دی د امام محمد رحمته الله علیه په نزد دوی بولي پاکي دي او د هغوی دلیل د عرنيینو حدیث دی چي علیه السلام هغوی ته د صدقي د حیواناتو د متيازو څښلو حکم کړی وو، شیخین وايي چي د عرنيینو علاج علیه السلام ته د وحي په ذریعه معلوم سوی وو او د علاج په طور يي د متيازو څښلو حکم ورکړی وو، علیه السلام د عام حکم د متيازو څخه د ځان شغورلو حکم کړی دی او ویلي يې دي چي د متيازو څخه ليري اوسئ ولي چي عام عذاب د قبر د دې څخه پیدا کيږي.

دا حدیث په امام محمد رحمته الله علیه باندې حجت دی ولي چي محرم مقدم وي پر محلل او د دې متيازو څخه اعراض هم ممکن دی ځکه چي په عموم بلوی کي هم نسته او د پيشي بولي هم د نورو حیواناتو په مثل مرداري دي، ځينو علماء وو د عموم بلوی په تحت د پيشي بولي پاکي شميري، صاحب د فتح القدير وايي چي د وچوولپاره په غوړولو کپړو باندې که چېرې پيشي بولي وکړي نو د عموم بلوی په تحت به پاکي وگنډل سي، په نورو لوبڼو کي که چېرې متيازي وکړي نو نجسي کيږي ولي چي د لوبڼو په يوشي سره پټول محفوظول ممکن دي، نو د دې لپاره په عموم بلوی کي نه دي.

دغه ډول د هغه مرغانو گندگي د کومو غوښه چي حلاله ده لکه کوتره وغیره پاکه ده ولي چي د ډېر وخت څخه کوترې په مسجدو او په نورو مقدسو مقاماتو کي پالل کيږي، په حرمينو شريفينو کي هم کوترې په ډېر تعداد کي دي او د هغوی د گندگي څخه اعراض ممکن نه دی، دغه ډول که چېرې په طعام کي د موبړک گندگي ولوپېږي او دومره زیاته نه وي چي په طعام کي د هغو بوی او ذائقه محسوسه سي نو د عموم بلوی په وجه پاک دی. په متن کي مصنف رحمته الله علیه دوه نومونه ۱ سخله او ۲ انفخه

ډگر کړي دي، سخله د بزې نوزايدة بچي ته ويل کيږي اوس مصنف رحمته الله عليه وايي چي که چيري د بزې دا تازه پيدا سوي بچي د يوې مړې بزې څخه په راوتلو سره په اوبو کي ولوېږي نو د امام ابو حنيفه رحمته الله عليه په نزدا اوبه نه دي مرداري که څه هم په دې بچي باندې څه رطوبت موجود وي دغه ډول چي کله د بزې کوچنی بچي تازه شدي خوري او د څه بل شي د خوړلو قابل نه وي نو صرف دا شدي په معده کي جمع کيږي او د پوڅو پر ځای دغه د شيدو اجزاء په مجتمع شکل کي راوړي چي هغه ته په عربي کي انفخه ويل کيږي، چي د هغه اردو معنی موږ د کتب لغت په مدد سره په وېرو باندې کړيده نو دا د معدې څخه راوتلي وړېه د امام ابو حنيفه رحمته الله عليه په نز نجس نه دي او اوبه نه پاکه وي.

وَأَمَّا الْمَاءُ الْمُسْتَعْمَلُ فَنجس نجاسة غليظة عند أبي حنيفة وعند أبي يوسف نجس نجاسة خفيفة وعند محمد طاهر غير طهور وبه أخذ أكثر المشايخ وعليه الفتاوى والماء المستعمل كل ما أُرِيْلَ بِهِ حَدَثٌ أَوْ اسْتُعْمِلَ فِي انْبَدَنِ عَلَى وَجْهِ الْقُرْبَةِ لَا عَلَى وَجْهِ تَبَرُّدِ الْأَعْضَاءِ إِمْرَأَةٌ غَسَلَتْ الْقِدْرَ أَوْ الْفِطَاءَ أَوْ يَدَهَا مِنَ الْوَسْخِ أَوْ الْعَجِينِ لَا يُصِيرُ الْمَاءُ مُسْتَعْمَلًا.

ژباړه: مستعملي اوبه د امام ابو حنيفه رحمته الله عليه په نز نجاست غليظه او د ابويوسف رحمته الله عليه په نز نجاست خفيفه دي، د امام محمد رحمته الله عليه په نز خپله پ کي دي او په پاکونکي نه دي، په دغه باندې د اکثرو علماؤ عمل او په دغه باندې فتوی ده او مستعملي هر هغه اوبه دي چي په هغه سره يو حدث ليري کړل سوي وي يا په جسم باندې لپاره د حصول د ثواب استعمال سوي وي نه د گرمۍ ليري کولو لپاره استعمال سوي وي، يوې ښځي په ډيگ يا تالي کي خپل لاسونه د خيري يا د وړو

څخه پرېولل نو په دې سره اوبه نه مستعملي کيږي .

**تشرېح:** په کومو اوبو سره چې بې اودسه سړی اودس وکړي يا د جنابت څخه پاکي حاصله کړي نو دا اوبه مستعملي گڼل کيږي چې کله يو سړی مثلاً د لاس پرېوللو په وخت کې د گوتو د سرو څخه د څنگلو و طرف ته اوبه توی کړي نو دا د لاسو څخه ولويږي او په مځکه ولاړي سي نو د مستعملي کيدو حکم يې کيږي تر هغه وخته پوري چې په انساني جسم باندې وي مستعملي نه دي نو د دې لپاره که چېرې په لاسو باندې موجودو اوبو باندې د سر مسحه وکړل سي نو جائز ده، دغه ډول که چېرې څوک يو لوبنی پرېولي او د لوبني پرېولو وروسته د لاسو خپرې پرېولي او په لاسو په لوبنو باندې تر مخه څه نجاست نه وو موجود او نه د لاس پرېولو والا محدث وي نو په دې سره هم اوبه نه مستعملېږي دغه ډول که چېرې جنب يا محدث سړی د لټولو لپاره په لوبني کې لاس داخل کړي او په لاسو باندې يې حقيقي نجاست نه وي نو اوبه پاکي دي دغه ډول که چېرې يو بې اودسه سړی د اودس بغيره نور اعضاء پرېولل نو د صحيح قول مطابق په دې سره اوبه نه مستعملي کيږي او په دې سره اودس کول جائز دي، که چېرې د غسل کولو په وخت کې په لوبني کې د جسم څخه د مستعملو اوبو څاڅکي ولويږي نو په دې سره اوبه نه نجسي کيږي البته که چېرې دا اوبه په زيات مقدار کې په لوبني کې ولويږي نو په دې اوبو سره دي غسل نه کوي د مستعملو اوبو څښل مکروه دي البته مستعملي او نجسي اوبه حيواناتو ته د ورکولو يا فصولته د ورکولو لپاره په استعمال کې راوړل جائز دي، د مفتی به قول مطابق مستعملي اوبه خپله پاکي دي او پاکونکي نه دي

وَكُلُّ إِهَابٍ دُبِغَ فَقَدْ طَهَرَ جَاذَتْ الصَّلَاةُ مَعَهُ إِلَّا جِلْدُ الْخَنْزِيرِ وَالْأَدَمِيَّ وَذَكَرَ فِي الشُّرْحِ كُلَّ حَيَوَانٍ إِذَا دُبِغَ بِالتَّسْبِيَةِ طَهَرَ جِلْدُهُ وَلَحْمُهُ وَشَحْمُهُ وَجَبِنُ عَجَازِهِ



يَوْمِ الْخِزْيِيرِ وَالْأَدَمِيَّ سَوَاءٌ كَانَ مَأْكُولُ اللَّحْمِ أَوْ غَيْرَ مَا كُولِ اللَّحْمِ وَجِلْدُ الْأَدَمِيَّ إِذَا وَقَعَ مَقْدَارُ ظَفْرِ فِي الْمَاءِ يُفْسِدُ الْمَاءَ وَالظُّفْرُ إِذَا وَقَعَ بِنَفْسِهِ لَا يُفْسِدُ وَفِي الْخَاقَانِيَّةِ كُلَّمَا كَانَ سُورُهُ نَجَسًا لَا يَظْهَرُ لَحْمُهُ وَشَحْمُهُ وَجِلْدُهُ بِالزَّكَاةِ وَعَنْ مُحَمَّدٍ جِلْدُ الْكَلْبِ وَالذِّئْبِ يَظْهَرُ وَعَصَبُ الْمَيْتَةِ وَعَظْمُهَا وَقَرْنُهَا وَرِيشُهَا وَصُوفُهَا وَظَفَرُهَا وَشَعْرُهَا طَاهِرٌ إِذَا لَمْ يَكُنْ عَلَيْهَا دُسُومَةٌ وَأَمَّا جِلْدُ الْفِيلِ فَيَظْهَرُ بِالذِّبَاغَةِ وَعَظْمُهُ طَاهِرٌ يَحْجُوزُ بَيْنَهُ إِلَّا عِنْدَ مُحَمَّدٍ وَرَوَى عَنْ مُحَمَّدٍ امْرَأَةٌ صَلَّتْ وَفِي عَنْقِهَا قَلَادَةٌ عَلَيْهَا سَنُّ أَسَدٍ أَوْ كَلْبٍ أَوْ ثَعْلَبٍ جَازَتْ صَلَوَتُهَا بِخِلَافِ الْأَدَمِيِّ وَالْخِزْيِيرِ وَذَكَرَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ الْأَسْبَاغِيُّ فِي شَرْحِهِ السَّنَجَابُ إِذَا أُخْرِجَ مِنْ دَارِ الْحَرْبِ إِلَيْنَا وَعِلِمَ أَنَّهُ مَذْبُوعٌ بِوَدَعِ الْمَيْتَةِ لَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ بِهِ مَا لَمْ يُغْسَلْ وَإِنْ عِلِمَ أَنَّهُ مَذْبُوعٌ بِشَيْءٍ طَاهِرٍ جَازَتْ الصَّلَاةُ بِهِ وَإِنْ لَمْ يُغْسَلْ وَإِنْ شَكَّ فَالْأَفْضَلُ أَنْ يُغْسَلَ.

**ژباړه:** هر هغه پوست چي رنگ سي حلال دی او لمونځ ورسره روادی، مگر نه د خنزیر او انسان پوست، په شرحه اسیجابی کي ذکر سوي دي چي هر حیوان کله په بسم الله سره ذبحه کړل سي نو د هغه پوست، غوښه، وازگه او ټوله اعضائي پاکيږي بغیر د خنزیر او انسان څخه، که د هغه غوښه خوړل کیږي او که نه، د انسان پوست که چېرې د یو نوک په مقدار په یولونښي کي ولویږي نو اوبه ناپاکي کوي، که چېرې نوک خپله ولویږي نو نه ناپاکي کیږي، په خاقانیه کي ذکر دي چي د هر هغه شي پسخورده ناپاکه وي نو په ذبحي کولو سره د هغه پوست، غوښه او وازگه نه

پاکیري، د امام محمد رحمته الله علیه څخه روایت دی چي د سپي یا د لیوه پوست په ذبح  
 بسم الله سره پاکیري، د مردار سوي حیوان پلې، هډوکي، شکر، وزر، وړی، نوکان او  
 ورېښتان پاک دي تر هغه وخته پوري چي په هغو باندي غوړیزگي نه وي، د فیل  
 پوست په رنگ سره پاکیري، د امام محمد رحمته الله علیه څخه ماسوای نور د ټولو په نزد هغه  
 هډوکي پاک دي او د دوی بیعه جائز ده، د امام محمد رحمته الله علیه څخه روایت سوی دی  
 چي یوه ښځه لمونځ وکړي او د هغې په غاړه کي داسي هار وي چي هغه د شیر  
 پي یا د گیدري غاښونه وي نو د هغې لمونځ جائز دی په خلاف د انسان او خنزیر  
 شیخ الامام الاسبانکتی په خپله شرحه کي ذکر کړي دي چي د موږې پوست چي کله  
 د دار الکفر څخه زموږ و طرف ته در آمد کړل سي او دا څرگنده وي چي مردار په  
 سپیدو سره د دې د باغت کړل سوی دی نو په دې باندي لمونځ نه دی جائز تر هغه  
 وخته پوري چي پرې نه وي او چي کله دا معلومه وي چي په پاک شي سره يي د دې  
 د باغت کړی دی نو پر هغه بغیر د پرېولو لمونځ جائز دی که چېرې مشکوک وي نو  
 بهتره ده چي پرېول سي .

**تشریح:** د انسان او خنزیر بغیره نور د ټولو حیوانانو پوستونه په د باغت سره  
 پاکیري او په دوی سره لمونځ کول جائز دي که څه هم د اغوستلو په حالت کي وي یا  
 د مصلی په طور استعمال کړل سي او د پوست د باغت دادی چي هغه د اډول وچ کړل  
 سي چي د هغه بوی او مردار رطوبات يي ټوله ختم سي، چي د هغه طریقه په آئنده  
 عبارت کي به بیان سي، چونکي خنزیر نجس العین دی نو د دې لپاره د هغه پوست په  
 د باغت سره هم نه پاکیري، انسان اشرف او عزتمند دی د دې لپاره د هغه دیوه جز،  
 څخه ګټه اخیستل نه ده جائز، که چېرې یو حیوان مردار سي نو د هغه ورېښتان،  
 وزرونه، وړی، هډوکي نوکان او پوست په استعمال کي راوړل کېدی سي لکه چي د  
 عبدالله بن عباس رضی الله عنه په روایت کي دي چي رسول الله صلی الله علیه و سلم

مرداره غوښه حرامه کړي ده او د هغه په ورېښتانو او وږۍ کې هېڅ قباحت نسته، دغه ډول د حضرت انس رضي الله عنه څخه روايت دی چې عليه السلام به د فيل د هډوکو څخه په جوړي سوي ډيمونږي باندې خپل سرمبارک ډيمونږ کوی او په دې احاديثو کې دا مسئله اظهر من الشمس ده چې د مردارو حيواناتو د دغو اجزاء وو څخه ګټه اخستل روادي چې په هغه کې په حالت د ژوند هم د زندګۍ حلول نه وي جائز.

وَالدِّبَاغَةُ عَلَى صَرْبَيْنِ حَقِيقَتُهُ وَحُكْمِيَّةُ فَالْحَقِيقَتُهُ أَنْ يُدْبَغَ بِشَيْءٍ ظَاهِرٍ كَالْعُفْصِ وَالسَّبْخَةِ وَغَيْرِهِمَا وَلَوْ أَصَابَهُ الْمَاءُ بَعْدَ الدِّبَاغَةِ الْحَقِيقَتِيَّةِ فَابْتَلَنَ لَا يَعُودُ نَجَسًا أَمَّا الْحُكْمِيَّةُ فَأَنْ يُخْرَجَ الْجِلْدُ عَنْ حُكْمِ الْفَسَادِ إِمَّا بِالتَّثْرِيبِ أَوْ بِالتَّشْيِيسِ أَوْ بِالْقَائِيَةِ فِي الرِّيحِ وَلَوْ أَصَابَهُ بَعْدَ الدِّبَاغَةِ الْحُكْمِيَّةِ مَاءٌ فَابْتَلَنَ فَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ فِيهِ رَوَايَتَانِ رَوَايَةٌ يَعُودُ نَجَسًا وَفِي رَوَايَةٍ لَا يَعُودُ نَجَسًا وَكَذَا الثُّوبُ إِذَا أَصَابَهُ الْمَتَى فَفُرِكَ وَكَذَا الْأَرْضُ إِذَا أَصَابَهَا نَجَاسَةٌ وَجَفَّتْ وَكَذَا الْبُيْرُ إِذَا تَنَجَّسَتْ فَغَارَتْ ثُمَّ عَادَ مَائُهَا وَفِي فَتَاوَى قَاضِي خَانَ أَنَّ الْأَظْهَرَ فِي الْبُيْرِ أَنْ يَعُودَ نَجَسًا وَذَكَرَ فِي الْمُحِيطِ الْأَظْهَرُ أَنْ لَا يَعُودَ نَجَسًا.

**ژباړه:** دباغت پر دوه قسمه حقيقي او حکمي باندې مشتمل دی، دباغت حقيقي دادی چې په یو پاک شي لکه گل مازو او شوره وغيره سره دباغت وکړل سي که چيري د دباغت حقيقي وروسته پوست په اوبو سره لوند سي نو دوباره نه پکيري، او حکمي دادی چې پوست د نجاست څخه په خاوري مرلو سره يا په لمر کې وچېدو يا په هوا کې اچولو سره وچ کړل سي که چيري د دباغت حکمي وروسته په اوبو سره لوندسي نو د حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله څخه په دې باره کې دوه روايت دي، په

يوه روايت کي پاک او په دوهم کي ناپاکيزي، د غه ډول په کالو باندي د منږ لگيدو وروسته وموړل سي، او مخکي ته چي کله نجاست ورسيزي او وچ سي، دغ ډول شاه د ناپاکيدو وروسته چي کله د هغه اوبه لاندي سي او بيا را وگرځي، په فتاویٰ قاضیخان کي دي چي په شاه کي ډېر ظاهر قولونه دادي چي ناپاکيزي او په محيط کي دی چي ډېر قولونه دادي چي دوباره نه پاکيزي .

**تشریح:** مصنف رحمته الله عليه په دې عبارت کي د دباغت د اقسامو بيانولو سره وايي چي د باغت پر دوه قسمه دي، د پوست رنگول او وچول د پاکو دوايانو په ذريعه سره چي کيزي لکه د کيکريج او پانوسره، په مالگي سره، يا د شوره وغيره سره چي کيزي نو دا دباغت حقيقي دی که چېري بغير د دوايانو صرف په خاوري وهلو سره يا د لمر په ذريعه سره کيزي نو دا دباغت حکمي دی، دباغت صرف د احنافو رحمهم الله په نز معتبر دی، په کالو باندي د مني لگيدو وروسته که چېري وچ سي نو صرف دې وموړل سي، د هغه وروسته چي بيا کپړه په اوبو سره لنده سي نو دوباره نه پاکيزي، د مخکي، پوست، او شاه په باره کي مفتی به قول دادي چي دوباره نه پاکيزي .

## فصل في البير

(دافصل د شاه په بيان كي دي)

اِذَا وَقَعَتْ فِي الْبَيْرِ نَجَاسَةٌ نَزَحَتْ وَكَانَ نَزْحُ مَا فِيهَا مِنَ الْمَاءِ طَهَارَةً لَهَا وَإِنْ وَقَعَتْ فِيهَا فَارَةٌ أَوْ عَصْفُورَةٌ أَوْ نَحْوُ هُمَا ثُمَّ مَاتَتْ يُنَزَّحُ مِنْهَا عَشْرُونَ دَلْوًا إِلَى ثَلَاثِينَ وَإِنْ مَاتَتْ فِيهَا حِمَامَةٌ أَوْ دُجَاجَةٌ أَوْ سِنُورٌ يُنَزَّحُ مِنْهَا أَرْبَعُونَ دَلْوًا أَوْ خَمْسُونَ إِلَى سِتِّينَ وَإِنْ مَاتَتْ فِيهَا شَاةٌ أَوْ كَلْبٌ أَوْ أَدَمِيٌّ أَوْ خَنْزِيرٌ يُنَزَّحُ جَمِيعُ الْمَاءِ وَكَذَا يُنَزَّحُ إِنْ اسْتُخْرِجَ الْكَلْبُ وَالْخَنْزِيرُ حَيًّا وَإِنْ لَمْ يُصَبْ فَمِنْهُ الْمَاءُ وَكُلُّ حَيَوَانٍ إِذَا أُخْرِجَ حَيًّا وَقَدْ أَصَابَ الْمَاءُ فَمِنْهُ يُنْظَرُ إِنْ كَانَ سُورُهُ طَاهِرًا لَا يَتَنَجَّسُ الْمَاءُ وَلَكِنْ لَا يَتَوَضَّأُ بِهِ إِحْتِيَاكًا وَإِنْ تَتَوَضَّأَ جَازَ وَإِنْ كَانَ سُورُهُ نَجَسًا يُنَزَّحُ كُلُّهُ وَإِنْ كَانَ سُورُهُ مَكْرُوهًا يُنَزَّحُ عَشْرُونَ دَلْوًا وَنَحْوَهَا إِحْتِيَاكًا وَإِنْ كَانَ سُورُهُ مَشْكُوكًا يُنَزَّحُ كُلُّهُ أَيْضًا كَذَارُوى عَنْ أَبِي يُوسُفَ فِي الْفَتَاوى وَإِنْ انْتَفَخَ الْحَيَوَانُ فِيهَا أَوْ تَفَسَّخَ يُنَزَّحُ جَمِيعُ مَا فِيهَا مِنَ الْمَاءِ صَغُرَ الْحَيَوَانُ أَوْ كَبُرَ وَإِنْ وَجَدُوا فِيهَا فَارَةً مَيْتَةً وَلَا يَدْرُونَ أَنَّهَا مَتَى وَقَعَتْ لَمْ يَتَفَسَّخْ وَلَمْ يَنْتَفِخْ أَعَادُوا صَلَوةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ إِذَا كَانُوا تَوَضَّأُوا مِنْهَا وَغَسَلُوا كُلَّ ثَمَرٍ أَصَابَهُ مَاءُهَا وَإِنْ كَانَتْ انْتَفَخَتْ أَوْ تَفَسَّخَتْ أَعَادُوا صَلَوةَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَلَيَّا لِيْنَهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَا لَيْسَ عَلَيْهِمْ إِعَادَةُ شَيْءٍ حَتَّى يَتَحَقَّقُوا أَنَّهَا مَتَى وَقَعَتْ.

ترجمه: چي کله په شاهه کې نجاست ولويږي نو را ايستل کيږي به او موجودي اوبه

را ایستل د څاه لپاره هم پاکي ده، که چېرې په څاه کې موبک یا چوغکه او د دې پر  
 مثل یو بل شی ورو لویږي او مړ سې نو د شلو څولغو څخه بیا تر دېرشو څولغو  
 پورې به را ایستل کیږي، که کوتره، چرگه، پیشې په هغه کې مړه سې نو د څلویښت  
 یا پنځوسو څخه تر شپیتو پورې څولغې به را ایستل کیږي، او که چېرې په هغه کې  
 بزه، سپی، انسان یا خنزیر مړ سې نو ټولې اوبه به را ایستل کیږي، دغه ډول به ټولې  
 اوبه را ایستل کیږي که چېرې سپی او خنزیر ژوندی راویستل سې که څه هم د  
 هغوی وځولو ته اوبه نه وي رسېدلې، هر حیوان چې کله ژوندی راویستل سې او  
 اوبه د هغه څولې ته نه وي رسېدلې تر کتل کیږي که چېرې د هغه پسخورده پاکه وي  
 نو اوبه نه نجسي کېږي مگر په هغو دې احتیاطاً اودس نه کوي که چېرې وکړل سې  
 نو جائز دی، او که پسخورده یې ناپاکه وي نو ټولې اوبه را ایستل کیږي، که چېرې  
 یې پس خورده مکروه وي نو احتیاطاً شل څولغې یا د هغوی په مقدار کې دې  
 وباسل سې، که چېرې یې پسخورده مشکوکه وي نو ټولې اوبه را ایستل کیږي، دغه  
 ډول د ابویوسف رحمته الله علیه څخه په فتاوی کې مروي دي، که چېرې حیوان په هغه کې په  
 پرسیدو سره ټکړې ټکړې سې نو ټولې اوبه را ایستل کیږي که څه هم حیوان کوچنی  
 وي او که غټ، او که چېرې په هغه کې مړسوی موبک پیدا کړي او معلوم نه وي چې  
 د څه وخت څخه پرورت دی او نه رزه رزه سوی یې او نه پرسېدلی یې نو د یوې ورځې  
 او شپې لمونځونه دي زاوگرځوي که چېرې یې په دې اوبو سره اودسونه کړي وه. او  
 هغه ټوله شیان دي پرېوړلي چې په دې اوبه سره یې پرېوړلي وه، او که په پرسېدو سره  
 زره رزه سوی وي نو د حضرت امام ابوحنیفه رحمته الله علیه په نزد درو ورځو او شپو لمونځه  
 دي راوگرځوي، صاحبین وايي چې ترڅه وخته پورې دا ثابت نه وي چې کله ور  
 لوېدلی دی نو پر هغوی باندي هیڅ اعاده نسته.

**تشریح:** چونکې د څاه نجاست هم نجاست حقيقي دی د دې لپاره مصنف رحمته الله علیه :

نجاست حقيقي بيان كولو وروسته د شاه احكام بيانول شروع كړل، مصنف رحمته الله عليه وايي چې كله په شاه كې يو نجاست ولوېږي نو د شاه اوبه به را ايستل كيږي د اوبو را ايستلو وروسته د شاه ديوالونه، خولغه او رسي په خپله پاكېږي، نجاست كله كوچنی وي او كله غټ په دا لحاظ مصنف رحمته الله عليه د رواياتو صحيحو په رڼا كې وايي چې كه چېرې په شاه كې موږك، چوغكه يا د جسامت په لحاظ د دوی په مثل يوشی ولوېږي نو په وجوبي لحاظ به شل خولغې راباسي البته د شلو خولغو پورې را ايستل مسحتب دي .

دغه ډول په متن كې ذكر سوي دي چې اول عدد په طريقه د وجوب او دوهم عدد په طريقه د استحباب دی، او پوه سه انسان كه چېرې په شاه كې ولوېږي او مړ سي نو د لوېدلي شي د را ايستلو وروسته د شاه ټولي اوبه را ايستل ضروري دي لكه څنگه چې امام دار قطني رحمته الله عليه په ابن سيرين كې د ابن سيرين څخه روايت كړی دی چې يو جشي د آب زم زم په شاه كې ولويدی مړ سو نو حضرت ابن عباس رضي الله عنه د جشي د را ايستلو حكم وكړ او دا حكم يې هم وكړ چې د شاه اوبه راوباسی د زم زم د اوبو را ايستلو سره چې كله د حجر اسود له طرف څخه بهيدونكي چينه غالبه سوه نو ده په تاراو په سكه ويلي كولو سره د بندولو حكم يې وكړ حتی چې د شاه صفايي وسوه نو يايي چشمه جاري كړه، البته فقهاء كرامو د هغه شاه په باره كې چې د كوم خالي كول ممكن نه وي ويلي دي چې د انسان، سپي، او پسه وغيره په صورت كې د دوو سوو خولغو په را ايستلو سره شاه پاكېږي چې د هغه بيان په را روان عبارت كې راځي، د شاه خولغه درميانه پكار ده نه ډېره غټه وي او نه ډېره كوچنۍ، ځيني فقهاء وايي چې په كومه خولغه د متوسط دانې والا غله يوه صاع راتلای سي نو دغه خولغه د شاه په پاكولو كې معتبره ده او كه چېرې سپي، خنزير ژوندی ه راووزي يا هم ټولي اوبه را ايستل ضروري دي كه څه هم د هغو و خولې ته اوبه نه وي

رسېدلي، خنزير خو د دې لپاره چي هغه نجس العين دی او دغه ډول سپی هم د ځينو علماؤ په نز نجس العين دی اگرچي د صحيح قول په مطابق صرف نجس دی لکه څنگه چي صاحب هدايه په دې تصريح کړي ده د خنزير او سپي علاوه چي بل حيوان په اوبو کي ولويږي او ژوندی راوباسل سي او اوبه د هغه د خولې پوري رسېدلي وي نه به کتل کيږي که چېري د هغه پسخورده پاکه وي نو اوبه هم پاکي دي مگر احتياطاً په دغه اوبو دي اودس نه کوي ولي چي کيدی سي په دغه حيوان باندې نور ظاهري نجاست هم وو، که چېري پسخورده نجسه وي نو د ټولو اوبو را ايستل ضروري دي، که پسخورده مکروه وي نو دي شل څولغې راوباسل سي که چېري پسخورده مشکوکه وي نو د نجس ډول ټوله اوبه دي راوباسي ولي چي په عدم طهوريت کي دواړي برابري دي .

که چېري يو حيوان په شاه يا په ټانکۍ کي پرسېدلی يا ټوکړې ټوکړې پيدا سي او دا معلومه نه وي چي د څه وخت څخه ورلوېدلی دی نو د حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله په نز په درو ورځو او شپو کي په دغه اوبو سره چي يې څومره لمونځونه کړي وي د هغو راگرځول ضروري دي ولي چي د حيوان پرسېدل د دې خبري دليل دی چي دا په اوبو کي د ډېرو ورځو څخه لوېدلی دی او د کثير ورځو قليل مقدار درې ورځي دی، د دې لپاره فقط د درو ورځو لمونځونه راگرځول کافي دي او صاحبين رحمهم الله وايي چي کېدی سي دا حيوان په مټکه پرسېدلی وي هوا يا يو مرغه دی په دې اوبو کي اچولی وي نو ترڅه وخت پوري چي په يقين سره معلومه نه وي تر هغه وخته پوري په داخلگو د لمونځو راگرځول واجب نه دي.

وَإِذَا وَقَعَتْ بَغْرَةٌ أَوْ بَغْرَتَانِ مِنْ بَعْرِ الْإِبِلِ وَالْغَنَمِ فِي الْبَيْرِ فَأُخْرِجَتْ قَبْلَ التَّفْشِخِ لَمْ يَتَنَجَّسْ وَإِنْ وَقَعَتْ وَأُخْرِجَتْ بَعْدَ التَّفْشِخِ يَتَنَجَّسُ الْبَيْرُ وَإِنْ وَقَعَتْ فِي اللَّبَنِ



وَقَتَّ الْحَلْبُ فَأُخْرِجَتْ حَيْنٌ وَقَعَتْ لَمْ يَتَنَجَّسْ اللَّبَنُ أَيْضًا وَإِنْ أُخْرِجَتْ بَعْدَ  
تَفْسُخِهِ يَتَنَجَّسُ اللَّبَنُ إِسْتِحْسَانًا وَرَوَى عَنْ أَبِيهِ (رح) الْبِعْرَةُ إِذَا كَانَتْ يَابِسَةً  
لَمْ تُفْسِدِ الْمَاءَ مَا لَمْ يَسْتَكْثِرْهُ النَّاسُ لِعُمُومِ الْبَلَوَى وَفِي الرَّطْبَةِ وَالْمُنْكَسِرَةِ  
الْيَابِسَةِ اخْتِلَافٌ بَيْنَ الْمَشَايخِ بَعْضُهُمْ أَقْبَى بِالتَّنَجُّسِ وَبَعْضُهُمْ فَرَّقُوا بَيْنَ  
الرَّطْبَةِ وَالْيَابِسَةِ الْمُنْكَسِرَةِ وَبَعْضُهُمْ سَوَّى بَيْنَ الرَّطْبَةِ وَالْيَابِسَةِ وَالْمُنْكَسِرَةِ  
وَأَمَّا الْأَوْرَاثُ وَالْأَخْثَاءُ فَبِمَنْزِلَةِ الْمُنْكَسِرَةِ وَكَثُرَ الْمَشَايخُ عَلَى أَنَّهُ تُعْتَبَرُ فِيهِ  
الضَّرُورَةُ الْعَامَّةُ وَالْبَلَوَى إِنْ كَانَ فِيهِ ضَرُورَةٌ وَالْبَلَوَى لَا يُحْكَمُ بِالنَّجَاسَةِ لِلضَّرُورَةِ  
وَالْأَفْلَا وَالرَّوْتُ إِذَا كَانَ صُلْبًا مُتَأَكِّدًا فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الْبِعْرَةِ وَإِنْ وَقَعَ خُرْءُ الْحَمَامَةِ أَوْ  
الْعَصْفُورَةِ فِيهَا لَمْ يُفْسِدِ الْمَاءَ وَهَذَا مَذْهَبُنَا وَإِنْ وَقَعَ خُرْءُ الدُّجَاجَةِ أَفْسَدَهُ وَكَذَا  
خُرْءُ الْبَطِّ وَالْأَوْزِ خُرْءُ الْخَفَاشِ وَبَوْلُهُ لَا يُفْسِدُهُ وَكَذَا زَرْقُ مَا لَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ مِنْ  
الطُّيُورِ فَإِنَّهُ طَاهِرٌ عِنْدَهُمَا خِلَافًا لِلْحَمْدِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ رَوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي  
يُوسُفَ أَنَّ زَرْقَ سِبَاعِ الطُّيُورِ نَجَسٌ لَا يُفْسِدُ الثَّوْبَ إِلَّا إِذَا فُحِشَ وَيُفْسِدُ الْمَاءَ وَإِنْ  
قَلَّ وَلَا يُفْسِدُ الْمَاءَ الْكَثِيرُ وَيُفْسِدُ الْأَوَانِي وَإِنْ قَلَّ وَلَا يُفْسِدُ مَاءَ الْبَيْرِ.

ژباړه: که چېرې پسه یا غوايي په شاه کي بولي وکړي نو د شخینو په نز  
مردارېږي مگر د امام محمد رحمته الله علیه په نز نه مردارېږي، که چېرې په شاه کي د ویني یا  
شراب شاخکي ولویږي نو د شاه ټولي اوبه به را ایستل کیږي او په ذخیره کي دي  
چي یو جنب د شاه شخه یوه خولغه را ویستله او په سريي توی کړه بیا یي بله، بیا د

هغه د جسم څخه په څاه کې قطري ولوېدې نو د ضرورت په بنا نجس کېږي نه، که چېرې جنب په څاه کې ولوېدی یا په خپله د څولغې درایستلو لپاره داخل سو نو ابو حنیفه رضی الله عنه ویلي دي چې سړی جنب دی او اوبه نجسي دي او د یوه روایت مطابق چې کله خوله پرېمنځي او په پوزه کې اوبه واچوي نو د جنابت څخه وزی او بیا د مستعملو اوبو په سبب بیا نجس کېږي، نو د دې روایت پر بنا باندې د ده لپاره قرائت د قرآن د جنابت څخه وتو په وجه جائز دی او ابو یوسف رضی الله عنه ویلي دي چې سړی جنب دی او اوبه پاکي دي، امام محمد رضی الله عنه ویلي دي چې د وراه پاک دي او دا هلته ده چې د هغه په بدن یا په کپړو باندې نجاست حقيقي نه وي او که چېرې د هغه په بدن یا په کپړو باندې نجاست حقيقي وي نو بالاتفاق اوبه ناپاکي دي.

وَأَنْ بَاكَتْ شَاةٌ أَوْ بَقَرَةٌ فِي الْبَيْرِ تَنْجَسُ عِنْدَهُمَا إِلَّا عِنْدَ مُحَمَّدٍ وَأَنْ قَطَرَتْ فِي الْبَيْرِ دَمٌ أَوْ خَمْرٌ يُنْزَحَ مَاءُ الْبَيْرِ كُلُّهُ وَفِي الذَّخِيرَةِ جُنُبٌ نَزَحَ مِنَ الْبَيْرِ دَلَوْا فَصَبَّ عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ اسْتَقَى دَلَوْا آخَرَ فَتَقَاطَرَ مِنْ جَسَدِهِ فِي الْبَيْرِ لَا يَتَنَجَّسُ لِلضَّرُورَةِ وَأَنْ وَقَعَ جُنُبٌ أَوْ دَخَلَ فِيهَا لَطَلَبِ الدَّلْوِ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ الرَّجُلُ جُنُبٌ وَالْمَاءُ نَجَسٌ وَفِي رِوَايَةٍ يَخْرُجُ مِنَ الْجَنَابَةِ إِذَا تَمَضَضَ وَاسْتَنْشَقَ ثُمَّ يَتَنَجَّسُ بِسَبَبِ الْمَاءِ الْمُسْتَعْمَلِ فَعَلَى هَذِهِ الرِّوَايَةِ يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَقْرَأَ الْقُرْآنَ لِيَخْرُجَ عَنِ الْجَنَابَةِ وَقَالَ أَبُو سَفٍّ الرَّجُلُ جُنُبٌ وَالْمَاءُ طَاهِرٌ وَقَالَ مُحَمَّدٌ كِلَاهُمَا طَاهِرَانِ هَذَا إِذَا لَمْ يَكُنْ عَلَى بَدَنِهِ أَوْ ثَوْبِهِ نَجَاسَةٌ حَقِيقِيَّةٌ وَإِنْ كَانَتْ عَلَى بَدَنِهِ أَوْ ثَوْبِهِ نَجَاسَةٌ تَنْجَسُ الْمَاءُ بِالْإِجْمَاعِ.

ژباړه: غوايي، پسه بزه یا د دوی په مثل نور حیوانات چې ماکول اللحم وي په څاه

کي بولي وکړي نو د شاه اوبه نجسي کيږي ولي چي د دې څخه حفاظت ممکن دی، امام محمد بن حسين شيباني رحمته الله عليه په نزد ماکول اللحم حيوانانو بولي پاکي دي د دې لپاره شاه نه مرداريزي، که چيري شراب يا د هغه په مثل نور نجاست غليظه په لږ مقدار کي په شاه کي ولويږي نو چونکي د شاه اوبه د قليل په حکم دي. د دې لپاره که يوه قطره نجاست هم وي نو شاه ناپاکه وي. د شاه ټولي اوبه به راباسل کيږي.

که يو جنب د شاه په غاړه ولمبيږي او د هغه د جسم څخه د لمبيدو په وخت کي څاڅکي په شاه کي ولويږي نو شاه نه مرداريزي ولي چي دا عموم بلوی دی او د دې څخه احتراز کول مشکل دي، که چيري يو جنب انسان په شاه کي په غلطۍ سره ولويږي يا د څه ضرورت پر بنا از خود داخل سي او د غسل اودس کولو په نيت نه سي داخل نو د دې په باره کي د آئمه احنافو مختلف اقوال دي، چي هغه صاحب د کنز الدقائق په مختصر الفاظو کي "مسئله البير جحط" سره تعبير کړي دی، امام ابو حنيفه رحمته الله عليه وايي چي انسان په خپل حالت د جنابت کي د اول رنگه پاته دی البته اوبه د د جسم څخه اخلاط په وجه نجسي سوي ولي چي مستعملي اوبه د ده په نزد نجسي دي او د ده په يوه روايت کي دا حکم بيان کړل سوی دی چي که چيري دا سړی خوله پريمنځي او په پوزه کي اوبه واچوي نو د حکم جنابت څخه ووتی صرف د نجسو اوبو په استعمال سره د هغه جسم ناپاک دی، په دې باندې تفريح کولو سره مصنف رحمته الله عليه ويلي دي چي دې سړي ته د قرآن پاک تلاوت د دې لپاره جائز دی چي دا سړی د حالت جنابت څخه ووتی، فقط د هغه وجود نجاست حقيقي يعني د مستعملو اوبو سره نجس دی، او فقط د نجس لپاره د قرآن پاک تلاوت جائز دی، د مفتی به قول مطابق مستعملي اوبه نجسي نه دي، د دې لپاره دا سړی د حالت جنابت څخه په وتولو سره مکمل پاک دی او دغه قول صاحب د هدايې هم اختيار کړی دي، د امام يوسف رحمته الله عليه په نزد دواړه يعني سړی او اوبه په خپل خپل حالت باقي دي، سړی

په اول ډول باندي اوس هم په حالت کي د جنابت دی او اوبه د اول په مثل اوس هم پاکي دي ولي چي دده په نزد پاکي لپاره اوبه په اندام تويول شرط دي نو په مذکوره صورت کي دا شرط نه پوره کيږي ددې لپاره چي کله ازاله د نجاست نه وسوه نو دواړه په خپل خپل حالت پاته سوه، د امام محمد رحمته الله په نزد دواړه يعنی سړی او اوبه دواړه ددې لپاره پاک دي چي په غسل او اودس کولو کي نيت ضروري نه دی کله چي بغيره نيت دا سړی په اوبو کي ولوېدی نو بيا هم پاک سو او اوبه ددې لپاره پاکي دي چي د امام محمد رحمته الله په نزد اوبو مستعملیدو لپاره د قربت نيت نه رالی نو اوبه هم نه سوې مستعملي نو ځکه هغه هم پاک پاته سو، په طهارت او په غير طهارت کي چي کوم اختلاف دی دا هلته دی چي کله په دا سړی باندي څه ظاهري نجاست نه وي او که چيري وي نو بلا اختلافه د ټولو آثمه و په اتفاق اوبه نجسي دي.

وَلَوْ وَقَعَتْ أَكْثَرُ مِنْ فَارَةٍ وَاحِدَةٍ عَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّهُ قَالَ إِلَى أَرْبَعٍ تَلَزَمُ عَشْرُونَ دَلُوا أَوْ ثَلَاثُونَ وَإِنْ كَانَتْ خَمْسًا يُنْزَحُ أَرْبَعُونَ دَلُوا أَوْ خَمْسُونَ وَإِنْ كَانَتْ سِتًّا يُنْزَحُ سِتُّونَ دَلُوا أَوْ سَبْعُونَ إِلَى تِسْعِينَ فَإِذَا كَانَ عَشْرًا يُنْزَحُ مَاءُ الْبَيْرِ كُلُّهُ وَإِنْ كَانَتْ الْبَيْرُ مَعِينًا لَا يُنْكَرُ نَزْحُهَا أَخْرَجُوا مِقْدَارَ مَا كَانَ فِيهَا مِنَ الْمَاءِ ثُمَّ اخْتَلَفُوا كَيْفَ يُقَدَّرُ قَالَ بَعْضُهُمْ تُحْفَرُ بِجَنْبِهِ مِثْلُ عُمُقِ الْمَاءِ وَعَرْضُهُ فَيُنْزَحُ الْمَاءُ حَتَّى تَمْلَأَ الْحُفَيْرَةُ قَالَ بَعْضُهُمْ يَحْكُمُ ذَوَا عَدْلٍ فَيُنْزَحُ بِحُكْمِهِمَا وَعَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ قَالَ يُنْزَحُ مِائَتًا دَلُوا إِلَى ثَلَاثِيَّةٍ دَلُوا وَالْفَتْوَى عَلَيْهِ وَإِنْ نَزَحَ بِوُقُوعِ الْفَارَةِ عَشْرُونَ دَلُوا أَوْ ثَلَاثُونَ طَهَرَ الدَّلُو وَالرِّشَاءُ وَمَوْتُ مَا لَيْسَ لَهُ دَمٌ سَائِلٍ لَا يُنَجِّسُ الْمَاءَ وَلَا غَيْرَهُ

كَأَشْرِبَةٍ وَالْخَلِّ وَالْمِرْقِ كَالْبَقِي وَالذَّبَابِ وَالزَّنَابِيرِ وَالْعَقْرَبِ وَكَذَا مَوْتُ مَا يَعِيشُ  
 الْمَاءُ إِذَا مَاتَ فِي الْمَاءِ كَالسَّكِّ وَالضَّفْدَعِ وَالسَّرْطَانِ وَإِنْ مَاتَ فِي غَيْرِ الْمَاءِ أَمَّا  
 السَّكِّ فَإِنَّهُ لَا يَنْجِسُهُ بِلَا خِلَافٍ وَأَمَّا الضَّفْدَعُ إِذَا مَاتَ فِي الْعَصِيرِ فَقَدْ اخْتَلَفَ  
 الْمُتَاخِرُونَ وَآكْثَرُهُمْ عَلَى أَنَّهُ يُنَجِّسُ وَذَكَرَ الْإِسْبِجَانِيُّ فِي شَرْحِهِ وَمَا يَعِيشُ فِي  
 الْمَاءِ مِمَّا لَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ إِذَا مَاتَ فِي الْمَاءِ وَتَفَسَّخَتْ أَوْ انْتَفَخَتْ فَإِنَّهُ يَكْرَهُ شُرْبُ  
 ذَلِكَ الْمَاءِ وَأَمَّا الْحَيَّةُ الْبَرِّيَّةُ إِذَا مَاتَتْ فِي الْمَاءِ تُفْسِدُ الْمَاءَ وَكَذَا الْحَيَّةُ الْمَائِيَّةُ  
 إِذَا كَانَتْ كَبِيرَةً لَهَا دَمٌ سَائِلٌ وَكَذَا الْوَزَغَةُ إِذَا كَانَتْ كَبِيرَةً لَهَا دَمٌ سَائِلٌ.

**ژباړه:** که چېرې د یوه څخه زیات مېرکان ورولویږي نو ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ ویلي دي  
 چې تر څلورو پوري د لویډو په صورت کې شل یا دېرش څولغوي را ایستل لازم دي.  
 که چېرې پخه وي څلوینست یا پنځوس که چېرې شپږ وي نو د شپيته یا اويا څولغو  
 پوري، چې کله لس سوه نو د ټوله څاه اوبه به را ایستل کیږي که چېرې څه چینه داره  
 وي او خالي کول یې ممکن نه وي نو د موجودو اوبو په مقدار به را ایستل کیږي،  
 بیا علماؤ اختلاف وکړ چې اندازه به څنګه معلومه کړي، ځینو ویلي دي چې د دې  
 څاه په اړخ باندي د څاه والي او پراخوالی په مقدار دي بل څاه وکښل سي بیا دي د  
 دې څاه څخه اوبه راوباسي تر هغه وخته پوري چې هغه بل څاه ډک سي، او ځینو ویلي  
 دي چې د ارباب د عقل دي فیصله وکړي بیا د هغوی د فیصلي مطابق اوبه دي را  
 وکارې، د امام محمد رحمۃ اللہ علیہ څخه روایت دی چې د دوه سوه څخه بیا تر درو سوه  
 پوري څولغې دي راوباسي او په دغه باندي فتوی ده، که چېرې د مېرکان په لوبډو  
 سره شل یا دېرش څولغې راوباسل سي نو څولغه او رسی هم پاک سور.

د هغه شي مرگ چي په هغه کي بهېدونکي وينه نه وي نو نه اوبه او نه دې علاوه شيان لکه شربت، سرکه او بنوروا وغيره نجسه وي، مثلاً غوماشه، مچ، شاتو مچمچۍ او لږم وغيره دغه ډول د هغه مرگ چي په اوبو کي وسي چي کله په اوبو کي مړ سي لکه ماهی، چونگېنه او شين سترگی که چېرې د اوبو څخه علاوه په بل ځای کي مړ سي نو ماهی يې بلاخلافه نه نجس کوي، او چونگېنه چي کله په شربتو کي مړه سي نو په دې کي د متاخرينو اختلاف دی اکثره پر دې دي چي مرداره وي يې، اسبيجابي په خپله شرحه کي ذکر کړي دي چي هغه شی چي په اوبو اوسي او ماکول اللحم نه وي په اوبو کي مړه سي او ټکړې ټکړې سي يا وپړسيږي نو بيشکه د دې اوبو څښل مکروه دي او دوچي مار چي کله په اوبو کي مړ سي نو اوبه ناپاکه دي، دغه ډول د اوبو مار چي کله لوی وي او په هغه کي بهېدونکي وينه وي، دغه ډول چرموښکۍ چي کله لويه وي او په هغه کي بهېدونکي وينه وي .

**تشریح:** امام يوسف رحمته الله د مورکانونو د لوېدو په صورت کي د يوه څخه تر څلورو پوري نو په دې کي يې د شلو څخه تر دېرشو څولغو را ايستلو حکم کړی دی. د څلورو څخه چي کله زيات سي نو د چرگي په حکم کي سو شپيته څولغې به را ايستل کيږي چي کله لسو ته ورسېږي نو د پسه په حکم کي سوه نو ټولي اوبه را ايستل ضروري دي، مگر که چېرې ټوله را ايستل مشکل سي او په څاه کي چيني بهيږي چي څومره اوبه راباسي نو د چينو څخه دوباره اوبه راځي نو صرف په څاه کي د موجودو اوبو په اندازه کولو سره اوبه دي را وباسي مگر دا اندازه به څنگه معلومه کړي د دې په باره کي د فقهاء کرامو مختلف اقوال دي، د امام ابو حنيفه رحمته الله او امام ابو يوسف رحمته الله څخه د يوه روايت په مطابق د دې څاه په اړخ کي د هغه د ضول، عرض و عمق په مطابق يو بل څاه وکارې نو دغه څاه چي کله ډک سو نو هغه بل څاه پاک سو دغه ډول د امام اعظم رحمته الله څخه يو روايت دا هم مذکور دی چي دوه تجربه کاره او

صاحب عقل انسانان دي را وغواړي او صاحب بصيرت حضرات چي څومره مقدار وښايي په هغه به عمل کيږي، مثلاً د اوبو په کتلو سره دا حکم وکړي چي په دې څاه کي پنځه سوه څولغې اوبه موجودي دي نو د پنځه سوه څولغو د را ايستلو وروسته دا څاه پاک تصور کيږي، ځينو مشائخو په دغه قول فتوی کړي ده او مصنف رحمته الله د امام محمد رحمته الله په قول يعني دوه سوه څولغو په را ايستلو باندې فتوی نقل کړي ده.

هغه حيوانان چي د هغوی په جسم کي د نورو حيوانانو په مثل د هغوی په رگو کي د وښي تگ نه وي لکه غوماشه، دوبازي او د شاتو مچۍ وغيره چي کله په اوبو کي مړه سي يا په وچه کي مړه سي په اوبو کي وغورځول سي نو اوبه نه نجسه وي، د وچي مار او شرمښکۍ حکم دادی چي کله هغه غټ وي او د هغو په رگو کي بهيدونکي وينه وي نو د هغو د مرگ څخه اوبه نجسي کيږي، مختصره خلاصه داده چي کوم حيوانان په اوبو کي دننه اوسي د هغو د مرگ څخه اوبه نه مردارېږي ولي چي د هغو په اوبو کي اوسيدل د دې خبري دليل دی چي په هغو کي بهيدونکي وينه نسته ددې لپاره چي بهيدونکي وينه درلودلو والا په اوبو کي دننه مستقل سکونت نه سي اختيار کولای او په مستقل ډول په اوبو کي د اوسېدونکو حيوانانو ښاني دادې که چېرې هغوی د اوبو څخه راويستل سي نو د يوې دقيقې په تيريدو سره هغه مړه کيږي که چېرې د را ايستلو باوجوده ژوندي وي لکه چونگېنه که دا په اوبو کي هم اوسي او په را ايستلو سره نه مړه کيږي بلکي په وچه کي هم ژوند تيروی سي نو دا ډول حيوانان بينه بينه دي، د دوی حکم هم د اوبو والا د حيوانانو په ډول دی، د وچي او اوبو والا چونگېني فرق دادی چي د وچو والا چونگېني گوتي خلاصي سي او د اوبو والا په گوتو کي باريکه پرده وي.

## فصل في الاسار

(دا فصل د پسخور دوه په بيان كي دي)

سُورُ الْأَدْمِيِّ طَاهِرٌ سَوَاءٌ كَانَ مُسْلِمًا أَوْ كَافِرًا أَوْ جُنُبًا أَوْ حَائِضًا أَوْ نَفْسَاءً أَوْ مُحْدَرًا  
 أَوْ طَاهِرًا وَسُورُ مَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ طَاهِرٌ كَالْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ وَأَمَّا سُورُ الْفَرَسِ فَعَنْ أَبِي  
 حَنِيفَةَ فِيهِ أَرْبَعُ رَوَايَاتٍ فِي رِوَايَةِ نَجَسٍ وَفِي رِوَايَةِ مَشْكُوكٍ وَفِي رِوَايَةِ مَكْرُوهٍ وَفِي  
 رِوَايَةِ طَاهِرٍ وَأَمَّا عِنْدَهُمَا طَاهِرٌ بِلَا شَكٍّ وَبِهِ أَخَذَ بَعْضُ الْمَشَائِخِ وَسُورُ الْكَلْبِ  
 وَالْخَنَزِيرِ وَسِبَاعِ الْبَهَائِمِ نَجَسٌ وَسُورُ سِبَاعِ الطَّيُورِ وَسُورُ مَا يَسْكُنُ فِي الْبُيُوتِ  
 مِثْلُ الْحَيَّةِ وَالْعَقْرَبِ وَالْفَارَةِ وَالْوَزَغَةِ وَالْهَرَّةِ وَالذَّجَاجَةِ الْمُخَلَّاتِ مَكْرُوهٌ وَإِنْ أَكَلَتْ  
 الْهَرَّةُ الْفَارَةَ ثُمَّ شَرِبَتْ الْمَاءَ عَلَى الْفَوْرِ يَتَنَجَّسُ فَإِنْ مَكَثَتْ سَاعَةً وَلَجِسَتْ فَمَهَا  
 فَمَكْرُوهٌ وَسُورُ الْبَغْلِ وَالْجِمَارِ مَشْكُوكٌ وَعَرَقُ كُلِّ شَيْءٍ يُعْتَبَرُ بِسُورِهِ إِلَّا أَنْ عَرَقَ  
 الْجِمَارِ طَاهِرٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ فِي الرِّوَايَةِ الْمَشْهُورَةِ كَذَا ذَكَرَهُ الْقُدُورِيُّ وَقَالَ شَمْسُ  
 الْأَيْمَةِ نَجَسٌ إِلَّا أَنَّهُ جُعِلَ عَفْوًا فِي الثُّوبِ وَالْبَدَنِ لِمَكَانِ الضَّرُورَةِ وَلَبِنِ الْأُتَانِ  
 نَجَسٌ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ وَعَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ طَاهِرٌ وَلَكِنْ لَا يُؤْكَلُ وَهُوَ الصَّحِيحُ.

ژباړه: د انسان پسخورده پاڪه ده كه مسلمان وي او كه كافر، جنب وي كه حائضه  
 او كه نفاسه وي، بې اودسه وي كه پاڪ، دهغه حيوانانو پسخورده چي د هغو غوبه  
 خوړل كيږي هم پاڪه ده لكه اوبښ، غوايي، پسه بزه او داسي بل شي. د آس په  
 پسخورده كي د امام ابو حنيفه رحمته الله څخه څلور روايتونه دي په يوه كي ناپاڪه په يوه



کي مشکوک په يوه کي مکروه او په يوه کي پاکه ده، د صاحبينو په نز بغيره شکه پاکه ده او په دغه باندې د ځينو علماؤ عمل دی د سپي، خنزير، او درنده حيواناتو پخورده ناپاکه ده د درنده مرغانو پخورده او د هغو پخورده چي په کورو کي اوسېږي لکه مار، لږم، موږک، چرمبنکي، پيشي او آزاده چرگه وغيره. مکروه ده، که چيري پيشي موږک و خوري او فوراً يي اوبه و څښلي نو ناپاکي سوې که يي موږک تير کړ او خپله خوله يي صفا کړه نو مکروه ده، د خچر او خره پخورده مکروه ده، د هر هغه شي د خولي سکنم د پخوردې دی مگر د خره د پخوردې د مشهوره روايت مطابق پاکه ده دغه ډول قهوري ذکر کړي دی او شمس الائمه ويلي دي چي ناپاکه ده مگر دا چي په کالو او بدن کي ضرورتاً عفوه کړل سوي ده، د خرې شيدي د ظاهر روايت مطابق مرداري دي او د امام محمد رحمته الله څخه روايت دی چي پاکي دي مگر خوړل کيږي نه او دغه صحيح دی.

**تشرېح:** د يو شي د خوړلو وروسته چي په لوبني کي هغه شي باقي پاته سي هغه ته پخورده ويل کيږي د دې په کتب فقهه کي پنځه قسمونه دي، ۱ بالاتفاق پاکه، ۲ بالاتفاق ناپاکه، ۳ مشکوک، ۴ مکروه، ۵ مختلف فيه، نو د انسان پخورده د ټولو آئمه و په نز بالاتفاق پاکه ده که څه هم دا انسان خپله ناپاک او کافروي ولي چي د پخوردې پاکي او ناپاکي د نارو په پاکېدو او ناپاکېدو باندې منحصره ده ناري د غوښو څخه پيدا کيږي، د انسان غوښه پاکه ده نو ناري هم پاکي دي او په پخورده کي چونکي د نارو اجزاء شاملېږي نو د دې لپاره د پاکو اجزاو په خلط سره پخورده هم د اول په مثل پاکه ده په دې ځينو اوقاتو دا اشکال وړديږي چي د مشرکينو په باره کي خداي تعالی ويلي دي (إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ) چي کله مشرکين نجس سوه نو د کافر انسان پخورده څه ډول پاکېدې سي؟ فتناء کرام جواباً وايي چي دلته مراد د نجاست څخه حقيقي نه دی بلکي نجاست معنوي او

اعتقادي يعني شرک و کفر مراد دی لکه څنگه چي الله تعالى په يو بل مقام کي دې پرستی. مردار گڼلو سره ويلي دي (فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ) مختصر دا چي مشرکين او کفار په معنوي ډول باندي نجس دي او پسخورده د نجاست حقيقي په وجه نجسه کيږي پر دې بنا که چيري څوک شراب وڅښي او بغير د څه تامله فوراً يو څه وځوري نو د هغه په پسخورده کي د نجاست حقيقي اجزا شامليدو په وجه دا پسخورده ناپاکه ده که څه هم مسلمان وي او که کافر، دغه ډول چونکي ماکول اللحم د حيواناتو غوښه هم پاکه ده نو د هغه څخه پيدا کېدونکي ناپي هم پاکي سوې او پسخورده هم پاکه ده، د آس په پسخورده کي اگر چي مختلف روايات نقل کيږي مگر صحيح قول دادی چي پاکه ده او په دغه باندي د ټولو علماؤ متاخيرين فتواي ده، د سپي، خنزير او نورو درنده حيواناتو لکه شير، زمري وغيره غوښي مردارېدو په وجه پسخورده يي هم نجسه ده، د غره ريندگان لکه شاهين، کارگه وغيره دغه ډول په کورو کي د انسانانو سره سکونت کولو والا، د حشرات الارض وغيره لکه مار، لږم او چرمبنکي او موږک وغيره پسخورده مکروه ده ولي چي شاهين او د هغه په مثل نور مرغان صرف په مشوکه سره اوبه څښي او د هغه ناپي اوبو ته نه رسيږي او کراهيت صرف د احتمال د وجي څخه دی چي کېدی سي چي په هغه ناپي گډي سوي وي او د سواکن البیوتو پسخورده که څه هم د قاعدې په اعتبار نجس کېدل يې ضروري وه ولي چي د هغو غوښه او نارې ناپاکه ده، مگر بيا هم د نجسکېدو په ځای د مکروه حکم د دې لپاره ورکول سوی دی، د هغه څخه د خوراک څښاک شيان کما حقہ ساتل مشکل دي لکه څنگه چي د پيشي په باره کي د حديث کبشه بنت کعب کي عليه السلام د دې علت بيان کړی دی "انها من الطوافين عليكم والطوافات" امام ابو يوسف رحمته الله د دې حديث په رڼا کي د پيشي پسخورده حلاله گڼي د خره او د خچر د پسخوردې په طهوريت کي شک دی،

صحيح روايت مطابق خپله د دوى په طهارت كې هيڅ شك نسته، لهذا كه چېرې په كپړو وغيره باندي ولگيږي نو هغه نه نجسي كيږي، د هر شي خوله دي د هغه د پښخوردې په حكم كې وكتل سي چي هر څه حكم وي هغه د خولې حكم دى مثلاً د انسان پښخورده پاكه ده نو د هغه خوله هم پاكه ده او د شير، زمري وغيره پښخورده چي نجسه ده نو خوله يي هم نجسه ده، فقهاء كرامو چي د خره او خچر په پښخورده كې هم شك دى د هغوى په نزد خره او خچر خوله هم پاكه ده ولي چي عليه السلام مبارك د عربو پر گرم ريگستانو كې په خره او خچر باندي سوارلى كړي ده، د عليه السلام څخه دا هيڅ وخت هم نه ده ثابته چي د خره يا خچر څخه دكښته كېدو وروسته ده مبارك بدن يا كالي پرېولي وي .

وَأَنْ أَصَابَ الثُّوبَ شَيْءٌ مِّنَ السُّورِ الْمَكْرُوهَةِ لَا يَمْنَعُ الصَّلَاةَ إِنْ فَحَشَ وَإِنْ أَصَابَ الثُّوبَ مِنَ السُّورِ الْمَشْكُوكِ لَا يَمْنَعُ أَيْضًا وَرَوَى عَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّهُ قَالَ يَمْنَعُ إِذَا فَحَشَ بِنَاءٍ عَلَى أَنَّهُ نَجَسٌ نَجَاسَةً خَفِيفَةً وَالصَّحِيحُ أَنَّ الشَّكَّ فِي طَهْوَرِيَّتِهِ لَا فِي طَهَارَتِهِ وَإِنْ أَصَابَ الثُّوبَ مِنَ السُّورِ النَّجَسِ يَمْنَعُ جَوَازَ الصَّلَاةِ كَسُّورِ الْكَلْبِ وَنَحْوِهِ إِذَا زَادَ عَلَى قَدْرِ الدِّرْهِمِ وَالْأَصْلُ فِيهِ أَنَّ النِّجَاسَةَ الْغَلِيظَةَ إِذَا كَانَتْ قَدْرَ الدِّرْهِمِ أَوْ دُونَهُ فَهِيَ عَفْوٌ لَا يَمْنَعُ جَوَازَ الصَّلَاةِ عِنْدَنَا وَعِنْدَ زُفَرٍ وَالشَّافِعِيِّ تَمْنَعُ جَوَازَ الصَّلَاةِ وَإِنْ قَلَّتْ وَيَنْبَغِي أَنْ يُغْسَلَ وَإِنْ كَانَتْ أَقَلَّ مِنْ قَدْرِ الدِّرْهِمِ حَتَّى أَنْ الثُّوبَ إِذَا أَصَابَتْهُ مِنَ النِّجَاسَةِ الْغَلِيظَةِ أَقَلَّ مِنْ قَدْرِ الدِّرْهِمِ وَلَمْ يَغْسِلْهَا ثُمَّ أَصَابَهُ نَجَاسَةٌ غَلِيظَةً مِّقْدَارُ مَا لَوْ جُبِعَتْ بِتِلْكَ النِّجَاسَةِ يَصِيرُ أَكْثَرَ مِنْ قَدْرِ

الدِّرْهِمَ مَنَعَتْ جَوَّازَ الصَّلَاةِ بِالْإِجْمَاعِ وَقَدْ رُوِيَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ غَسَلَ ثَوْبَهُ  
مِنْ قُطْرَةٍ دَمٍ أَصَابَتْهُ.

**ژباړه:** که چېرې مکروه پسخورده په کالو باندې ولگېږي نو لمونځ نه نسي منع کوي که څه هم زیاته سي، او که د شکمني پسخوردي ورورسيږي نو هم لمونځ نه منع کوي، د امام يوسف رحمته الله څخه روایت سوی دی چي کله زیاته سي نو منع کوي یې ولي چي دا نجاست خفیفه دی او صحیح دادی چي شک د دې په پاکولو کي دی خپله په پاکېدو کي نه دی، که چېرې په کالو ناپاکه پسخورده لکه د سپي وغیره ولگېږي او د یوه درهم څخه زیاته سي نو لمونځ منع کوي په دې کي قاعده داده چې نجاست غلیظه چي کله په قدره درهم یا د دې څخه کمه نو معاف دی د لمانځه جواز نه منع کوي زموږ په نز او د امام زفر وشافعی په نز جواز د لمانځه منع کوي که څه هم کمه وي، مناسبه ده چي پرې یولي که څه هم د درهم د مقدار څخه کم وي تردې پوري چي کله په کالو نجاست غلیظه د درهم تر مقداره کمه ولگېږي او نه یې پریولی د دغه وروسته بیا نجاست غلیظه باندې لگېږي په دومره مقدار کي که چېرې هغه د ابل نجاست سره یې جمع کړي نو د درهم تر مقدار څخه زیاتېږي نو بالاجماع د لمانځه جواز منع کوي او یقیناً د حضرت امام ابو حنیفه رحمته الله څخه روایت سوی دی چي هغه خپل کالي په یوه څاڅکي ویني لگیدو سره هم پریولي.

**تشریح:** مکروه پسخورده پاکه ده، صرف دا چي د مکروه اوبو استعمال د پاکو اوبو په موجودگی کي بهتر نه دي، د امام کرخي رحمته الله د تحقیق مطابق دا کراهت تنزیهي دی په احادیثو مبارکو سره هم د دې تائید کيږي د دې لپاره که چېرې مکروه پسخورده په کالو ولگېږي که څه هم زیاته وي نو لمونځ جائز دی دغه ډول مشکوک پسخورده هم پاکه ده او شک فی نفسه د دې په پاکۍ کي نه دی بلکي په دې کي

دی چي بل شی د دې په ذریعه سره پاکېدی سي که نه.

لکه څنگه چي په دې باندي مددل بحث سوی دی، ناپاکه پسخورده لکه د سپي او بشپړ وغيره که چېري په بدن يا په کالو باندي ولگيږي نو ودي کتل سي که چېري دا نجاست د يوه درهم په مقدار يا د هغه څخه کمه وي نو لمونځ جائز دی وني چي د نجاست د قليل مقدار څخه احتراز مشکل دی د دې لپاره معاف دی او د قليل اندازه داده يعنی د يوه درهم مقدار د حضرت عمر، حضرت علی او ابن مسعود رضي الله عنهم رنگه لوی اصحابو کرامو څخه نقل دی، که نجاست د يوه درهم څخه زیات سي يعني دا پسخورده زیاته ولگيږي نو لمونځ نه دی جائز او د يوه درهم مقدار که څه هم معاف دی مگر بیا هم بهتره داده چي د دې نجاست په پرېولو سره دي لمونځ وکړي لکه څنگه چي حضرت امام ابو حنيفه رحمه الله يو څاڅکی د وينو به هم پرېونی دغه د محتاطو خلکو شان دی.

ثُمَّ الدَّرْهُمُ الشَّهْلِيُّ وَهُوَ مِثْلُ عَرَضِ الْكَفِّ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ يُقَدَّرُ بِأُوزُنٍ فِي النِّجَاسَةِ الْمُتَجَسِّدَةِ كَالْعَذْرَةِ وَالْدَّمِ وَالْمَنِيِّ وَالسَّرْقِينِ وَبِالْبَسِطِ وَالْعَرَضِ فِي النِّجَاسَةِ الرَّقِيقَةِ كَالْبَوْلِ وَالْخَمْرِ.

ژباړه: نو درهم شهليي درهم دی چي د ورغوي د پراخۍ په مقدار دی ابو جعفر رحمه الله ويلي دي چي د جسم والا په نجاست کي به د وزن څخه اندازه کيږي، لکه گندگي، وينه، خاوره، مني، خوشايي او بل داسي شی، او نرم نجاست لکه بولي، شراب وغيره کي په غوړېدو او پراخۍ سره.

تشریح: په ماقبل عبارت کي دا بيان سوه چي قليل نجاست غليږي په مقدار د درهم معاف دی، نو اوس پوښتنه دا پيدا کيږي چي په مختلفو زمانو کی مختلف درهم رائج کيږي، نو کوم درهم په عفو کي معتبر دی، مصنف رحمه الله ويلي دي چي

شهليلی درهم يعني د ملک شهليل درهم چي په پراخۍ د لاس د ورغوي په مقدار معتبر منل کيږي، د امام محمد رحمته الله څخه په دې باره کي دوه قولونه نقل دي په يوه قول کي امام محمد رحمته الله صرف د درهم ذکر کړی دی او بل دادی چي سخت نجاسته چي کله د درهم د وزن برابر سي که غوړيدلی نه وي نو معاف دی که چېرې تر دې زيات سي نو نه دی معاف او نرم نجاست لکه بولي که د درهم په مقدار و غوړيږي نو معاف دی تر دې که زيات سي نو نه دی معاف.

وَإِنْ أَصَابَ الثُّوبُ دُهْنٌ نَجَسٌ أَقَلٌّ مِنْ قَدَرِ الدِّرْهِمِ ثُمَّ انْبَسَطَ قَالَ بَعْضُهُمْ يُعْتَبَرُ وَقْتُ الإِصَابَةِ فَلَا يَمْنَعُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَمْنَعُ وَبِهِ يُؤْخَذُ وَإِنْ أَصَابَ الدُّهْنُ النَّجَسُ الْجِلْدَ وَتَشَرَّبَ أَوْ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي السِّسَنِ النَّجَسِ أَوْ الْمِرْءَةَ إِذَا اخْتَضَبَتْ بِالْحِنَاءِ النَّجَسِ أَوْ الثُّوبُ إِذَا صُبِغَ بِالصَّبِغِ النَّجَسُ ثُمَّ غَسَلَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ طَهَرَ الْجِلْدُ وَالْيَدُ وَالثُّوبُ وَإِنْ بَقِيَ أَثَرُ الدُّهْنِ وَالصَّبِغِ وَالْخَضَابِ وَمَا تَشَرَّبَ الْجِلْدُ فَهُوَ عَفْوٌ وَذَكَرَ فِي الْمُحِيطِ يَطْهَرُ الثُّوبُ بِشَرْطِ أَنْ يُغْسَلَ حَتَّى يَصْفُو الْمَاءُ وَيَسِينُ مِنْهُ الْمَاءُ الْأَبْيَضُ وَإِنْ غَسَلَ بِغَيْرِ خُرْصٍ الْإِيزِي إِلَى مَا رَوَى عَنْ أَبِي يُوسُفَ فِي الدُّهْنِ النَّجَسِ أَنَّهُ إِذَا جُعِلَ الدُّهْنُ فِي إِنَاءٍ فُصِبَ عَلَيْهِ الْمَاءُ فَيَعْلُو الدُّهْنُ فَيَذَرُ بَشْمِي هَكَذَا إِذَا فَعَلَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ يُحْكَمُ بِطَهَارَةِ الدُّهْنِ وَفِي الذَّخِيرَةِ رَجُلٌ إِذَا دَخَلَ رِجْلَيْهِ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ فَلَمْ تَقْبَلِ الرِّجْلُ الْمَاءَ جَازَ وَضُوءُ

ژباړه: که چېرې په کالو باندي تر درهم کم ناپاک غوړي ولگيږي او وروسته و غوړيږي ځينو علماؤ ويلي دي چي د لگېدو د وخت اعتبار يې کيږي نو منع نه

کوي او ځينو ويلي دي چي منع کوي او په دغه باندې عمل کيږي، که ناپاکه غوړي پر بدن ولگيږي او هغه جذب سي يا په ناپاکه غوړو کي لاس واچوي او يوه ښځه ناپاک خضاب وکړي يا کالي چي کله په ناپاکه رنگ کي رنگ کړل سي تر هغه وروسته يي درې واره لاس پرېوللي نو پوست، لاس او کالي پاکيږي که څه هم د غوړو، رنگ، او نکرزو اثر پاته وي او کوم چي يې پوست جذب کړي هغه معاف دی، په محيط کي دي چي کالي په دې شرط سره پاکيږي که د هغه څخه صافي اوبه توی سي او د هغه څخه سپيني اوبه وبهيري که څه هم يې د اشنان بغيره يې پرېولي وي، ايا د امام يوسف رحمه الله روايت د ناپاکو غوړو په متعلق نه وليدل سو چي کله غوړی په يو لوبښي کي واچوي په هغه باندې اوبه واچوي او د غوړو په پورته راتلو سره يې په يو شي سره راوباسي دغه ډول درې واره وکړي نو د غوړو د پاکېدو حکم کيږي، په ذخيره کي راغلي دي چي يو سړی پښي پرېولې او پښې اوبه نه کړي قبولي نو د هغه اودس جائز دی .

**تشریح:** که چېرې په کالو باندې ناپاک تیل يا غوړی ولگيږي مگر د لگېدو په وخت کي د درهم تر مقدار کم وي او وروسته بيا وغوړيږي نو د صحيح قول مطابق په دې کالو کي لمونځ نه دی جائز ولي چي د قواعدو شرعي وو څخه د لمانځه د وخت اعتبار کيږي د نجاست د لگېدو هيڅ اعتبار نسته .

دوهمه خبره داده چي په نجاست رقيقه کي د هغه شي پيمائش به کتل کيږي کوم چي په دې نجاست سره نجس سوی وي او په نجاست کثيفه کي خپله د نجاست اعتبار کيږي او مفتی به قول ته په اشاره کولو سره مصنف رحمته الله وويل "وه يوخذ" يعنی د قول ثاني لمونځ نه دی جائز، په دې د فقهاء کرامو عمل جاری دی. دغه ډول نجس تیل چي کله په بدن ولگيږي يو څوک نجسي نکروزي ولگوي د دغه راز به پليت رنگ سره کالي رنگ کړي نو چي څومره ممکنه وي د هغو پاکوالي دي

وکړل سي چي دهغه مصنف رحمه الله دا ترکیب بنسولي دی چي هغه دي درې وار پر یولي نو دغه مذکوره یاد سوي شيان ټول پاکيږي، دغه ډول د ناپاکو غوړو او تیل پاکولو طریقه په یوه روایت کي د امام ابویوسف رحمه الله څخه ذکر سوي ده چي په پر غټ لوبني کي د اچولو وروسته تقریباً د غوړو د مقدار مطابق اوبه دي هم واچول سي نو غوړي به د اوبو په سطحه راپورته سي وروسته دي بیا په یوې کاچوغي سره د اوبو د سطحې څخه غوړي په یو بل لوبني کي علحده کي دا عمل په درې واره را گرځولو سره غوړي پاکيږي، خاص د یخ په موسم کي خلک پر لاسو او پښو باندي مختلف ډول روغني شيان لگوي اوس که چېرې د اوداسه په اعضاء ووتیل یابل شړ ولگوي او دهغه وروسته بیا اودس وکړي او د تیلو په وجه په جلد کي اوبه جذب نه سي صرف د پوست سربیره بهیږي نو بیا هم اودس کیږي ولي چي په اوداسه کي اعضاء د اوداسه ته اوبه رسول ضروري دي او په پوست کي د اوبو جذب کېدل فرض نه دي .

ثَوْبٌ مُبَدًّا أَصَابَهُ نَجَاسَةٌ أَقَلُّ مِنْ قَدَرِ الدِّرْهِمِ فَنَفَذَتْ إِلَى بَطَانَتِهِ فَصَارَ أَكْثَرُ مِنْ قَدَرِ الدِّرْهِمِ يَمْنَعُ جَوَازَ الصَّلَاةِ وَإِذَا لَفَّ الثَّوْبُ الْمَبْلُوطُ النَّجَسُ فِي ثَوْبٍ طَاهِرٍ يَابِسٍ فَظَهَرَتْ نَدَاوَتُهُ عَلَى الطَّاهِرِ وَلَكِنْ لَا يُصَيِّرُ رَطْبًا بِحَيْثُ لَوْ عَصِرَ لَا يَسِينُ مِنْهُ شَيْئٌ وَلَا يَتَقَاطَرُ وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ لَا يُصَيِّرُ نَجَسًا وَكَذَا الثَّوْبُ الطَّاهِرُ الْيَابِسُ إِذَا بُسِطَ عَلَى أَرْضٍ نَجَسَةٍ رَطْبَةٍ وَإِنْ نَامَ عَلَى فِرَاشٍ نَجَسٍ فَعَرَقَ وَابْتَلَّ الْفِرَاشُ مِنْ عَرَقِهِ إِنْ لَمْ يُصَبَّ بَلْ الْفِرَاشُ جَسَدُهُ لَا يَتَجَسَّسُ وَكَذَا إِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ وَمَثَى عَلَى لَبَدٍ نَجَسٍ وَكَذَا إِنْ مَثَى عَلَى أَرْضٍ نَجَسَةٍ فَأَبْتَلَّتِ الْأَرْضُ مِنْ بَلَدٍ رِجْلَيْهِ



وَأَسْوَدَ وَجْهَ الْأَرْضِ لَكِنْ لَمْ يَظْهَرْ أَثَرُ الْبَلَلِ فِي رِجْلِهِ جَازَتْ صَلَوَتُهُ وَإِنْ صَارَتْ  
طِينًا رَطْبًا فَأَصَابَ رِجْلَهُ لَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ.

**ژباړه:** دوي کپړې سره ګندول سوي وي نو تر مقدار کم نجاست ورورسېدی او دني  
حصې ته په رسېدو سره په تګ کي د درهم څخه زیات سو نو د لمانځه جواز منع  
کوي، چي کله پاکه لنده کپړه په یو وچي پاکي کپړې کي ونغښتل سي او په پاکي  
کپړي کي د هغې لوندوالی ښکاره سي مګر دومره لنده نه وي که چېري ونښتلی  
سي نو د هغې څخه یوڅه توایږي او نه څاڅکي کوي نو اصح خبره داده چي نه  
مردارېږي او دغه ډول چي کله پاکه وچه کپړه په ناپاکي لنډې مځکي باندي وغوړول  
سي نو هم دغه خبره ده.

که په نجسي بستري باندي څوک بیده سو او په هغه باندي خوله راغله نو د هغه  
په خولې سره بستره لنده سوه که چېري د بستري خيري د هغه بدن ته نه ورسېږي نو  
نه نجس کیږي، دغه ډول د پښو پرېلولو وروسته که چېري په لنده نجسه کمبله روان  
سو دغسي که په نجسه مځکه روان سو او مځکه د هغو د پښو څخه لنده سوه او د  
مځکي سطحه توره سوه مګر د هغې د خيرو اثر په پښو نه سو ظاهر نو د هغه لمونځ  
جائز دی که چېري شوخ جوړ سي او د هغه په پښو ولګېدی نو لمونځ نه دی جائز.  
**تشریح:** یوه داسي کپړه چي د هغې لاندي استروو که چېري تر درهم کم نجاست  
هغې ته ورسېږي مګر دا نجاست د کپړي څخه لاندي د استرو طرف ته تګ وکړي او  
چي پورته کښته دواړه نجاستونه یوځای کړل سي نو د درهم څخه زیات وي نو د امام  
محمد رحمته الله په نز په دې کپړه کي لمونځ نه دی جائز ولي چي د هغه په نز د نجاست  
په دوو مختلفو ځایو کي لګېدی دی ددې لپاره دا به جمع کیږي او د مقدار درهم  
څخه چي کله زیات سي نو په هغه کپړه کي لمونځ نه دی جائز.

البتہ امام یوسف رحمۃ اللہ علیہ وایي چي دا دیوه خای دوه روخه دي ددې لپاره د جی کیدو څخه بغیر دیوه خای اعتبار به کیږي او یو خای د درهم څخه کم دی ددې لپاره لمونځ جائز دی، ځیني علماء وایي که چېرې دا کپړه او استر مکمل گنډلی وې نو بالاتفاق لمونځ جائز دی، که نجسه کپړه په پاکو وچو کپړو کي راټوله سي او د نجسي کپړي نیمې په پاکو کپړو کي ظاهره سي مگر په دومره قلیل مقدار کي وې که چېرې دا پاکه کپړه ونستیځل سي نو د هغې څخه هیڅ نه توایږي نو په دې کي که څه هم د فقهاء کرامو یو څه اختلاف ضرور دی مگر د اصح قول مطابق په دومره قلیل مقدار کي په نیمې راتلو سره کپړه نه مردار یږي ولي چي نجسه کپړه که د درو وارو پریوللو وروسته چي کله دریم وار نستیځل کیږي نو تر دې نستیځلو وروسته هم په هغه کپړه کي نیمې باقي يي مگر د دې نیمي ختمول اوس مشکل سو د دې لپاره د کپړو د پاکېدو حکم ورکول کیږي، دغه ډول کله چي دا نجسه نیمې په پاکه کپړې کي تگ وکړي او هغه د نستیځلو سره ختمول نه وي ممکن نو کپړه بحال خود پاکه گڼل کیږي، مگر صاحب غنیۃ المتملی د قول مطابق په دې مسئله مذکوره کي دا حکم هلته دی چي کله د نجسي کپړي نجاست په ناپاکو اوبو سره وي که دا نجسه کپړه په عین نجاست مثلاً د بولو څخه وي نو فقط په نیمي ظاهریدو سره هم وچه کپړه نجسه تصور کیږي، لکه څنگه چي یوه کپړه په بولو لنده وي او هغه بڼه ونستیږل سي چي نور هیڅ هم نه ووزي مگر بیا هم دا کپړه نجسه پاته ده .

مسئله د غور طلب ده ددې لپاره د فکر کولو ضرورت دی او دغه ډول هغه کپړه هم پاکه ده چي په نجسي محکمي باندي واچول سي مگر د نجاست اثر په کپړه کي ښکاره نه سي .

وَفِي الذَّخِيرَةِ رَجُلٌ رَمَدَتْ عَيْنُهُ فَرَمَصَتْ فَاجْتَمَعَ رَمَصُهَا فِي جَانِبِ الْعَيْنِ يَجِبُ أَنْ  
يَتَكَلَّفَ فِي إِيْصَالِ الْمَاءِ إِنْ لَمْ يَضُرَّهُ كَمَا يَجِبُ أَنْ يَتَكَلَّفَ فِي إِيْصَالِ الْمَاءِ إِلَى الْمَاقِ  
فِي حَالَةِ الصِّحَّةِ أَيْضًا إِذَا صَبَّ الرَّجُلُ دُهْنًا فِي أُذُنِهِ فَمَكَثَ فِي دِمَاعِهِ يَوْمًا ثُمَّ خَرَجَ  
مِنْ أُذُنِهِ فَلَا وُضُوءَ عَلَيْهِ وَإِنْ خَرَجَ مِنَ الْفَمِ فَعَلَيْهِ الْوُضُوءُ وَإِنْ دَخَلَ فِي أُذُنِهِ مَاءٌ  
عِنْدَ الْإِغْتِسَالِ ثُمَّ خَرَجَ مِنْ أَنْفِهِ فَلَا وُضُوءَ عَلَيْهِ الْقُرْحَةُ إِذَا بَرَأَتْ وَارْتَفَعَ  
قُشْرُهَا وَاطْرَافُ الْقُرْحَةِ مَوْصُولَةٌ بِالْجِلْدِ إِلَّا الظَّرْفُ الَّذِي كَانَ يَخْرُجُ مِنْهُ الْقَيْحُ  
فَتَوَضَّأَ جَازَ وُضُوءٌ وَإِنْ لَمْ يَصِلِ الْمَاءُ إِلَى مَا تَحْتَهُ وَلَوْ تَوَضَّأَ ثُمَّ حَلَقَ رَأْسَهُ أَوْ لَحِيتَتَهُ  
أَوْ قَلَمَ أَظْفَارَهُ لَمْ يَجِبْ إِمْرَارُهُ عَلَى تِلْكَ الْأَعْضَاءِ الْمَاءُ الَّذِي يَسْنِيْلُ مِنْ فَمِ  
النَّائِمِ فَهُوَ طَاهِرٌ وَفِي الْمُحِيطِ أَنَّهُ إِنْ جَفَّ وَبَقِيَ لَهُ أَثَرُ فَهُوَ نَجَسٌ وَفِي الْمُلْتَقَطِ هُوَ  
طَاهِرٌ إِلَّا إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ مِنَ الْجَوْفِ.

**ژباړه:** په ذخيره کي راغلي دي چي د چا سترگه ودرېدلې او د هغې په کونج کي  
گندگي جمع سوي وي نو هغه ته په تکليف سره ابو رسول ضروري دي که چېرې  
ضرر نه رسوي، لکه څنگه چي په حالت صحت کي د سترگو کونجو ته په اوبو رسولو  
کي تکليف واجب دی، چي کله يو سړی په غوږ کي تيل واچوي بيا د يوې ورځي  
تيرولو وروسته د هغه د دماغ څخه راووزي نو پر هغه اودس نسته که چېرې د پوزي  
څخه ووزي نو هم اودس نسته او که چېرې د خولې څخه ووزي نو په هغه باندي  
اودس نسته، که چېرې د هغه په غوږ کي د غسل کولو په وخت کي اوبه داخلي سي  
بيا د پوزي څخه راووتي نو په هغه باندي اودس نسته، دانه چي کله جوړه سي او د

هغه خور ليري سي مگر د داني اطراف د پوست سره متصل دي هغه طرف د کړ  
 څخه چي نوونه بهيري او هغه اودس وکړي نو د هغه اودس نه دی جائز اگر چي  
 هغه لاندي اوبه نه ورسيري که چېري اودس نه وکړي بيا سر يا ږيره وخره يي يا  
 نوکان غچي کړي نو په هغه اندامو باندي اوبو تيروول واجب نه دي، هغه اوبه چي  
 بیده انسان د خولې څخه توابري پاکي دي او په محيط کي دي که چېري وچي سي  
 او د هغو يوڅه اثر باقي وي نو نجسي دي او په ملتقط کي راغلي دي چي هغه پاکي  
 دي مگر چي کله دا معلومه سي چي د نس له طرفه دي .

**تشریح:** د دردېدلو سترگو په کونجو کي په سپين شکل کي چي کومه گندگي  
 جمع کيږي د هغه لاندي اوبه رسول ضروري دي که ضرر نه وي لکه څنگه چي په  
 حالت کي د صحت هم د دې اهتمام کول ضروري دي، د بیده انسان د خولې څخه د  
 بهيدو والا ناره صفا ده مگر د ځينو علماؤ په نز په دې کي يو څه تفصيل دی که  
 چېري دا ناره د نس له طرفه څخه وي يعني د معدې څخه را پورته کيږي نو معده  
 چونکي محل د نجاست ده د دې لپاره په دې صورت کي نجسه ده مگر د فتاوی  
 بنديه مطابق مطلقاً پاکه ده، لعاب النائم طاهرٌ سواء کان من الفم او منبعثاً من  
 الجوف عند ابی حنیفة و محمد رحمهما الله تعالى . (فتاوی هندیه جلد نمبر ۱ ص ۳۶)

وَأَمَّا النَّجَاسَةُ الْخَفِيفَةُ كَبُولِ مَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ فَإِنَّهَا مُقَدَّرَةٌ بِالْكَثِيرِ الْفَاحِشِ  
 وَرَوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ مُقَدَّرٌ بِشِبْرِ فِي شِبْرٍ وَرَوَى عَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ يُعْتَبَرُ بِالرُّبْعِ  
 ثُمَّ اخْتَلَفَ الْمَشَايخُ فِي كَيْفِيَّةِ إِعْتِبَارِ الرُّبْعِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ رُبْعُ جَمِيعِ الثُّوبِ  
 وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنْ كَانَ ذِيلاً فَرُبْعُ الذِّلِّ وَإِنْ كَانَ دُخْرِيصًا أَوْ كُمًّا فَرُبْعُ الدِّخْرِ يُصِ

وَالْكُمِ أَرَادُوْهُ رُبْعُ ثُلُثِ الثَّوْبِ .

**زياره:** نجاست خفيه لکه د ماکول اللحم حيوانانو بولي بيشکه دا نجاست خفيه په ټولو زيادت سره مقدر کړل سوی دی، د امام ابو حنيفه رحمته الله څخه روايت سوی دی چي بالنبت در بالنبت مقدر دی او د امام محمد رحمته الله څخه روايت دی چي د څلورمي څخه مقدر دی بيا د علماء کيفت د ربعي په باره کي اختلاف دی نو ځينو ويلي دي چي که چېري لمن وي نو د لمن ربعه که گريوان يا لستونې وي نو د گريوان يا لستونې ربعه، او د دې څخه علماؤ د کالو ۳/۱ څلورمه حصه مراد اخيسته ده.

**تشرېح:** نجاست غليظه چي کله د يوه درهم د مقدار څخه زيات سي نو د هغه سره لمونځ نه دی جائز او نجاست خفيه چي د هغه اقسام د دې باب په شروع کي بيان سوي دي چي کله دومره زيات سي چي د انسان طبيعت هغه مکروه گڼي نو د هغه سره لمونځ نه دی جائز نو د نجاست خفيه په مانع کي بغير د څه مقداره دا مسئله د رأيي متبلي باندې سپړه ده البته ځينو فقهاء کرامو د احنافو څخه نجاست خفيه او جواز صلوٰة يو څه مقدارونه نور هم ذکر کړي دي چي هغه په لاندې ډول دي:

۱: اول چي نجاست خفيه د هر طرفه څخه د يوې لويشتي په مقدار سي.

۲: دوهم چي نجاست خفيه د هر طرفه څخه د يوه شرعي گز په مقدار سي.

۳: دريم چي نجاست خفيه د څلورمي حصې څخه زيات سي.

صاحب هدايي د دغه قول توثيق کړی دی او دا يي واضح گڼلي ده، البته د علماؤ په نزېه دې عبارت کي اختلاف دی چي د ټولي کپري (۴/۱) حصه چي کله مرداره سي نو مانع د لمانځه ده يا صرف د دغه ځای (۴/۱) مراد ده کوم ته چي نجاست رسېدلی وي مثلاً که چېري لستونې ته نجاست خفيه ولگيږي نو که چېري اول قول

معتبر ومنل سي نو مکمل لستونی د قمیص خلورمه حصه نه ده نو ددې قول مطایر  
 که چیري پوره لستونی هم نجس وي نو لمونځ جائز دی، که چیري دوهم قول معتبر  
 وگنل سي نو به کتل کپړي که چیري د لستونی د خلورمي څخه زیاته حصه نجس  
 وي نو لمونځ نه دی جائز، ځینو علماؤ ویلي دي چي ددې قول څخه مراد دادی چي  
 پوره کالي په درو حصو کي د تقسیمولو وروسته د دریمي حصې خلورم مقدار غږ  
 دی یعنی د ټولي کپړي دا دوولسمه حصه سوه، دغه د مصنف رحمته الله علیه په دې الفاظ  
 "ارادوا به ثلث الثواب" څخه مراد دی.

### (شرط ثاني)

وَأَمَّا النَّجَاسَةُ الْخَفِيفَةُ كَبُولِ مَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ فَإِنَّهَا مُقَدَّرَةٌ بِالْكَثِيرِ الْفَاحِشِ  
 وَرَوَى عَنْ أَبِي خَيْفَةَ أَنَّهُ مُقَدَّرٌ بِشَبْرٍ فِي شَبْرٍ وَرَوَى عَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ يُعْتَبَرُ بِالرُّبُعِ  
 ثُمَّ اخْتَلَفَ الْمَشَايِخُ فِي كَيْفِيَّةِ إِعْتِبَارِ الرُّبُعِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ رُبُعُ جَمِيعِ الثَّوْبِ  
 وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنْ كَانَ ذِيلاً فَرُبُعُ الذَّيْلِ وَإِنْ كَانَ دُخْرِيصًا أَوْ كَمَا فَرُبُعُ الدَّخْرِيسِ  
 أَوْ الْكُمِ أَرَادُوا بِهِ رُبُعُ ثُلُثِ الثَّوْبِ.

**ژباړه:** دوهم شرط د نجاستو څخه طهارت دی، نو په لمونځ کونکي باندې واجب  
 دی چي خپل بدن، کالي او د لمانځه د ځای څخه نجاست ليري کړي او څه رنگه چي  
 په خالصو اوبو سره د هغه ليري کول جائز دي دغه ډول اوبه غيري خلصي او هر  
 بهيدونکی شی په کوم سره چي د نجاست ليري والی ممکن وي لکه سرکه او شربت  
 يا بل شي سره جائز دی، دغه ډول په ځينو واقعو کي په خاوره او اور سره هم جائز  
 دی، چي کله په چاره يا د پسه په سر وينه ولگيږي او په اور کي يې داخلي کړي او  
 وسوزله نو سر او چاره پاک سول دغه ډول که چیري په چاره وينه ولگيږي او په

خاوره سره يې مسحه کړه نو پاکه سوه، د امام محمد رحمته الله عليه څخه روايت دی چې کله د مسافر په لاس نجاست ولگيزي نو ويلې يې دي چې په خاوره دي مسحه کړي، دغه ډول چې کله په موزې د جسم والا نجاست ولگيزي نو ابو يوسف رحمته الله عليه څخه روايت دی چې هغه ويلې دي په خاوره يا په ريگ سره دي ښه و موزې نو پاکي سوې، په دغه باندې زموږ د علماؤ فتوای ده او په محيط کې ذکر دي که چېرې د جسم والا نه وي لکه بولي، شراب نو بالاتفاق يې پريولل ضروري دي که لاندې وي او که وچ.

امام ابو علي نسفي رحمته الله عليه د امام ابوبکر محمد بن فضل رحمته الله عليه څخه روايت کړی دی چې هغه ويلې دي چې کله څوک په ناپاکه خاوره يا ريگ باندې روان سي په هغه باندې څه خاوره يا ريگ وښستی او د وچېدو وروسته يې په مځکه باندې کش کړ نو پاک سو، د امام ابو حنيفه رحمته الله عليه په نز او داراز د فقيه ابو جعفر هندواني رحمته الله عليه دده او د دې په مثل د ابو يوسف رحمته الله عليه څخه روايت کړی دی مگر دا چې هغه وچېده شرط نه گڼي.

**تشرېح:** مصنف رحمته الله عليه چې کله د شرط اول يعني طهارة من الحدث والجنابة د بيان څخه فارغه سو نو د شرط ثاني په شروع کولو سره وايي چې په لمونځ کونکي باندې فرض دي چې خپل ځان، کالي او چېرې چې لمونځ کوي هغه ځای د نجاست څخه پاک او صاف کي، دا نجاست حقيقي څه ډول دی په خالص ابو سره ليري کيدی سي دغه ډول په غير خالص ابو لکه د ميوو عصير او سرکه وغيره سره هم ليري کولی سي د کوم بيان چې د ابو په فصل کې سوی دی، چونکې اصل مقصد دادی چې نجاست هم ليري سي او د هغه اثر هم نه سي پاته نو هر ډول چې ممکن وي د جائز طريقه اختيارولای سي، د کوم مثال چې مصنف رحمته الله عليه دا ورکړی دی که چېرې د ذبحي په حالت کې په چاره يا د حيوان په سر دم مسفوح ولگيزي او هغه په اور کې واچول سي چې وينه وسوزي او د هغه اثر هم نه سي پاته نو دواړه پکېږي ونی چې د

نجاست ذات او اثر دواړه ختم سول، دغه ډول که چېرې ډي جرم نجاست په موزه ولگيږي نو د مفتی به قول مطابق که چېرې هغه پر مخکې باندې ښه راکش کړل سي نو پاکيږي البته که چېرې ډي جرم نه وي نو پرېولل يې ضروري دي، البته د امام ابو علي نسفي رحمته الله د روايت په مطابق که چېرې په نجسه خاوره يا ريگ باندې د تللو په وخت کې لږ نجسه خاوري يا ريگ باندې ومښلي او په وچيدو باندې پر مخکې راکش کړل سي نو دا هم پاک دی .

وَكَاذَا يَجُوزُ إِذَا انْتَهَى بِالْحَكِّ وَالْحَتِّ وَالْفَرْكِ وَأَمَّا الْحَكُّ وَالْحَتُّ فَبِالْخُفِّ إِذَا أَصَابَتْهُ نَجَاسَةٌ لَهَا جِرْمٌ فَيَبْسُتُ يَطْهَرُ بِالْحَكِّ وَالْحَتِّ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبُو يُوسُفَ خِلَافًا لِلْمَحْمَدِيِّ وَذَكَرَ فِي الْمُحِيطِ أَنَّ مُحَمَّدًا رَجَعَ إِلَى قَوْلِهِمَا بِالرَّيِّ لَمَّا رَأَى عُمُومَ الْبَلَوَى وَإِنْ انْتَضَحَ الْبَوْلُ مِثْلَ رُؤُسِ الْإِبْرِ فَذَلِكَ لَيْسَ بِشَيْءٍ وَأَمَّا الْفَرْكُ فَبِالْمَنِيِّ فَيَطْهَرُ الثُّوبُ بِهِ إِذَا يَبَسَ وَكَذَا الْعُضْوُ بِالْحَتِّ وَإِنْ كَانَ الثُّوبُ ذَاتَ طَائِقِينَ يَطْهَرُ بِالْفَرْكِ وَهُوَ الصَّحِيحُ وَكَذَا بِاللَّحْسِ إِذَا أَصَابَ الْخُمُرُ يَدَهُ فَلَحَسَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَطْهَرُ بِرِيقِهِ كَمَا يَطْهَرُ فَمُهُ بِرِيقِهِ .

زباړه: دغه ډول په گورولو، مښولو او رڅولو سره هم د دې ليري کول جائز دی، گورول او رڅول په موزه کې چې کله هغې ته ډي جرم نجاست ورسېږي نو د وچيدو وروسته د ابو حنيفه رحمته الله او ابويوسف رحمته الله په نز په گورولو او مښولو سره پاکيږي، خلاف المحمدي رحمته الله، په محيط کې راغلي دي چې امام محمد رحمته الله که په رايي مقام باندې عمم بلوی وليدی نو د دوی دواړو د قول و طرف ته يې رجوع کړي وه، که چېرې د ستيني د سر برابر د بولو څاڅکي وسي نو د هغه هيڅ حيثيت



نسته، او موبنول په مني کي دي نو په دې سره کالي پاکيزي چي کله وچي سي، دغه ډول اندام په گورولو سره، که کپړې ډبل کالي وي نو صحيح داده چي په رږولو سره پاکيزي او دغه ډول په خټلو سره چي کله د هغه په لاس شراب ولگېدل بيا هغه درې واره وختي نو د هغه د نارو څخه پاکيزي لکه څنگه چي د هغه خوله د نارې څخه پاکيزي.

**تشرېح:** لکه څنگه چي په اوبو او نورو مائعاتو سره دغه ډول په گورولو او رږولو سره هم نجاست زائلېدې سي، د شينخينو په نږ چي کله موزه نجسه سي او په نوک يا په بل شي سره دا نجاست ليري کړل سي او د نجاست اثر هم نسي پاته نو موزه پاکه سوه که چېري په دومره قليل مقدار کي د بولو څاڅکي په کالو پاکيزي لکه د ستو سرد کوم چي په کالو کي هيڅ اثر نه وي معلوم نو دا د نجاست عدم په حکم کي دی مانع د لمانځه نه دی ولي چي مچان په گندگۍ کښيني او د الوتلو وروسته د لمانځه کونکو په کالو باندې کښيني او د هغو په پښو باندې ضرور د نجاست رقيق اجزاء وي مگر د دې څخه احتراز مشکل دی د دې لپاره په داسي قليل مقدار کي د کوم چي هيڅ اثر محسوس نه وي عفو ده او وچه خاوره صرف په پښو رږولو سره کالي ځيني پاکيزي البته د لنډې خاوري پرېول ضروري دي.

وَأَمَّا إِذَا أَصَابَ الثُّوبُ النِّجَاسَةَ فَإِنْ كَانَتْ مَرِيئَةً فَطَهَّرْتُهَا زَوَالِ عَيْنَيْهِمَا إِلَّا مَا يَشُقُّ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ مَرِيئَةً يَغْسِلُهَا حَتَّى يَغْلِبَ عَلَى ظَنِّهِ أَنَّهُ قَدْ صَهَرَ وَقَيْنَ إِذَا غُسِيَ مَرَّةً وَعَصَرَ بِالْمُبَالَاغَةِ يَطْهَرُ وَقِيلَ إِنَّهُ لَا يَطْهَرُ مَا لَمْ يُغْسَلْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَيُعَصَرُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَالْفُتُوَى عَلَى الْأَوَّلِ وَعَلَى هَذَا الْمَسْأَلِ مِنْهَا مَا رَوَى عَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّ لُجْنَبَ إِذَا اتَّرَزَ فِي الْحَمَالِ وَصَبَّ الْمَاءَ عَلَى جَسَدِهِ مِنْ حَيْثُ الظَّهَرِ وَالتَّبْصُرِ حَتَّى يَخْرُجَ مِنَ

الْجَنَابَةِ ثُمَّ صَبَّ الْمَاءَ عَلَى الْإِزَارِ يُحْكَمُ بِطَهَارَةِ الْإِزَارِ وَإِنْ لَمْ يَعْصِرْهُ وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ إِذَا أَمَّظَ الْمَاءَ بِكَفِّهِ فَوْقَ الْإِزَارِ فَهُوَ أَحْسَنُ وَأَحْوِطُ وَفِي الْمُنْتَقَى شَرْطُ الْعَصْرِ عَلَى قَوْلِ أَبِي يُوسُفَ أَيْضًا وَلَوْ أَصَابَ الْبَوْلُ ثَوْبَهُ فَعَبَسَهُ مَرَّةً فِي نَهْرٍ جَارٍ وَعَصَرَهُ يَطْهَرُ وَهَذَا قَوْلُ أَبِي يُوسُفَ أَيْضًا وَفِي الْأَصْلِ قَالَ يَغْسِلُهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَيَعْصِرُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَعَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ يَغْسِلُهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَيَعْصِرُ فِي الْمَرَّةِ الثَّالِثَةِ يَطْهَرُ فَفِي كُلِّ مَوْضِعٍ شَرْطُ الْعَصْرِ بِنَبْذِ أَنْ يُبَالِغَ فِي الْعَصْرِ حَتَّى يُصِيدَ الثَّوْبُ بِحَالٍ لَوْ عَصِرَ بَعْدَ ذَلِكَ لَا يَسِيلُ مِنْهُ الْمَاءُ وَيُعْتَبَرُ فِي كُلِّ شَخْصٍ قُوَّتُهُ وَطَاقَتُهُ.

**ژباړه:** چي کله و کالو ته نجاست ورسېږي که چېري ليدل کيدی سي نو د دې طهارت نجاست ذات ليري کوی سي مگر د هغه چي ليري کول يې مشکل وي که چېري نه ليدل کيدی سي نو هغه دي دومره پرېولي چي غالب گمان يې سي چي پاک سو او ويل سوي دي چي کله يې يو وار پرېولي نو ښه دي ونيسټيږي پ کيږي، او ويل سوي دي نه پاکيږي تر هغه وخته پوري چي درې واره يې نه پرېولي او هر وار دي نيسټيږي مگر فتوی په اول قول ده، په دغه باندي يو څو مسئلې مېنې دي او د هغو څخه دا چي د امام ابويوسف رحمته الله څخه روايت دی چي جنب سړی چي کله په حمام کي په لنگ و هلو سره په خپل بدن شاوخوا اوبه توی کړي تر دې پوري چي د نجاست څخه ووزي نو د هغه وروسته په لنگ باندي اوبه واچوي نو د لنگ د پاکېدو حکم به کيږي. که څه هم نه وي نيسټيږل سوی، په دوه ځی کي يې ويښي دي که چېري په لنگ باندي په ورغوو سره اوبه توی کړي نو دا ډېره بهتره او ښه ده. په منتقى کي راغلي دي چي نيسټيږل د ابو يوسف رحمته الله په قول هم شرط دي که چېري د

هغه په کالو بولي لگېدلي وي نو په جاري نهر کي يې يو وار غوټه کړل سي او ودي  
 نيستيزي نو پاکيزي دغه ډول داهم د ابو يوسف رحمته الله قول دی او په مبسوط کي يې  
 ويلي دي چي هغه دي درې واره پرېولي، د امام محمد رحمته الله څخه روايت دی چي  
 درېم واره دي ونيستيزي نو پاکيزي او هر وار نيستيزول شرط دي نو مناسب دی چي  
 په نيستيزولو کي ښه کوشش وکړي تر دې پوري چي کالي په داسي حالت کي سي  
 چي تر هغه وروسته په نيستيزولو سره اوبه نه سي توی او د هر سړي په نيستيزولو کي  
 قوت او طاقت معتبر دی.

**تشریح:** مصنف په دې عبارت کي وايي چي د نجاست ډېره قسمونه دي:

۱: نجاست مرثيه يعني هغه نجاست چي ذات يې ليدل کيږي او د پرېولو په وخت  
 کي په نظر راځي نو د دې نجاست څخه طهارت هغه وخت حاصليږي چي د هغه ذات  
 ختم سي البته چي کوم اثرات لکه رنگ او بوی د ښه پرېولو وروسته هم باقي وي او  
 په خالصو اوبو سره د هغو خاتمه ممکنه نه وي نو دي يو صابون يا د نورو لوازماتو  
 اختيارولو ضرورت شرعاً نسته، مثلاً که چيري په کالو باندي وينه ولگيږي او په ښه  
 طريقه سره د پرېولو باوجوده د هغه ژړ داغ د کالو څخه نه سي ختم نو هه کلي پاک  
 سوه، که په يوه وار پرېولو سره د نجاست ذات ختم سو نو بس دا کافي ده.

۲: نجاست غير مرثيه يعني چي ذات يې نه ليدل کيږي لکه بولي نو د دې حکم دا  
 دی چي دا نجاست دي دومره پرېولي چي غالب گمان يې داوي چي وس کلي پاک  
 سوه، دغه گمان غالب ځينو علماؤ درې واره او هر وار په نيستيزولو سره مقدر کړی  
 دی او په نيستيزولو کي ښه قوت خرڅول پکار دی چي کلي په داسي حالت کي سي  
 چي تر هغه وروسته په نيستيزولو سره څاڅکي نه تو ايزي البته په نيستيزولو کي د هر  
 سړي د خپل قوت او طاقت اعتبار کيږي، د دې لپاره که چيري د يو سړي د نيستيزولو  
 وروسته بيا بل سړی دغه کالي ونيستيزي او د هغه کالو څخه وېه توی سي نو د

کالو په طهارت هيڅ اثر نه راځي .

وَفِي فَتَاوَى أَبِي اللَّيْثِ خُفٌّ بِطَائَةِ سَاقِهِ مِنَ الْكَرْبَاسِ فَدَخَلَ فِي جَوْفِهِ مَاءٌ نَجَسٌ  
فَغَسَلَ الْخُفَّ وَدَلَّكَهُ بِالْيَدِ ثُمَّ مَلَأَ الْمَاءَ الْخُفَّ ثَلَاثًا وَأَهْرَقَهُ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَتَهَيَّأَ  
عَصْرُ الْكَرْبَاسِ فَقَدْ ظَهَرَ الْخُفُّ لِأَنَّ جَرِيَانَ الْمَاءِ يَقُومُ مَقَامَ الْعَصْرِ وَرُوي عَنْ  
أَبِي الْقَاسِمِ الصَّفَّارِ فِي رَجُلٍ يَسْتَنْجِي وَيَجْرِي مَاءٌ الْإِسْتِنْجَاءِ تَحْتَ رِجْلَيْهِ وَلَيْسَ  
بِخُفِّهِ خَرَقٌ لَهُ أَنْ يُصَلِّيَ مَعَ ذَلِكَ الْخُفِّ لِأَنَّ بِالْمَاءِ الْأَخِيرِ يَظْهَرُ الْخُفُّ كَمَا يَظْهَرُ  
مَوْضِعُ الْإِسْتِنْجَاءِ وَفِي الْمُلْتَقَطِ إِنْ كَانَ خُفُّهُ مُنْخَرَقًا وَأَصَابَ الْمَاءُ رِجْلَهُ وَلِفَافَتَهُ  
رَجَوْتُ سَعَةَ الْأَمْرِ فِيهِ أَلَا يَرَى أَنَّ الْبِسَاطَ النَّجَسَ إِذَا جُعِلَ فِي نَهْرٍ جَارٍ وَتَرَكَ فِيهِ  
يَوْمًا وَلَيْلَةً حَتَّى جَرَى الْمَاءُ عَلَيْهِ يَظْهَرُ .

**ژباړه:** په فتاوی ابو الليث کي راغلي دي چي د موزې استر که د کالو وو او په  
هغه کي نجسي اوبه داخلي سوي نو موزه يي پرېوله او وې موبل د هغه وروسته درې  
واره د اوبو څخه ډکولو وروسته بغير نيستيړلو يې چپه کړه او توی يې کړه نو موزه  
پاکه سوه ولي چي د اوبو جريان د نيستيړلو قائم مقام دی او د ابوالقاسم صفار څخه  
روایت سوی دی چي یو سړی استنجاء وهي او د استنجاء اوبه د هغه تر پښو لاندي  
کيږي او د هغه موزه څيري نه وي نو هغه ته جائز دی چي په موزه کي لمونځ وکړي  
ولي چي اخر د اوبو سره موضع استنجاء په مثل موزه هم پاکه سوه او په ملتقط کي  
دي که چېري موزه څيري وه او اوبه پښي او استر ته ورسېږي نو په دې کي د وسعت  
اميد لرم، ولي تاسو نه گوري چي نجسه چتايي چي په جاري نهر کي واچول سي او  
په هغه کي يوه ورځ او شپه پاته وي چي په هغې اوبه وبهيري نو پاکيږي .

**تشریح:** مصنف رحمۃ اللہ علیہ دلته څه د طهارت بيان کوي چي په هغه کي د مشکل په وجه نيستېږل ضروري نه دي، که چېرې د هغه په موزه کي د سوري په ذريعه نجسي اوبه داخلي سي او د لاندي داستر کالي نجس سي نو د لوړ څخه ښه پرېوللو وروسته په دې موزي کي درې واره اوبه واچول سي او بيا دي توی کړل سي نو موزه پاکه سوه او اوبه تويول د نيستېږلو قائم مقام سو او دا موزه د نيستېږلو بغير ددې لپاره پاکه سوه چي د لاندي لگېدلي استر نيستېږل مشکل دي لکه څنگه چي په چټايي کي نيستېږل چونکي مشکل دي ددې لپاره فقط په جاري اوبو کي د اچولو وروسته چي کله په هغې باندي يوه ورځ او شپه اوبه جاري وي نو بغير د نيستېږلو او بغير د وچېدلو پاکېږي ولي چي نجاست په اوبو سره ځي، دغه ډول حکم په هغو ټولو شيانو کي دی چي د هغه نيستېږل سخت وي مگر دا ضروري ده چي تر هغه وروسته بيا د نجاست هيڅ اثر رنگ او بوی باقي نه سي پاته که چېرې ددې باوجوده د نجاست اثر باقي وي نو د مشقت تر حده د هغه د اثر د ليري کولو کوشش پکار دی.

وَلَوْ كَانَ عَلَى يَدَيْهِ نَجَاسَةٌ رَطْبَةً وَأَخَذَ عُزْوَةً الْقُمُقِيَّةَ كُلَّمَا صَبَّ الْمَاءُ فَإِذَا غَسَلَ يَدَهُ ثَلَاثًا طَهَّرَتِ الْيَدُ وَالْعُزْوَةُ الْحَصِيدُ مِنْ قَصَبٍ إِذَا أَصَابَهُ نَجَاسَةٌ فَجَفَّتْ يُدْلِكَ ثُمَّ يُغْسَلُ ثَلَاثًا وَإِنْ كَانَتْ رَطْبَةً يُغْسَلُ ثَلَاثًا وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى شَيْءٍ آخَرَ وَإِنْ كَانَ الْحَصِيدُ مِنْ بَرْدِيٍّ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ يُغْسَلُ ثَلَاثًا وَيُجَفَّفُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ فَإِنَّهُ يَطْهَرُ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ خِلَافًا لِمَحْمَدٍ وَفِي التَّوَاظُلِ إِذَا أَصَابَتْ الْخَرْفَ أَوِ الْإِنَاءَ أَوِ الْأُجْرَ نَجَاسَةٌ إِنْ كَانَ قَدِيمًا يَطْهَرُ بِالْفَسْلِ ثَلَاثًا جَفَّفَ أَوْ لَمْ يُجَفَّفْ وَإِنْ كَانَ جَدِيدًا يُغْسَلُ ثَلَاثًا

مَرَاتٍ وَيُجَفَّفُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَذُكِرَ فِي الْمُحِيطِ يُغْسَلُ مِقْدَارُ مَا يَقَعُ أَكْبَرُ رَأْيِهِ أَنَّهُ قَدْ  
ظَهَرَ وَاشْتَرَطَ مَعَ ذَلِكَ أَنَّ لَا يُوجَدَ مِنْهُ طَعْمُ التَّجَاسَةِ وَلَا لَوْنُهَا وَلَا رَائِحَتُهَا وَأَنَّ  
وُجِدَ أَحَدُ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ لَا يَحْكُمُ بِطَهَارَتِهِ وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ الْمَشَائِخِ.

**ژباړه:** که چېرې د هغه په لاس باندي لوند نجاست وي او په لاس کي يې بدنې  
نيولي وي چي په هغه باندي اوبه تو ايدي نو دغه ډول يې درې واړه لاس پريولي نو  
لاس او د بدنې دسته پاکه سوه، يو چتايي نجسه سوه بيا وچه سوه نو ودي گوروي  
بيا دي درې واړه پريولي که چېرې لنده وي نو درې واړه دي پريولي د دې بغير د بل  
شي ضرورت نسته، او که چېرې چتايي د مزري وي يا د دې په مثل د بل شي څخه  
جوړه وي نو درې واړه دي پريولي او هر وار دي وچه کړي نو د امام ابويوسف  
رحمته الله په نز پاکيزي بخلاف د امام محمد رحمته الله او په نوازل کي دي که کله ټکروو، په  
لوبڼو يا پنځې خښتي باندي چي نجاست ولگيزي که چېرې اوبه ژپي وي نو په درې  
واړه پريولو سره پاکيزي که وچ يي او که نه يي، که چېرې نوی وي نو درې واړه دي  
پريولل سي او هر وار دي وچ کړل سي او په محيط کي راغلي دي چي دومره دي  
پريولل سي چي غالب گمان يې داسي چي پاک سو او د دې سره دا شرط هم دی چي  
د دې سره د نجاست يو څه اثر خوند، رنگ، او بوی نه سي محسوس که چېرې د دې  
درو څخه يو هم محسوس سي نو د طهارت حکم نه ورکول کيږي او په دې باندي  
اکثره مشايخ دي.

**تشرېح:** که چېرې يو څوک په لاس کي بدنې راواخلي روان سي او د هغه په لاس  
باندي نجاست وي که لوند وي او که وچ او د بدنې څخه د هغه په لاس باندي اوبه  
تو ايرېي نو چي کله اوبه په هغه باندي تو ايرېي هغه خپل لاس پريولي او دا عملي يي  
درې واړه وکړ او د لاس څخه د نجاست اثر ختم سو نو لاس او د بدنې دسته دواړه

پاک سوه، د نرکلو په چټايي چي کله نجاست ولگيږي نو چونکي نرکل سخت دي او نجاست د هغه دننه تگ نه سي کولای نو فقط په درې واره پريوللو سره چټايي پاکيږي که چېري چټايي د مزر وغيره يعني د هغه شيانو څخه جوړه سوي وي په کوم کي چي نجاست جذب کيږي لکه د چټايي بان وغيره نو د هر وار پريوللو وروسته وچول ضروري دي، دغه ډول د خاورو پاخه لوبښي او خښتي چي کله نوي يي نو د هغو سوريان خلاص يي او په هغو کي نجاست جذب کيږي نو د نجسېدلو وروسته په درې واره پريولو سره هر وار وچول ضروري دي که چېري ټري وي نو چونکي د هغو سوري بندي وي ځکه په هغو کي نجاست نه جذب کيږي نو فقط په پريوللو سره د وچولو بغير هم پاکيږي.

وَلَوْ مُوَّةَ الْحَدِيدِ بِالْمَاءِ النَّجَسِ يُمَوِّهُ بِالْمَاءِ الطَّاهِرِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَيُطَهَّرُ وَذَكَرَ فِي  
الْمُحِيطِ عَنْ شَمْسِ الْأَيْمَةِ السَّرْحِيِّ الْأَرْضُ إِذَا جُفَّتْ وَلَمْ يَتَبَيَّنْ أَثَرُ النِّجَاسَةِ  
فِيهَا تَطْهَرُ سَوَاءٌ وَقَعَ عَلَيْهِ الشَّمْسُ أَوْ لَمْ تَقَعْ وَكَذَا نَحْطَى إِذَا تَنَجَّسَتْ وَجُفَّتْ  
وَذَهَبَ أَثَرُهَا تَطْهَرُ أَيْضًا إِذَا كَانَتْ مُتَدَاخِلًا فِي الْأَرْضِ وَكَانَتْ النِّجَاسَةُ تَحْتَ  
قَدَمَيْهِ وَتَحْتَ كُلِّ قَدَمٍ أَقَلَّ قَدْرِ الدِّرْهِمِ وَلَكِنْ نَوَ جَمْعٌ يَنْبَغِي أَكْثَرُ مِنْ قَدْرِ  
الدِّرْهِمِ لَا يَجُوزُ صَلَوَتُهُ بِهِ وَلَوْ كَانَتْ فِي مَوْضِعِ السَّجْدَةِ أَقَلَّ مِنْ قَدْرِ الدِّرْهِمِ  
وَتَحْتَ قَدَمَيْهِ أَقَلَّ مِنْ قَدْرِ الدِّرْهِمِ فَكَذَلِكَ أَيْضًا ذِكْرُهُ فِي الْقَفَاوِي كَذَا الشَّيْئِلُ  
وَالْحَشِيشُ وَمَا يَنْبُتُ فِي الْأَرْضِ مَا دَامَ قَائِمًا عَلَى الْأَرْضِ يَطْهَرُ بِانْجِفَافِ مُطَفَّأِ  
ذِكْرُهُ الْيَزْنَدُ وَيُسْتَتَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْفَضْلِ الْجَمَارُ إِذَا بَلَغَ فِي الشَّيْئِلَةِ وَقَعَ عَلَيْهَا

الظِّلُّ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَوَقَعَ عَلَيْهَا الشَّمْسُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ طَهَرَ وَكَذَا الْحَجَرُ وَالْأَجُرُ إِذَا كَانَ مَفْرُوشًا يَطْهَرُ بِالْجَفَافِ وَأَمَّا إِنْ كَانَتْ مَوْضُوعَةً تَنْقُلُ وَتَحُولُ لَا بُدَّ مِنَ الْغُسْلِ وَكَذَا اللَّبَنَةُ إِذَا كَانَتْ مَفْرُوشَةً جَازَتْ الصَّلَاةُ عَلَيْهَا بَعْدَ الْجَفَافِ وَذِكْرُنِي مَوْضِعٍ آخَرَ إِذَا كَانَتِ الْحَجَرُ تَشْرَبَتْ النِّجَاسَةَ تَطْهَرُ بِالْجَفَافِ وَإِنْ كَانَتْ مَا تَشْرَبَتْ لَا تَطْهَرُ إِلَّا بِالْغُسْلِ.

**ژباړه:** که چېرې اوسپني ته يې مرداري اوبه ورکړې نو په درو وارو پاکو اوبو ورکولو سره پاکيږي او په محيط کي د شمس الائمہ سرخسي څخه منقول دي چي محکه کله وچه سي او په هغه کي د نجاست اثر ظاهر نه وي نو پاکيږي که په هغې باندي لمر راغلی وي او که نه، دغه ډول باجری چي کله نجس سي او په وچيدو سره د هغه اثر ختم سي نو پاکيږي.

که چېرې نجاست د هغه تر دواړو قدمو لاندي وي او د هر قدم لاندي د درهم تر مقدار کم وي مگر که چي سره يوځای سي نو د درهم څخه زيات مقدار ته رسيږي نو د هغه لمونځ نه دی جائز، که چېرې د سجدي په ځای کي د درهم څخه کم وي او د دواړو قدمو لاندي هم د درهم څخه کم وو نو دغه ډول حکم دی دا په فتاوی کي مذکور دي، دغه ډول وابنه، بناخلي او هغه شيان چي په محکه کي شنه کيږي تر هغه وخته پوري چي په محکه قائم وي نو صرف په وچيدو سره پاکيږي، دا زندويستی ذکرکړی دي، د محمد بن فضل رحمته الله څخه روايت دی چي خر کله په وښو کي بولي وکړي او په هغه باندي درې واره شبنم وسي او درې ورځي لمر باندي وي نو پاک سو دغه ډول ډبره او پخه خښته چي کله په فرش لگېدلي وي نو په وچيدو سره پاکيږي که چېرې صرف يوځای پرته وي د کوم څخه چي نقل او حرکت کيدی سي



نو پريولل يې ضروري دي، دغه ډول کچه (اومه) خښته چې کله په فرش کې وي نو د وچيدو وروسته په هغې باندې لمونځ جائز دی او په بل ځای کې ذکر دي چې ډېره کله د نجاست جذب کولو والا وي نو په وچيدو سره پاکيزي که چېرې يې نه جذب کوي نو نه پاکيزي مگر په پريوللو سره.

**تشریح:** د اوسپنو لوبڼو ته د بنائست لپاره چمکداره اوبه ورکول کيږي نو مصنف رحمته الله عليه وايي که چېرې اوسپني ته نجسي اوبه ورکړل سوې نو درې واړه دغه اوبه چې د بنائست لپاره ورکول کيږي چې کله پاکي اوبه ورکول سي نو دا لوبڼی پاک تصور کيږي، مگر صاحب کبير ليکلي دي چې دا مسئله فقط د لمانځه په صورت کې ده، که د چا سره د لمانځه په دوران کې دا لوبڼی وي چې هغه نجسي اوبه ورکول سوي وي نو د هغه سره لمونځ نه دی جائز، دغه ډول که چېرې چارې ته مثلاً نجسي اوبه ورکول سوي وي او د درې واړه پريوللو وروسته په دې چاره سره يوه ميوه يا سبزي يا غوښه وغيره پرې سي نو دا شيان نه نجس کيږي، او په مخکه کې يا هغه ډبرې او پڅي خښتي چې په مخکه کې په پاخه ډول لگېدلي وي چې کله وچي سي که په لمر وي او که په هوا سره او د نجاست هيڅ اثر نسي پاته نو پاکيزي او په دې لمونځ جائز دی، دغه ډول وچ يا شنه وابښه چې کله نجس سي نو په شنه کېدو يا وچيدو سره پاکيزي ولي چې تر څه وخته پوري پر مخکه ولاړ وي د هغې تابع دي.

الْمَاءُ وَالتُّرَابُ إِذَا خُلِطَا وَكَانَ أَحَدُهُمَا نَجَسًا فَالطَّيْنُ نَجَسٌ وَقِيلَ الْعِبْرَةُ لِلْمَاءِ وَقِيلَ لِلتُّرَابِ وَقِيلَ لِلْغَالِبِ وَالطَّيْنُ النَّجَسُ إِذَا جُعِلَ مِنْهُ الْكُوزُ أَوْ الْقَدْرُ فَطَبِخَ يَكُونُ طَاهِرًا وَلَوْ أُحْرِقَتِ الْعَذْرَةُ وَالرَّوْتُ فَمَا رِمَادًا أَوْ مَاتَ الْجِمَارُ فِي السَّلْحِ فَصَارَ مِلْحًا أَوْ وَقَعَ الرَّوْتُ فِي الْبَيْرِ فَصَارَ حَمَاقَةً زَالَتْ نَجَاسَتُهُ وَظَهَرَ عِنْدَ مُحَمَّدٍ خِلَافًا لِأَبِي

يُؤْسَفَ حَتَّىٰ لَوْ أَكَلَ الْمِلْحُ وَصَلَّىٰ عَلَىٰ ذَلِكَ الرِّمَادِ جَاَزَتْ وَلَوْ وَقَعَ ذَلِكَ الرِّمَادُ فِي الْمَاءِ الصَّحِيحِ أَنَّهُ يَتَنَجَّسُ وَكَذَا الْأَجْرُ يَظْهَرُ بِالْغُسْلِ ثَلَاثًا وَالْجِفَافُ ظَاهِرُهُ حَتَّىٰ لَوْ وَقَعَتْ قِطْعَةٌ مِنْهُ فِي الْمَاءِ يَتَنَجَّسُ كَذَا ذَكَرَهُ فِي الْمُحِيطِ.

**ژباړه:** اوبه او خاوره چي کله سره ګډ سي او د هغوی څخه يو نجس وي نو خټه نجسه کيږي نو ځينو ويلې دي چي اوبه متعبري دي او ځينو ويلې دي چي خاوره معتبره ده، او ځينو ويلې دي چي اعتبار د غالب دی يعني چي هريو ډېروي، په ناپاکه خټه سره بدنۍ يا ديگ جوړولو وروسته چي کله پاخه کړل سي، او که چيري اور ګندګي يا نجاست وسوزي او ايره سي، يا خر په مالګه باندي مړ سي او مالګه سي، يا نجاست په څاه کي ولويږي او وروسته خټي سي او نجاست ختم سو نو دا پاک دی د امام محمد رحمه الله په نز، بخلاف د امام ابو يوسف رحمه الله تر دې پوري که چيري مالګه وخورل سوه او يا په دې ايرې باندي لمونځ وکړل سو نو جائز دی او که چيري دا ايره په اوبو کي ولويږي نو صحيح دی چي مردار ېږي، دغه ډول پخه خښته په درې واړه پريوللو سره پاکيږي، او په وچ سره فقط ظاهر طرف تر دې پوري که چيري د دې يوه ټکړه په اوبو کي وليږي نو نجسه دي، دغه ډول په محيط کي ذکر سوي دي.

**تشرېح:** د خټي جوړولو لپاره خاوره او اوبه پکار دي مګر چي کله د هغو څخه يو يعني خاوره يا اوبه نجس وي نو د دې خټي څه حکم دی؟ په دې باره کي د فقهاء کرامو مختلف اقوال دي چي هغه مصنف رحمه الله په متن کي مختصر بيان کړي دي مګر صاحب فتح القدیر حافظ ابن الهمام ويلي دي چي دلته به د پاکۍ په اعتبار کولو سره د خټي پاکولو حکم ورکول کيږي، او امام بزازي رحمه الله ويلي دي چي دغه قول د امام محمد رحمه الله دی او په دغه باندي فتویٰ هم ده، دغه ډول که چيري د نجسي خټي څخه لوبښی جوړ کړل سي او هغه پوخ کړي نو په پخيدو سره دا لوبښی

پاکيزي که څه هم د دوی خټه نجسه وه مگر دا ضروري دی چي د پخيدو وروسته په هغوی باندې د نجاست اثر نه وي دغه ډول چي کله د نجاست خپل حقيقت بدل سي مثلاً د متخلف قسمو گندگی په سوزيدو سره ايره جوړه سي يا د مالگي په کانو کي يايو حيوان هلاک سي په مالگه بدل سي نو د دې مالگي خوړل او په ايرې باندې لمونځ کول درست دي ، دغه قول مفتی به هم دی ، د امام يوسف رحمته الله په نز باندې نه دی درست د دې لپاره د مصنف رحمته الله دا قول که چېرې دا ايراه په اوبو کي ولويږي نو اوبه نجسي کيږي صرف د امام يوسف رحمته الله په قول صحيح کيدی سي ولي چي د امام محمد رحمته الله په نز چي کله هغه ته د طهارت حکم ورکړل سو نو د پاک شي په اوبو کي د لوېدلو سره اوبه نه مردارېږي .

جِمَاءُ بَالٍ فِي الْمَاءِ فَأَصَابَ مِنْ ذَلِكَ الرَّشِّ ثُوبٌ إِنْسَانٍ لَا يَمْنَعُ جَوَازَ الصَّلَاةِ حَتَّى يَسْتَيْقِنَ أَنَّهُ بَوْلٌ وَبِهِ أَخَذَ الْفَقِيهُ أَبُو اللَّيْثِ وَفِي فَتَاوَى قَاضِي خَانَ إِذَا أَبَالَ جِمَاءُ فِي مَاءٍ رَاكِدٍ فَأَصَابَ الرَّشِّ أَكْثَرُ مِنْ قَدْرِ الدِّرْهِمِ يَمْنَعُ وَذُكِرَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْفَضْلِ أَنَّهُ إِذَا كَانَ فِي رَجُلٍ الْفَرَسِ نَجَاسَةٌ نَحْوُ السَّرْقَيْنِ فَشَى فِي الْمَاءِ فَأَصَابَ ثُوبَ الرَّائِبِ صَارَ الثُّوبُ نَجَسًا سَوَاءً كَانَ الْمَاءُ رَاكِدًا أَوْ جَارِيًا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي رَجُلِهِ نَجَاسَةٌ فَلَا يَضُرُّهُ وَسُئِلَ أَبُو نَصْرِ الدِّبَاسِ عَمَّنْ يَغْسِلُ الدَّابَّةَ فَيَصِيبُهُ مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ أَوْ مِنْ عَرَقِهَا قَالَ لَا يَضُرُّهُ أَيْضًا قِيلَ لَهُ وَإِنْ كَانَتْ قَدْ تَمَرَّغَتْ فِي بَوْلِهَا وَرَوَّثَهَا قَالَ إِذَا جَفَّتْ وَتَنَاقَرَتْ وَذَهَبَ عَنْهَا أَثَرُهَا لَا يَضُرُّهُ أَيْضًا وَذُكِرَ فِي الذَّخِيرَةِ إِذَا أُلْقِيَ الْحَجَرُ الْمَتَلَطِّخُ بِالْعَذْرَةِ فِي الْمَاءِ الْجَارِي فَارْتَفَعَتْ قَطْرَاتٌ فَأَصَابَ ثُوبٌ

لِنَاسٍ أَكْثَرُ مِنْ قَدَرِ الدَّرْهِمْ قَالَ أَبُو بَكْرٍ لَا يَجِبُ غَسْلُهُ إِلَّا أَنْ يَظْهَرَ فِيهِ لَوْنُ  
النَّجَاسَةِ وَقَالَ نَصِيرٌ يَجِبُ عَلَيْهِ غَسْلُهُ وَصَلَّى وَمَعَ شَعْرٍ إِنْسَانٍ أَكْثَرُ مِنْ قَدَرِ  
الدَّرْهِمْ جَازَتْ الصَّلَاةُ بِهِ أَخَذَ الْفَقِيهَ أَبُو جَعْفَرٍ وَأَبُو الْقَاسِمِ الصَّفَّارُ وَعَنْ أَبِي  
حَنِيفَةَ أَنَّهُ لَا تُجْزُؤُ بِهِ أَخَذَ نَصِيرٌ.

**ژباړه:** خر چي کله په اوبو کي بولي وکړي او څاخکي د انسان په کالو باندې  
ولگيږي نو د لمانځه جواز نه منع کوي تر هغه وخته پوري چي يقين نه وي چي دا  
بولي دي او دا د ذقيده ابوالميث فتوي ده، په فتاوي قاضي خان کي راغلي دي چي  
کله خر په ولاړو اوبو کي بولي وکړي او په کالو باندې د اوبو څاخکي وسي نو منع  
کوي يې د محمد بن فضل رحمته الله څخه روايت دی چي کله د آس په پښو کي نجاست  
وي لکه گوږ او خوشائي او په اوبو کي تهرسي او د سپور په کالو باندې څاخکي  
ولگيدل نو کالي نجس سوه که اوبه ولاړي وي او که جاري وي، که چيري د هغه په  
پښو کي نجاست نه وي نو بيا تاوان نه کوي، د ابو نصر دباس څخه يو چا د يو سړي په  
باره کي پوښتنه وکړه چي يو سپور حيوان لمبه وي نو د هغه په کالو باندې دا اوبه يا  
د دې خوله ولگيږي نو څه حکم يې دی؟ ده ورته وويل چي دا مضر نه دی، بيا يو چا  
پوښتنه وکړه که چيري هغه په بولو او گوږو کي ختلی وي نو څه حکم يې دی؟ ده  
وويل چي کله وچ سي او ځان وسندي او د هغه څخه د نجاست اثر ختم سي نو ه  
مضر نه دی، په ذخيره کي ذکر سوي دي چي کله يوه گنده ډبره په جاري اوبو کي  
وغورځول سي او د هغه څخه څاخکي وغورځيږي بيا د يو سړي د کلو ته د يو دره  
د مقدار څخه زيات ولگيږي نو ابو بکر ويلي دي چي د هغه پريولل واجب نه دي مگر  
نه چي د گندگۍ رنگ په کالو کي ظاهر سي، او نصير رحمته الله وايي چي پريولل يې

واجب دي، که چېرې د يو چا سره د لمانځه په دوران کې د يوه درهم مقدار څخه زيات د انسان ورېښتان ورسره وي نو لمونځ جائز دی او په دغه باندې د فقيه ابو جعفر او ابو قاسم صفار فتوی ده او د حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله څخه روايت دی چې نه دی جائز او په دغه قول باندې د نصير رحمته الله فتوی دی.

**تشریح:** کله چې خر په اوبه کې بولي وکړي او څاڅکي پورته سي د چا په کالو باندې ولگيږي نو د دې کالو په نجس يا په نه نجس کيدو کې د علماء وواختلاف دی، امام فقيه ابو الليث سمرقندي رحمته الله وايي چې په دې څاڅکو سره کالي نه مردارېږي تر هغه وخته پورې چې د دې خبرې يقين نه وي چې دا څاڅکی د بولو دی ولي چې کالي په يقيني ډول پاک دي او يقين په شک سره نه زائليږي او دغه مفتی به قول دی او قاضي خان ويلي دي چې کله په ولاړو اوبو کې بولي وکړي نو د هغه څخه غورځېدلي څاڅکي په هر صورت نجس دي، که په اوبو کې کله خر بولي وکړي نو هغه اوبه خپله هم نجسي کيږي، دغه ډول که چېرې د لمانځه په دوران کې د چا په جيب وغيره کې د انسان ورېښتان وي نو د دې سره د صحيح قول مطابق لمونځ کول جائز دی او د امام ابو حنيفه رحمته الله څخه يو شاذ روايت دا هم دی چې جائز نه دی مگر دا قول صحيح نه دی ولي چې کله د مردار حيوان ورېښتان هم پکې دي نو د انسان ورېښتان څنگه نجس کيدی سي.

وَجَزْءُ الْبَعِيزِ كَسِرُ قَيْنِهِ وَمِرَارَةُ كُلِّ حَيَوَانٍ كَبُولُهُ إِذَا وَقَعَ جِلْدُ إِنْسَانٍ فِي الْمَاءِ إِنْ كَانَ مِقْدَارُ الظُّفْرِ فَسَدَهُ وَفِي أَسْنَانِ الْأَدَمِيِّ اخْتِلَافُ الْمَشَايِخِ وَفِي فَتَاوَى الْبَقَالِي قِطْعَةُ جِلْدٍ كُلِّ التَّرَقُّ بِجَرَا حَةٍ فِي الرَّأْسِ يُعِينُ مَا صُلِّيَ بِهِ وَإِنْ عَنَى وَمَعَهُ سِنُورٌ أَوْ حَيَّةٌ تَجُوزُ بِخِلَافِ جَزْوِ الْكَلْبِ وَإِذَا لَحِصَتِ الْهَبْزَةُ كَفَّ رَجُلٌ يَكْرَهُهُ أَنْ يَدْعَهَا

تَفْعَلُ ذَلِكَ لِأَنَّ رِيْقَهَا مَكْرُوهٌ وَكَذَا يَكْرَهُ أَنْ يَأْكَلَ أَوْ يَشْرَبَ مَا بَقِيَ مِنْهَا وَذِكْرُ  
مَوْضِعِ آخِرِ أَثْنِهَا إِنَّ لِحْسَتَ عَضْوِ إِنْسَانٍ فَصَلَّى قَبْلَ أَنْ يَغْسِلَ جَاَزَ وَالْأَوَّلَى أَنْ  
يَغْسِلَهُ.

**ژباړه:** د اوبښ شوخړ د هغه د خوشايو په مثل دی او د هر حيوان تگ د هغه د بولو  
په مثل دی که چېرې د انسان پوست په اوبو کې ولويږي که څه هم د نوک په مقدار  
وي نو فاسده وي يې او د انسان په غاښو کې د علماء وو اختلاف دی او په فتاوی  
بقالي کې راغلي دي چې د سپي پوست که چېرې د سر په زخم ولگوي نو د هغه  
لمانځه اعاده دي وکړي که يې د هغه سره لمونځ کړي وي، که د لمانځه په وخت کې  
د هغه سره پيشي يا مار وي نو جائز دی، په خلاف د سپي د بچي او چي کله پيشي  
د انسان ورغوی وختی نو د هغه لپاره مکروه دی چې هغه يې د ادا کولو يعنې خټلو  
ته پرېږدي ولي چې د هغه نارې مکروه دي او دغه ډول د هغه پسخورده خوړل او  
څښل هم مکروه دي او په يو بل ځای کې مذکور دي که چېرې د يوه انسان يو اندام  
وختي او د پريولو تر مخه هغه لمونځ وکړي نو جائز دی او بهتره داده چې هغه  
پريولي.

**تشرېح:** اوبښ، غوايي، پسه او نور حيوانات چې کله خوراک کوي نو په يو ځای  
کې په آرامه سره په کښي نستلو سره د معدې څخه يې بيرته راوباسي او په ځله کې  
يې راوړي او په زامو باندې د ښه ميده کولو وروسته يې بيا خوري، دې ته په  
عربي کې جرة او په اردو کې پوتا وايي، مصنف رحمه الله وايي د دې حيواناتو د گوږ  
چي کوم حکم دی هغه د دوی د شوخړ هم دی، ولي چې د شوخړ هم د محل نجاست  
يعنې دنس له طرف څخه راځي او د پته حکم د بولو په مثل دی. يعنې نجسه ده.  
ولي چې په دې کې فاسدي مادي يې او د انسان د غاښ په باره کې ظاهر مذهب

دغه دی چي پاک دی .

په تیرو زمانو کي د سرد زخمو یو قسم علاج دا وو چي په هغو بدیي د سپي پوست لگوی نو هغه به د پلستر رنگه په هغه زخم مښتی او لږ وخت وروسته به زخم جوړ سو، اوس مصنفه رحمه الله وایي که چيري چا په ډول د علاج په سرد سپي پوست کښي ښوی او داپوست مذبوغ نه وي نو د نجاست په وجه د دې پوست سره لمونځ نه دی جائز او د کړي لمونځو اعاده ضروري ده، که چيري څوک د لمانځه په وخت کي پیشي یا مار راواخلي د ځان سره ښي وساتي نو لمونځ جائز دی، ولي چي د هغوی ناري نجسي نه دي او د سپي د هغه په مثل نور حیوانات د کومو ناري چي نجسي وي په هغه سره لمونځ نه دی جائز، که چيري د پیشي سره عادت وي او د دې سره بازی کوي او د ورغوي یا د جسم بله حصه خټل شروع کړي نو پیشي خټلو ته پریښودل مکروه دی ولي چي د دې هغه ناري مکروه دي مگر که چيري د خټلو وروسته څوک بغیر د پریوللو د دې سره لمونځ وکړي نو جائز دی البته پریولل یي بهترینه خبره ده .

وَفِي الذَّخِيرَةِ إِذَا كَانَتِ النَّجَاسَةُ فِي مَوْضِعِ الْإِسْتِنجَاءِ أَكْثَرَ مِنْ قَدْرِ الذَّرِّهِمْ فَاسْتَجْمَرَ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ وَأَنْقَهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ بِالْمَاءِ قَالَ الْفَقِيهَةُ أَبُو سَيْدٍ فِي فَتَاوَاهُ يَجْزِيهِ وَبِهِ نَأْخُذُ الرَّجُلُ إِذَا اسْتَنْجَى بِالْمَاءِ وَخَرَجَ مِنْهُ رِنَحٌ قَبْلَ أَنْ يَبْسَ هُنَّ يَتَنَجَّسُ مِنَ الْيَتَنِهِ الْمَوْضِعُ الَّذِي تَمَرُّ بِهِ الرِّيحُ أَمْ لَا اخْتَفَافُ الْمَسَافِعِ فِيهِ الْأَصَحُّ أَنَّهُ لَا يَتَنَجَّسُ وَذُكِرَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يُعِيدَ الْإِسْتِنجَاءَ لِأَنَّهُ لَمَّا خَرَجَ

مِنْهُ الرِّيحُ يَخْرُجُ الْمَاءُ الَّذِي دَخَلَ وَقَتَ الْإِسْتِنْجَاءِ وَكَذَا إِذَا لَبَسَ سَرَاوِيلَهُ  
مُبْتَلًا فَخَرَجَ مِنْهُ الرِّيحُ حَيْثُ لَا يَتَنَجَّسُ السَّرَاوِيلُ.

**ژباړه:** په ذخيره کي راغلي دي چي کله نجاست د استنجاء په ځای کي د يوه درهم  
څخه زيات وي بيایي په درو ډبرو سره صفایي وکړه او نه يې پریولی نو فقيه  
ابواللیث سمرقندي رحمته الله په خپل فتاوی کي ویلي دي چي جائز دی او په دغه باندې  
زموږ عمل دی، چي کله یو سړی په اوبو استنجاء ووهي او د وچیدو ترمنځ د هغه  
څخه هوا خارجې سي ایا د هغه د هغه څخه به کوم جی هوا تیره سوي ده  
ناپاکيزي که نه؟ په دې کي د علماء دواختلاف دی اصح خبره داده چي نه نجس  
کيږي، او په دوهم ځای کي مذکور دي چي په هغه باندې واجب دی چي دوباره  
استنجاء ووهي ولي چي کله هوا ووزي نو هغه اوبه چي په استنجاء سره داخلي  
سوي وي هغه هم ووتي او دغه ډول چي کله يې لوند پرتوگ واغوستی بیا د هغه  
څخه هوا خارجې سوه نو په دې وخت کي پرتوگ نه مردارېږي.

**تشریح:** صاحب ذخيره د فقيه ابو الیث سمرقندي رحمته الله دا فتوی نقل کړي ده چي  
که څه هم د استنجاء په ځای کي نجاست د مقدار درهم څخه زيات سی بیا هم فقط په  
لوټو یا ريگني ډبرو سره که چيري موضع د استنجاء صفا کړل سي نو کافی دی او په  
اوبو سره پرېولل په وجوبی ډول نه دي البته مستحب او ضروري دي مگر دا حکم  
هلته دی چي صرف معتاد فضله خارجې سي که چيري د دې څخه علاوه غیر معتاد  
فضله خارجې سي یعنی گندگي لکه وینه وغیره خارج سي نو پرېولل يې واجب دي  
دغه ډول که چيري موضوع استنجاء په اوبو سره د پریوولو وروسته د وچیدو د منځه  
هوا خارجې سي نو د اصح قول مطابق په کوم ځای چي هوا تیره سوي وي هغه نه  
مردارېږي، ځينو فقها کرامو دا احتمال قائم وي چي کله دا هوا ووزي نو



استنجاء و هلو په وخت کي داخلي سوي اوبه هم ورسره راوړي او هغه خو نجسي دي د دې لپاره دوباره استنجاء وهل ضروري دي مگر دا فقط يو احتمال دی ولي چي د استنجاء په وخت کي د اوبو دومره مقدار نه داخليږي د کوم چي د هوا سره خروج وسي هغه خو فقط احتمال دی او يقين په شرک سره نه زائليږي نو طهارت يقيني دی فقط په احتمال سره نه زائليږي.

وَإِذَا أَرْتَفَعَ بُخَارُ الْكَنِيفِ أَوْ الْمَسْبُطِ فَاسْتَجْمِدْ فِي الْكُوَّةِ أَوْ فِي الْبَابِ ثُمَّ ذَابْ فَأَصَابَ ثَوْبَهُ يَتَنَجَّسُ كُلُّ مَثَى عَلَى الطِّينِ فَوَضِعَ رَجُلٌ قَدَمَهُ عَلَى ذَلِكَ الطِّينِ يَتَنَجَّسُ وَكَذَا إِذَا مَثَى عَلَى الثَّلْجِ وَالشَّلْجِ رَطْبٌ وَإِنْ كَانَ الثَّلْجُ جَامِدًا فَهُوَ طَاهِرٌ الْكَلْبُ إِذَا أَخَذَ عَضْوَ إِنْسَانٍ أَوْ ثَوْبَهُ لَا يَتَنَجَّسُ مَا لَمْ يَظْهَرَ فِيهِ الْبَلَاءُ سَوَاءً كَانَ الْكَلْبُ رَاضِيًا أَوْ غَضْبَانًا الْكَلْبُ إِذَا أَكَلَ بَعْضَ عُقُقُودِ الْعِنَبِ يُغَسَّلُ مَا أَصَابَ فَمَهُ ثَلَاثًا وَيُؤْكَلُ وَكَذَا يُغَسَّلُ بَعْدَ يُبْسِ الْعُقُقُودِ وَلَوْ عَصَرَ الْعِنَبَ فَأَذْمَى رِجْلُهُ وَسَالَ الدَّمُ عَلَى الْعَصِيرِ وَالْعَصِيرُ يَسْبِيلُ وَلَا يَظْهَرُ أَثَرُ الدَّمِ فِيهِ لَا يَتَنَجَّسُ وَهَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ كَمَا فِي الْمَاءِ الْجَارِي ذِكْرُهُ فِي الْمُحِيطِ.

**ژباړه:** چي کله د پاخانې يا د گندگۍ بخار پورته سي په روښندان يا پر دروازه باندي جمع سی او بيا را کښته سي د هغه پر کالو باندي نو نجسي کيږي، سپی چي کله په خټو کي تېر سو او سړي په هغه کي خپل قدم کښي ښووی نو نجس کيږي، دغه ډول چي کله په يخ کي تېر سي او يخی ويلي وي او که چېرې يخی سخت وي نو پاک دی او سپی چي کله د انسان اندام يا کالي ونيسي نو نجس کيږي نه تر هغه وخته پوري چي په هغه کي تاثير ښکاره نه سي که سپی راضي وي او که په قهر وي،

چي کله سپی د انگورو د غونچې يو څه حصه وڅوري نو ترکوم ځای پوري چي د سپی خوله رسېدلي وي نو د هغه وروسته دي درې واره پریولي او ودي خوړل سي، دغه ډول د غونچې وچېدلو وروسته دي هم پریولي، که چېري يي انگور وزوینل او د هغه پښه په وینو سوه او وینه د انگورو په شربت وبهیده او شربت بهیزي په هغه د ویني اثر نه وي ظاهر نو د امام ابو حنیفه رحمۃ اللہ علیہ او ابویوسف رحمۃ اللہ علیہ د قول مطابق نه نجس کیږي لکه څنگه چي دا مسئله د جاري اوبو په حکم کي هم ده، دا په محیط کي ذکر سوي دي.

**تشریح:** د انسان گندگي یا د حیواناتو د خوشایو څخه پورته کېدونکی بخار د جمع کیدو وروسته که چېري په بدن یا په کالو باندي ولگیږي نو چونکي د هغه ټول اجزای نجس دي د دې لپاره بدن او کالي نجس کوي چونکي د ځینو فقهاؤ په نز سپی نجس العین دی د دې لپاره که چېري هغه په خټو یا په بل لاندې شي کي تېرسي او تر هغه وروسته انسان په هغه خټو کي تیر سي یا هغه شی مسحه کړي نو هغه هم نجس کیږي، مگر د اصح قول مطابق سپی نجس العین نه دی د دې لپاره فقط د سپی د جسم په لگېدو سره دا شیان نه مردارېږي، دغه ډول که چېري سپی د انسان یو اندام یا کالي ونیسي تر هغه وخته پوري چي تاثیر یې ښکاره نه سي نو نجس نه دی ولي چي یقین په شک سره نه زائلېږي دغه ډول که چېري سپی په خوراک کي خوله واچوي نو د احنافو رحمۃ اللہ علیہ په نز په درې واره پریوللو سره پاکېږي او د آثمه ثلاثه ووپه نز په اووه واره پریوللو سره چي په هغه کي یو وار په خاوري سره پرېولل ضروري دي.

وَأَنْ تَوَضَّأَ بِالْمَاءِ الْمَشْكُوكِ أَوْ بِالْمَاءِ الْمَكْرُوهِ ثُمَّ وَجَدَ مَاءً خَالِصًا لَيْسَ عَلَيْهِ غَسْلُ مَا أَصَابَهُ وَأَمَّا مَا لَزِقَ مِنَ الدَّمِ السَّائِلِ بِالْخَمِ فَهُوَ نَجَسٌ وَمَا بَقِيَ فِي الدَّخِمِ

فَلَيْسَ بِنَجَسٍ وَذَكَرَ فِي الْمُحِيطِ وَرَأَيْتُ فِي بَعْضِ الْكُتُبِ الطَّحَالُ وَالْقُلْبُ إِذَا شُقَّ  
 خَرَجَ مِنْهُ دَمٌ لَيْسَ بِسَائِلٍ فَلَيْسَ بِشَيْءٍ وَقَالَ فِي الْمُلْتَقَطِ وَلَوْ صَلَّى وَهُوَ حَامِلٌ  
 جُلَّ شَهِيدٌ وَعَلَى دِمَاءَهُ يَجُوزُ صَلَوَتُهُ وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ امْرَأَةٌ صَلَّتْ وَهِيَ حَامِلَةٌ  
 مَبْنِي وَتَوْبُ الصَّبِيِّ نَجَسٌ جَازَتْ صَلَوَتُهَا إِذَا أَصْلَحَ مَصَارِيحُ شَاةٍ مَيْتَةٍ فَصَلَّى بِهَا  
 جَازَتْ صَلَوَتُهُ وَلَوْ صَلَّى وَمَعَهُ فَارَةٌ مَسْكٍ يَغْنَى التَّافِجَةُ جَازَتْ صَلَوَتُهُ امْرَأَةٌ صَلَّتْ  
 مَعَهَا صَبِيٌّ مَيْتٌ فَإِنْ كَانَ لَمْ يَسْتَهْلَ عِنْدَ وَلَادَتِهِ فَصَلَوَتُهَا فَاسِدَةٌ سَوَاءٌ غُسِلَ  
 وَلَمْ يُغْسَلْ وَكَذَلِكَ إِنْ اسْتَهْلَ وَلَمْ يُغْسَلْ وَأَمَّا إِنْ كَانَ قَدْ اسْتَلَّ وَغُسِلَ  
 فَصَلَوَتُهَا تَامَّةٌ ذَكَرَهُ فِي الْعُيُونِ.

**ژباړه:** که چېرې په مشکوکو یا په مکروه اوبو سره اودس وکړي د هغه وروسته  
 یې خالصي پاکي اوبه پیدا کړي نو دوهم وار د هغه ځایو پریولل دي کوم چي اول  
 شکوکي اوبه یا مکروه اوبه وررسیدلي وي، د بهیدونکو وینو څخه کوم چي د  
 غوښي سره پاته سي هغه نجسي نه دي، په محیط کي ذکر سوي دي چي ما په ځینو  
 کتابو کي لیدلي دي چي تلي او زړه چي کله څيري کړل سي او د هغو څخه  
 بهیدونکي وینه ونه ووزي نو د هغه هیڅ حیثیت نسته او په ملتقط کي راغلي دي که  
 بولمونځ کوونکی یو شهید اخیستی وي او په هغه باندي د هغه شهید وینه ولگیري  
 نو د هغه لمونځ جائز دی، په دوهم ځای کي یې ویلي دي چي یوې ښځي د لمانځه  
 وخت کي د نجس کالو والا کوچنی پورته کړی وي نو د هغې لمونځ جائز دی، د  
 لږه پسه د کولمو د پاکولو وروسته که چېرې څوک په هغه سره لمونځ وکړي نو جائز  
 دی، که د لمانځه په وخت کي د هغه سره د مشک تیل وي نو د هغه لمونځ جائز دی.

يوې ښځې لمونځ کوی او د هغې سره مړ کوچنی وو که چېرې کوچنی د پیدائش په وخت کې اواز نه وي کړی نو د هغې لمونځ فاسد دی که غسل يې ورکړی وي او که نه، دغه ډول که چېرې دغه کوچني اواز وکړ او غسل يې نه وي ورکړی، که چېرې يې اواز کړی وو او غسل يې هم ورکړی وو نو د هغې لمونځ کامل دی او دا مسئله په عيون کې هم ذکر ده.

**تشریح:** په مشکوکو يا مکروه اوبو سره د اودس کولو وروسته که چېرې خالصې اوبه يعنې په کومو کې چې شک او کراهيت نه وي پيدا سي نو په دې سره دوباره اودس کول واجب نه دي البته مستحب دي، او دم مسفوح يعنې هغه وينې چې د رگو څخه بهيرې د دې علاوه په وينه کې پاته سوي وينه نجسه نه ده، دغه ډول د شهيد وينه چې کله د وجود مبارک سره يې منصله وي نو نجسه نه ده، که چېرې دې هغه د جسم څخه علحده سي نو د نورو وينو په مثل دا هم نجسه ده، دغه ډول که چېرې د نجسو کالو والا کوچنی د يو لمونځ کونکي څخه چاپېره سي نو لمونځ نه فاسدېږي البته هغه خپله پورته کول جائز نه دي او صاحب محيط ذکر کړي دي چې ما په ټينو کتابو کې دا مسئله ليدلې ده چې د تلي او زړه غير سائله وينه خپله نجس نه کيدو په وجه نور شيان هم نه نجسه وي، او اصلي مشک د اوسۍ په نوه کې د وينو جمع کيدو څخه جوړېږي نو چونکې د هغه اصلي وينه ده او وينه نجسه ده د دې لپاره مصنف رحمته الله عليه د دې وهم په ليرې کولو سره يې وويل چې مشک نه دي نجس بلکې پاک دي، نو چې کله مشک خپله پاک وي نو د هغې نو هم نه دی نجس.

وَذَكَرَ فِي نَوَادِرِ أَبِي الْوَفَاءِ قَالَ يَعْقُوبُ لَوْ صَلَّى فِي جِلْدٍ خَنْزِيرٍ مَذْبُوعٍ جَازٍ وَقَدْ آسَأَ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٌ لَا تَجُوزُ صَلَاتُهُ فِيهِ وَلَا يَطْهَرُ بِالْإِدْبَاعَةِ وَلَوْ صَلَّى وَمَعَهُ بَيْضَةٌ قَدْ صَارَ مَحْطًا مَاتَ جُوزُ صَلَاتِهِ وَلَوْ صَلَّى وَمَعَهُ قَارُورَةٌ فِيهَا بَوْلٌ لَا تَجُوزُ رَجُلٌ

مَلَىٰ فِي تَوْبٍ مَّحْشُوٍّ فَلَمَّا أَخْرَجَ حَشْوَهُ وَجَدَ فِيهِ فَاَرَةً مَيِّتَةً يَابِسَةً يَنْظُرُ اِنْ كَانَ فِي ذَلِكَ التَّوْبِ خِرْقٌ اَوْ ثَقْبٌ يُعِيدُ صَلَوَاتِ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا وَاِلَّا يُعِيدُ جَمِيعَ مَا صَلَّيَ بِذَلِكَ التَّوْبِ.

**ژباړه:** په نوادر ابی الوفاء کي راغلي دي چي يعقوب ويلي دي که چېري د خنزير په دباغت کرل سوي پوست باندي لمونځ وکړي نو جائز دی مگر گناهگار دی، امام ابوحنيفه رحمته الله او محمد رحمته الله وايي چي په دې کي لمونځ نه دی جائز او په دباغت سره نه پاکيږي او که چېري د لمانځه په وخت کي د هغه سره داسي اگۍ وي چي د هغې ژړ وينه سوي وي نو د هغه لمونځ جائز دی او که چېري لمونځ وکړي او د هغه سره چيښه وي په کوم چي بولي وي نو جائز نه دی، يو سړي د پومبو په کالو کي لمونځ وکړ چي کله يې د هغه څخه پومبه راويستله نو په هغه کي يې مړ مورک وليدی که چېري په دې کالو کي سوري يې يا څيري وي نو د درو ورځو او شپو لمونځونه دي را وگرځوي که چېري نه وي نو هغه ټوله لمونځه چي په دې کالو کي يې کړي وي را ودي گرځوي.

**تشرېح:** يعقوب اصلي نوم دی د امام يوسف رحمته الله او ابويوسف د هغه کنيت دی. نو د ابويوسف رحمته الله په نزد خنزير پوست په دباغت سره پاکيږي د دې لپاره که چېري په هغه کي لمونځ وکرل سي نو جائز دی او د طرفينو رحمهم الله تعالى په نزد خنزير پوست په دباغت سره هم نه پاکيږي د دې لپاره په هغه کي لمونځ نه دی جائز او د ظاهر روايت مطابق دغه مذهب د امام يوسف رحمته الله هم دی او اول روايت شاذ دی. که چېري د اگۍ ژړ وينه سي او د يوچا هغه په جيب کي وي او لمونځ ورسره وکړي نو جائز دی ولي چي ژړ که څه هم وينه جوړه سوي ده مگر تر اوسه پوري هغه ته د نجاست حکم نه سي ورکول کېدی، د دې لپاره نجاست تر څه وخت پوري چي په خپل

معدن کي وي تر هغه وخته پوري د نجاست حکم نه اخلي چي کله يې د خپل معدن څخه خروج وکړ نو بيا پر هغه باندي د نجاست احکام مرتب کيږي، مگر څنگه چي مصنف رحمته الله ورسره دا مسئله بيان کړي ده که چيري يې په جيب کي داسي بوتل وي چي په هغه کي بولي وي نو لمونځ نه دی جائز که څه هم داگی ژر په بوتل کي محفوظ دي ولي چي د بولو خروج د خپل معدن څخه سوی دی .

وَمَنْ لَمْ يَجِدْ مَا يَزِيلُ بِهِ النَّجَاسَةَ صَلَّى مَعَهَا وَلَمْ يَعِدْ يَغْنِي إِذَا كَانَ عَلَى جَسَدِهِ نَجَاسَةٌ وَهُوَ مُسَافِرٌ وَلَيْسَ مَعَهُ مَاءٌ أَوْ كَانَ مَعَهُ مَاءٌ وَهُوَ يَخَافُ الْعَطَشَ يَجُوزُ لَهُ أَنْ يُصَلِّيَ بِهَا وَإِنْ كَانَتْ النَّجَاسَةُ بِالثَّوْبِ إِنْ كَانَ أَقَلَّ مِنْ رُبْعِ الثَّوْبِ طَاهِرًا فَهُوَ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ صَلَّى بِهِ وَإِنْ شَاءَ صَلَّى غُرْيَانًا وَإِنْ كَانَ رُبْعُهُ طَاهِرًا وَثَلَاثَةُ أَرْبَاعِهِ نَجَسًا لَمْ تَجْزِ الصَّلَاةُ غُرْيَانًا بَلْ يُصَلِّي بِهِ بِلاَ خِلَافٍ وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ يُصَلِّي بِهِ فِي الْوُجْهَيْنِ وَإِنْ صَلَّى غُرْيَانًا يُصَلِّي قَاعِدًا يُؤْمِي بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ ثُمَّ إِذَا صَلَّى فَكَيْفَ يَقْعُدُ قَالَ بَعْضُهُمْ كَمَا يَقْعُدُ فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ فِي الدَّخِيرَةِ يَقْعُدُ وَيَمُدُّ رِجْلَيْهِ إِلَى الْقِبْلَةِ وَيَضَعُ يَدَيْهِ عَلَى عَوْرَتِهِ الْغَلِيظَةِ سَوَاءً صَلَّى نَهَارًا أَوْ فِي لَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ أَوْ فِي الْبَيْتِ أَوْ فِي الصَّحْرَاءِ وَهُوَ الصَّحِيحُ وَإِنْ صَلَّى قَائِمًا أَجْزَأَهُ وَالْأَوَّلُ أَفْضَلُ.

**ژباړه:** چي چاته دا سي شي نه سي پيدا چي په هغه سره نجاست زائل کړي نو د هغه سره دي لمونځ وکړي او اعاده دي نه کوي چي کله د هغه پر بدن باندي نجاست وي او هغه مسافر وي او د هغه سره اوبه نه وي مگر د تندي څخه بيرېږي نو هغه ته جائز دی چي د هغه سره لمونځ وکړي که چيري دا نجاست په کالو باندي وي او د دې کالو څلورمه حصه پاکه وي نو هغه ته اختيار دی که په دغه کي لمونځ وکړي او

که يې لڅ وکړي، که چېرې څلورمه حصه پاکه وي او دريمه د څلورمې پاکه وي نو لمونځ جائز دی بغير د خلاف په هغه کې دي لمونځ وکړي، د محمد ﷺ په نږ په دواړو صورتو کې په هغه کې دي لمونځ وکړي، که چېرې لڅ لمونځ کوي نو په ناستي سره په رکوع او سجده کې دي په اشاره سره لمونځ وکړي نو څه ډول دي کښيني؟ ځيني علماؤ ويلي دي چې څه ډول په لمانځه کې کښيني او په ذخيره کې يې ويلي دي چې په ناسته دي د قبلې و طرف ته پښي وغوره وي او خپل دواړه لاسونه دي په عورت غليظه باندې کښيږدي که لمونځ په ورځ کې او که تاريخه شپه کې وي يا په کور کې يا په صحرا کې وي او دا صحيح دی، که چېرې په ولاړه سره لمونځ وکړي نو جائز دی مگر اول افضل دی.

**تشرېح:** شريعت مطهره هر انسان د خپل وس (وسعت) مطابق مکلف کړی دی، نو چې کله چاته د نجاست زائلولو اسباب نه سي پيدا نو د نجاست په موجودگۍ هم لمونځ جائز دی، د دې کړل سوو لمونځو اعاده واجب نه ده، په دې باندې په تفريح کولو سره مصنف ﷺ وايي چې کله د يوه مسافر سره اوبه نه وي نو يا په راروان سفر کې خپله هغه ته يا د هغه سورلۍ د تيزۍ د غلبې پيش راتلو خوف وي نو په هغه باندې نجاست په دې اوبو سره ليري کول واجب نه دي که چېرې نجاست د بدن پرځای په کالو باندې وي نو د شيخينو رحمهما الله په نږ دا دي وکتل سي که چېرې د هغه کالو يوه د څلورمې پاکه وي نو پر هغه لازمه ده چې په دغه کالو کې لمونځ وکړي، ولي چې شرعاً يوه د څلورمې د کل قائم مقامه کيدی سي لکه د سر په مسحه کې، نو په دې حالت کې برهنه لمونځ کول نه دی جائز که چېرې يوه د څلورمې هم نه وي پاکه نو لمونځ کونکي ته اختيار دی چې لڅ لمونځ وکړي يا په دې نجس کالو کې، د امام محمد بن حسن شيباني رحمه الله په نږ په هر صورت که يوه د څلورمې پاکه وي او که نه وي په دغه نجسو کالو کې لمونځ کول ضروري دی ولي چې په

نجسو کالو کي لمونځ کولو سره فقط يو فرض يعني د کالو طهارت فوت کيږي او په برهنه کولو سره څو فرائض پاتېږي، لکه ولاړه، رکوع، سجده نو د يو څو په مقابل کي د يوه فرض پرېښودل بهتر دي د دې لپاره اکثره علماؤ د امام محمد رحمه الله قول اختيار کړی دی مگر که چېرې څوک د شيخينو قول اختيار کولو سره لڅ لمونځ وکړي نو څومره چي ممکن وي د ستر د عورت لحاظ دي وساتي او په ناسته سره دي د قبلې و طرف ته پښي خلاصي کړي دواړه لاسونه دي په عورت باندي کښيږدي او د سجدې لپاره فقط د سر په اشارې سره لمونځ کول افضل دی .

وَلَوْ قَامَ عَلَى شَيْءٍ نَجَسٍ وَصَلَّى لَا يَجُوزُ وَلَوْ صَلَّى عَلَى شَيْءٍ مُّبْطِنٍ فِي بَاطِنِهِ قَدْرٌ إِنْ كَانَ مَخِيطًا لَا تَجُوزُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَخِيطًا جَازَتْ وَلَوْ سَجَدَ عَلَى شَيْءٍ نَجَسٍ تَفْسُدُ صَلَوَتُهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ إِنْ أَعَادَ حِينَ عَلِمَ عَلَى شَيْءٍ ظَاهِرٍ لَا تَفْسُدُ وَإِنْ كَانَ مَوْضِعُ قَدَمَيْهِ وَرُكْبَتَيْهِ ظَاهِرًا وَمَوْضِعُ جَبْهَتِهِ وَأَنْفِهِ نَجَسًا عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ يَسْجُدُ عَلَى أَنْفِهِ وَتَجُوزُ صَلَوَتُهُ خِلَافًا لَهَا وَإِنْ كَانَ مَوْضِعُ جَبْهَتِهِ وَأَنْفِهِ نَجَسًا وَسَائِرُ الْمَوَاضِعِ ظَاهِرًا جَازَ بِلَا خِلَافٍ وَذَكَرَ شَيْخُ الْأَيْمَنَةِ السَّرْحُوسِيُّ إِنْ كَانَتِ الرَّجَاسَةُ فِي مَوْضِعِ الْكَفَّيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ جَازَتْ صَلَوَتُهُ وَقَالَ فِي الْعُيُونِ هَذِهِ رَوَايَةٌ شَاذَةٌ وَالصَّحِيحُ أَنْ يُقَالَ إِنْ كَانَ فِي مَوْضِعِ رُكْبَتَيْهِ لَا تَجُوزُ صَلَوَتُهُ وَإِنْ كَانَ مَوْضِعُ إِحْدَى قَدَمَيْهِ نَجَسًا لَا تَجُوزُ إِذَا كَانَ قَدْ وَضَعَهَا وَإِنْ كَانَ تَحْتَ كُلِّ قَدَمٍ أَقَلَّ مِنْ قَدْرِ الدِّرْهِمِ فَلَوْ جُمِعَ يَصِيرُ أَكْثَرَ مِنْ قَدْرِ الدِّرْهِمِ يَنْتَعُ كَمَا يَنْتَعُ إِذَا كَانَ فِي ثَوْبٍ ذِي طَائِقَيْنِ .

**ژباړه:** که چېرې په يو نجس شي باندي په ولاړه سره لمونځ وکړي نو جائز دی که



چېري په داسي پيوند کالو باندي لمونځ وکړي چي کوم لاندي گندگي وي که چېري گندلي وي نو جائز دی که چېري نه وي نو نه دی جائز، که يې په نجس شي باندي سجده وکړه نو د هغه لمونځ فاسد دی او امام يوسف رحمه الله ويلي دي که چېري د معلومات وروسته په يو پاک شي باندي اعاده وکړي نو نه فاسديږي، که د قدمو او د ځنگنو ځای پاک وي او د تندي او پوزي ځای نجس وي نو د حضرت امام ابو حنيفه رحمه الله څخه روايت دی چي صرف په پوزه دي سجده وکړي او د هغه لمونځ جائز دی په خلاف د صاحبينو، که چېري صرف د پوزي ځای نجس وي باقي ټول پاک وي نو بلا خلاف جائز دی او شمس الاثمه سرخسي رحمه الله ذکر کړي دي که چېري نجاست د ورغو او ځنگنو په ځای کي وي نو د هغه لمونځ جائز دی او په عيون کي راغلي دي چي دا روايت شاذ دی او صحيح دادی چي وويل سي که چېري د ځنگنو ځای وي نو د هغه لمونځ نه دی جائز که د يوه قدم ځای نجس وي نو نه دی جائز چي کله يې قدم په هغه باندي ايښی وي او د هر قدم لاندي تر يوه درهم کم وي او په جمع کيدو سره د مقدار درهم څخه زيات سي نو منعه کوي يې لکه په پيوند کالو کي .

**تشریح:** په نجس ځای باندي په ولاړي سره لمونځ نه دی جائز ولي چي د ځای پاکوالي د لمانځه د شرطو څخه دی دغه ډول که څوک په پيوند کالو کي لمونځ وکړي او په داسي حالت کي چي د هغه په مابينځ کي گندگي وي نو به کتل کيږي که چېري دا کالي گندل سوي وي نو د يووالي په کيدو د حکم په وجه پر هغه لمونځ جائز دی لکه څنگه چي په نجسه مځکه باندي پاک کالي واچول سي او په هغه باندي لمونځ وکړل سي، که چېري د لمونځ کونکي سجده په نجس ځای باندي واقع سي نو د صحيح قول مطابق چونکي د لمانځه يو رکن بغير د طهارت مکان په وجه سره لمونځ فاسديږي، که فقط د پوزي په ځای کي نجاست وي نو بالاتفاق لمونځ

جائز دی ولي چي صرف په تندي باندي اقتصار کول د ټولو علماؤ په نز جائز دی او د صحيح قول مطابق که چېري د ځنگنو ځای نجس وي نو لمونځ نه دی جائز دغه ډول که چېري يو قدم په نجاست باندي واقع سي نو لمونځ نه دی جائز البته که چېري يې د نجاست څخه قدم پورته ايښی وي او صرف په يوه قدم ولاړ وي نو د هغه لمونځ مع الکراهت جائز دی.

وَإِنْ افْتَتَحَ الصَّلَاةَ فِي مَكَانٍ ظَاهِرٍ ثُمَّ نَقَلَ قَدَمَيْهِ عَلَى شَيْءٍ نَجَسٍ وَقَامَ إِنْ لَمْ يَكُنْ مِقْدَارَ مَا يُؤَدِّي رُكْنًا جَازَتْ وَالْأَفْلَا وَكَذَا إِنْ رَفَعَ نَعْلَيْهِ وَعَلَيْهَا قَدْرُ مَا يُغْنِي عَنْهُ إِنْ أَدَّى مَعَهُمَا رُكْنًا فَسَدَتْ صَلَاتُهُ وَفِي فَتَاوَى أَهْلِ سَمَرْقَنْدَ إِذَا سَجَدَ يَقَعُ ثِيَابُهُ عَلَى شَيْءٍ نَجَسٍ جَازَتْ صَلَاتُهُ إِذَا كَانَتْ يَابِسَةً وَفِي اخْتِلَافٍ زُفَرٍ وَيَعْقُوبَ إِذَا كَانَتْ النَّجَاسَةُ عَلَى بَاطِنِ اللَّبَنَةِ أَوْ الْأُجْرَةِ وَهُوَ عَلَى ظَاهِرٍ هِيَ قَائِمٌ يُصَلِّي لَمْ يَفْسُدْ صَلَاتُهُ وَبِثَلِّهِ إِذَا حَلَّتِ النَّجَاسَةُ بِخَشَبَةٍ فَقَلْبَهَا إِنْ كَانَتْ غُلْظَةُ الْخَشَبَةِ تَقْبَلُ الْقَطْعَ تَجُوزُ الصَّلَاةُ وَالْأَفْلَا وَإِذَا أَصَابَتْ الْأَرْضَ نَجَاسَةٌ فَفَرَّ شَهَابُطِينَ أَوْ جَفَّ فَصَلَّى عَلَيْهِ جَازَتْ وَلَيْسَ هَذَا كَالثُّوْبِ وَلَوْ فَرَّ شَهَابُ بِالثَّرَابِ وَلَمْ يُطَيَّنْ إِنْ كَانَ الثَّرَابُ قَلِيلًا بِحَيْثُ لَوْ اسْتَشَمَّهُ يَجِدُ رَائِحَةَ النَّجَاسَةِ لَا تَجُوزُ وَالْأَفْلَا تَجُوزُ وَلَوْ كَانَ عَلَى اللَّبَدِ نَجَاسَةٌ فَقَلَّبَ وَصَلَّى عَلَى الْوَجْهِ الثَّانِي تَجُوزُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ لَا تَجُوزُ وَبِهِ أَخَذَ بَعْضُ الْمَشَايِخِ وَهَذَا كُلُّهُ مَذْهَبُ مُحَمَّدٍ مَذْكَورٌ فِي الْمُحِيطِ وَلَوْ بَسَطَ الْمُصَلِّي عَلَى شَيْءٍ نَجَسٍ رَطْبٍ أَوْ جَلَسَ عَلَى أَرْضٍ نَجَسَةٍ رَطْبَةٍ أَوْ لَفَّ الثُّوْبَ الْيَابِسَ الظَّاهِرَ

فِي ثَوْبٍ نَجَسٍ رَطَبٍ فَأَثَرَتِ الرُّطُوبَةُ فِي ثَوْبِهِ أَوْ فِي مُصَلَّاهُ يُنْظَرُ إِنْ كَانَ بِحَالٍ لَوْ  
عَصَرَ الثَّوْبَ أَوِ الْمَصْلَى تَتَقَاطَرُ مِنْهُ شَيْئٌ يَتَنَجَّسُ وَإِلَّا فَلَا وَقَالَ شَيْخُ الْأَيْمَةِ  
الْحَلَوَانِيُّ لَوْ كَانَ بِحَالٍ لَوْ وَضَعَ يَدَهُ تَبَتَّلَ يَصِيرُ نَجَسًا وَإِلَّا فَلَا وَهَذَا قَرِيبٌ مِنَ  
الْأَوَّلِ.

**ژباړه:** که يې په پاک خای باندې لمونځ شروع کړ بیا یو نجس شي يې قدم ته ور  
نقل سو که چېرې د یوه رکن په مقدار باندې دغه نجاست نه موجود وو نو جائز دی او  
که موجود وو نو نه دی جائز، دغه ډول که چېرې يې چوټي (خپلۍ) پورته کړي او په  
هغه باندې د یوه مقدار مانع موجود وو نو که د هغه سره يې رکن ادا کړ نو د هغه  
لمونځ فاسد دی او په فتاوی اهل سمرقند کې راغلي چې کله د سجده په کولو سره  
د هغه کالي په نجس شي باندې واقع سي نو د هغه لمونځ جائز دی که نجاست وچ  
وي، په " کتاب اختلاف زفر ويعقوب " کې راغلي دي چې کله نجاست په کچه یا د  
پنځې خښتې په باطن کې وي او هغه د مصلى په ظاهر ولاړ وي نو لمونځ نه  
فاسدېږي، دغه ډول چې کله په لرگي باندې نجاست ولگېږي او هغه چپه کړل سي که  
چېرې د لرگي پراخوالی د پرېکولو قابل وي نو لمونځ جائز دی که نه وي نو نه دی  
جائز، او چې کله په محکه باندې نجاست ولگېږي او بیا دغه محکه گل سي په خټو  
سره یا په چونه سره نو په هغې باندې لمونځ وکړل سي نو جائز دی او دا په حکم کې  
د کالو په ډول نه دی، که يې خاوره فقط په هغه نجس خای باندې واچوله او گل يې  
نډکړه نو که خاوره دومره کمه وي چې بوی يې کړي نو د نجاست بوی راځي نو لمونځ  
نه دی جائز او که بوی يې نه راتلی نو جائز دی، که چېرې د وړی په کمبلي نجاست  
وي بیا يې چپه کړه د هغې په دا بل طرف يې لمونځ وکړ نو جائز دی او ابو

يوسف عليه السلام ويلي دي چي نه دی جائز او په دغه باندې د ځينو علماؤ فتوای ده او دا ټول د محمد عليه السلام مذهب دی چي په محیط کي ذکر سوی دی، که یې مصلي يعني هغه شی چي لمونځ باندې کوي په یوه نجس شي باندې اواره کړه یا په نجسي لنډې محکمې کښي نستی یا یې وچه کالي په نجس لاندې کالو کي ونغښته نو لوندوالی په مصلي یا په کالو کي تاثیر وکړ نو ودي کتل سي که چيري په داسي حالت کي وي چي کله کالي یا مصلي ونیستیرل سي نو د هغو څخه یوڅه بهیري نو مرداريزي که نه وي نو نه مرداريزي، شمس الاثمہ حلوانی عليه السلام ويلي دي که چيري داسي سي چي په هغو باندې لاس کښیري نو لنډيزي نو بیا نجس دي که لاس نه لنډېدی نو نه دی نجس، او دا د اول قول سره نژدې دی.

**تشریح:** په پاک ځای باندې د لمونځ شروع کولو وروسته که چيري د ضرورت پر بناء باندې د دې ځای څخه قدم بل ځای ته ليري کړي او هغه ځای نجس وي نو د یوه رکن ادا کولو په مقدار که چيري په هغه ځای باندې ودریزي نو د هغه لمونځ فاسد یزي که چيري فوراً د هغه ځای څخه ليري سو نو لمونځ نه فاسد یزي. دغه ډول که چيري په بغل کي خپلی ونیسي او په هغو کي د یوه مقدار دره څخه زیات نجاست غلیظه موجود وي نو لمونځ فاسد دی او په فتاوی کي ذکر سوي دي که چيري په لمونځ کولو سره د یو چا په کالو باندې وچ نجاست ونویزي چي په هغه کي د نجاست لگیدو بیر نه وي نو لمونځ جائز دی ولي چي د طهارت مکن شرط پوره دی دغه ډول که چيري د خښتي یو طرف نجس او بل طرف یې پاک وي نو په پاک طرف باندې لمونځ جائز دی او د لرگي پراخوالی که چيري دومره وي چي باندې درېدی سي نو هغه هم د خښتي په حکم کي کیدو سره د هغه په بل طرف باندې لمونځ کیدی سي، او د پاکو کالو په نجسو کالو کي د راټولولو تحقیق په فصل فی الاسار کي تیر سوی دی. د دې د رطوبت څخه مراد د نجسو اوبو رطوبت دی نه د

عين نجاست رطوبت لکه بولي يا داسي بل شی، شمس الاثمه عبدالعزیز بن احمد  
 دلوانی رحمه الله وایي چي کله دا رطوبت دومره غالب سي چي د لاس ایښولو په  
 وخت کي لاس هم د هغه څخه لوند سي نو په پاکو وچو کالو باندي هم د نجاست  
 حکم لگول کیږي. د شمس الاثمه رحمۃ الله علیه دا قول او اول قول يعني په نیستېږلو سره چي  
 یوڅه توی سي په خپل منع کي معنا سره نژدي دي، که د چټايي یا کمبلي یو سر پاک  
 اوبل نجس وي نو په پاک سر باندي لمونځ جائز دی ولي چي د لمانځه د ځای د  
 پاکېدو سره د طهارت مکان شرط پوره دی، که چېرې یو څوک د څپلیو یا جرابو سره  
 د جنازې لمانځه یا د نورو لمنځو لپاره په نجاست باندي ودریږي نو لمونځ نه دی  
 جائز که څه هم څپلی او جرابي خپله پاکي وي ولي چي څپلی او جرابي خپله د  
 مصلې تابع دي، التبه که یې د پښو څخه وباسي او په هغو باندي ودریږي نو جائز  
 دی د دې لپاره چي اوس دا دواړه د جلا پاک شي په حکم کي دي.

### (شرط ثالث)

فَهُوَ سَتْرُ الْعَوْرَةِ وَالْعَوْرَةُ مِنَ الرَّجُلِ مَا تَحْتَ السَّرَّةِ مِنْهُ إِلَى الرُّكْبَةِ وَالرُّكْبَةُ عَوْرَةُ أَيْضًا  
 لَكِنْ مِنْ غَيْرِهِ لَا مِنْ نَفْسِهِ وَهُوَ الْمُخْتَارُ وَرَوَى مُحَمَّدُ بْنُ شُجَاعٍ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي  
 يُوسُفَ نَصًّا قَالَ إِذَا كَانَ مَحْلُولُ الْجَيْبِ فَنَظَرَ إِلَى عَوْرَتِهِ لَا تَفْسُدُ صَلَوَتُهُ وَبَعْضُ  
 الْمَشَائِخِ جَعَلُوا سَتْرَ الْعَوْرَةِ مِنْ نَفْسِهِ أَيْضًا شَرْطًا حَتَّى قَالُوا إِنَّكَ كَثِيفَ اللَّحْيَةِ تَجُوزُ  
 صَلَوَتُهُ وَإِنْ كَانَ خَفِيفَ اللَّحْيَةِ لَا تَجُوزُ حَتَّى لَوْ فَرَضَ أَنَّهُ نَظَرَ فِي جَيْبِهِ وَرَأَى عَوْرَتَهُ  
 فَصَلَوَتُهُ فَاسِدَةٌ وَبِهِ يُفْتَى بَعْضُ الْمَشَائِخِ وَكَذَا لَوْ صَلَّى عُرْيَانًا فِي بَيْتٍ فِي لَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ  
 وَلَهُ ثَوْبٌ ظَاهِرٌ وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى الْبَسِ لَا تَجُوزُ صَلَوَتُهُ بِالْإِجْمَاعِ.

ژباړه: هغه ستر د عورت دی چي د سړي عورت د نو څخه لاندي تر څنگنو پوري

وي، او ځنگون هم عورت دی د بل چا لپاره نه د خپل ځان لپاره او دغه مختار دی، محمد بن شجاع رحمته الله او امام ابو حنیفه رحمته الله او د ابو یوسف رحمته الله څخه صراحتاً روایت سوی دی چي که څوک د پراخ گریوان والا وي او خپل عورت ته وگوري نو لمونځ نه فاسد یږي او ځينو علماؤ ستر د عورت د خپل ځان څخه هم شرط کړی شمارلی دی تر دې پوري که چېرې د گڼې ږيري والا وي نو لمونځ جائز دی او که د سپکې ږيري والا وي نو لمونځ نه دی جائز، که دا فرض کړل سي چي هغه د خپل گریوان و طرف ته نظر وکړي او خپل عورت ته يي وکتل بیا د هغه لمونځ فاسد دی او په دغه باندې ځينو علماؤ فتوی ورکړي ده او دغه ډول که چېرې په لڅه سره په توره شپه کي په کمره (خونه) کي دننه لمونځ وکړي اود هغه سره پاک کالي وه او د هغه په اغوستلو يي هم قدرت درلودی نو بالاتفاق د هغه لمونځ نه دی جائز.

**تشریح:** د امانځه لپاره ستر د عورت بالا جماع فرض دی د عورت لفظ په لغت کي د نقصان او خلل لپاره هم مستعمل دی او د انسان هغه اندام کوم چي د حیاء په وجه پټیږي هغه ته هم عورت ویل کیږي، په شریعت مطهره کي د انسان هغه اعضاء کوم د لمانځه په وخت کي پټول فرض دي هغه ته عورت ویل کیږي، د یوه نارینه انسان لپاره د نو څخه بیا لاندې تر دواړو ځنگنو په شمول دا ټوله حصه پټول فرض دي، او د صحیح قول مطابق ځنگون هم په عورت کي شمار دی، لکه څنگه چي د حضرت علی کرم الله وجهه څخه روایت دی او ستر د عورت د لمانځه د فرائضو څخه دی د دې لپاره که چېرې څوک د شپې په تاریکه او په کمره کي دننه لمونځ وکړي او د هغه سره پاک کالي موجود وي او په اغوستلو يي هم قادر وي مگر د هغه باوجود لڅ لمونځ کوي نو د هغه لمونځ نه دی جائز که څه هم د تاریکۍ په وجه د هغه هېڅ عورت په نظر نه راځي نو د ستر عورت فرضیت که څه هم فقط د انسان د عورت په نظر راتلو د وجي کیږي نو په دې صورت کي لمونځ جائز کیږي مگر د

تريکي باوجود لڅ لمونځ بغير د څه عذره نه دی جائز.

وَبَدَنُ الْمَرْءِ الْحُرِّ = كُلُّهَا عَوْرَةٌ إِلَّا وَجْهَهَا وَكَفَّيْهَا وَقَدَمَيْهَا وَلَكِنْ فِي الْقَدَمَيْنِ  
اِخْتِلَافُ الْمَشَائِخِ وَذَكَرَ فِي الْمَحِيطِ أَنَّ الْأَصَحَّ أَنَّهَا لَيْسَا بِعَوْرَةٍ وَفِي الْخَاقَانِيَّةِ  
الصَّحِيحُ أَنَّ انْكِشَافَ رُبْعِ الْقَدَمِ يَنْتَعُ وَذَرَاعَاهَا عَوْرَةٌ كَبْظَنِهَا فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ  
وَرَوَى عَنْ أَبِي يُوسُفَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّ ذَرَاعِيهَا لَيْسَا بِعَوْرَةٍ وَالْأَوَّلُ هُوَ الصَّحِيحُ  
أَمَّا الشَّعْرُ الْمُسْتَتَرِّسَلُ فَقَدْ قَالَ الْفَقِيهُ أَبُو اللَّيْثِ إِنْ انْكَشَفَ رُبْعُ الْمُسْتَتَرِّسَلِ  
فَسَدَتْ صَلَوَتُهَا كَذَا ذَكَرَهُ فِي أَكْثَرِ الْفَتَاوَى وَقَالَ فِي الْفَتَاوَى الْخَاقَانِيَّةِ الْمُعْتَبَرُ فِي  
إِسَادِ الصَّلَاةِ انْكِشَافُ مَا فَوْقَ الْأُذُنَيْنِ وَكَذَا الْأُذُنَانِ حَتَّى لَوْ انْكَشَفَ رُبْعٌ وَاحِدٌ  
فَمِنْهُمَا يَنْتَعُ جَوَازُ الصَّلَاةِ وَهُوَ الصَّحِيحُ.

**ژباړه:** د آزادي ښځې ټوله بدن عورت دی مگر د هغې مخ، لاسونه او دواړي  
پښې نه دي عورت، مگر په قدمو کې د علماؤ اختلاف دی او په محیط کې ذکر دي  
چې زیات صحیح دادی چې پښې عورت نه دي او په خاقانیه کې یې ویلي دي چې  
دا صحیح ده چې د قدم څلورمه حصه ظاهرېدل لمونځ منع کوي او په ظاهر روایت  
کې دی چې د ښځې دواړه لاسونه عورت نه دي او اول قول صحیح دی او د لاندې  
ایله ورېښتانو په باره کې په فقیه ابواللیث کې ویلي دي که چېرې د ایله ورېښتانو  
څلورمه حصه ښکاره سي نو د هغې لمونځ فاسد دی دغه ډول په اکثر وفتاوی وو  
کې ذکر دي، او په فتاوی خاقانیه کې ذکر سوي دي چې د لمانځه په فساد کې د  
غوبو څخه پورته د ورېښتانو د ښکاره کېدو اعتبار دی او دغه ډول دواړه غوبونه  
هم په عورت کې داخل دي، تر دې پورې که چېرې د دې دواړو څخه د یوه څلورمه

حصه ښکاره سي نو د لمانځه جواز منع کوي .

**تشریح:** د حضرت عبدالله بن مسعود رضي الله عنه د يوه روايت مطابق د حُرَي ښځې ټوله بدن عورت دی مگر د ضرورت پر بناء باندې د هغې مخ او لاسونه د ټولو فقهاؤ په نږ نه په لمانځه کې او نه د لمانځه څخه خارج په عورت کې داخل دي تر دې پورې چې مخ يا لاسوته بغير شهوته کتل مباح دي البته په فتنه کې د مبتلا کيدو په خوف سره بغير ضرورته د کتلو څخه احتياط لازم دی، د پښو په باره کې که څه هم د فقهاء کرامو يو څه اختلاف دی مگر د صحيح قول مطابق قدم هم په عورت کې نه دی داخل، ولي لکه څنگه چې په نکاح و شهادت وغيره کې مخ او په کار کې لاس بالمر مجبوري ښکاره کېږي، دغه ډول په ځينو مواقعو کې د قدم په نه ښکاره کېدو سره هم د انسان لاچاري کېږي، د سر لاندې ايله ورښتان هم د صحيح قول مطابق په عورت کې شمارل کېږي که د غوږو پورته وي او که لاندې، په غسل کې د ايله ورښتانو پر ټول فرض نه دي چې په دې کې حرج دی که څه هم د سر په اجزاء کې داخل دي نو چې د سر شمار په عورت کې دی نو د هغه ټوله اجزاء په عورت کې شمارل کېږي .

أَمَّا الْخَصِيَّتَانِ مَعَ الذَّكَرِ قَالَ بَعْضُهُمْ كِلَاهُنَا عِضْوٌ وَاحِدٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يُعْتَبَرُ كُلُّوَاحِدٍ مِنْهُمَا عِضْوًا عَلَاحِدَةً وَهُوَ الصَّحِيحُ وَكَذَا اخْتَلَفُوا فِي الرُّكْبَةِ مَعَ الْفَخْدِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ كُلُّ مِنْهُمَا عِضْوٌ عَلَاحِدَةٌ وَقَالَ بَعْضُهُمُ الرُّكْبَةُ مَعَ الْفَخْدِ عِضْوٌ وَاحِدٌ وَلَوْ صَلَّى وَرُكْبَتَاهُ مَكْشُوفَتَانِ وَالْفَخْدُ مُغْطًى جَازَتْ صَلَاتُهُ امْرَأَةٌ صَلَّتْ وَرُبُعُ سَاقِهَا مَكْشُوفٌ تُعِيدُ صَلَاتَهَا وَإِنْ كَانَ أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ لَا تُعِيدُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ انْكِشَافُ مَا دُونَ النِّصْفِ لَا يَنْتَعِ وَعَنْهُ فِي النِّصْفِ رَوَايَتَانِ فِي رَوَايَةٍ لَا يَنْتَعِ وَفِي



رَوَايَةُ يَنْنَعُ وَالْحُكْمُ فِي الشَّعْرِ الْمُسْتَرْسَلِ وَالْبَطْنِ وَالظَّهْرِ مِنَ الْمَرْءَةِ وَالْفَخْذِ  
كَالْحُكْمِ فِي السَّاقِ.

**ژباړه:** خُصیتین او ذکر عُینو علماوو ویلي دي چي دا دواړه یو اندام دي او عُینو ویلي دي د دوی څخه هر یو جلا جلا دی او دا صحیح دی، دغه ډول اختلاف یې کړی دی چي په ځنگون کي د وړانه سره نو عُینو ویلي دي چي هر یو د دوی څخه جلا اندام دی او عُینو ویلي دي چي ځنگون د وړانه سره یو اندام دی که چېرې یې لمونځ وکړ او دواړه ځنگونه یې ښکاره وي او ورنه یې پټ وي نو د هغه لمونځ جائز دی، که یو ښځه لمونځ وکړي او د هغې د بجلکو څلورمه حصه ښکاره وه نو لمونځ به بیرته راگرځوي که چېرې د دې څخه کم وي نو نه به یې راگرځوي، ابو یوسف رحمته الله علیه ویلي دي که د نیمې څخه کم ښکاره وي نو نه یې منع کوي او د دغه څخه په نیمې کي دوه روایتونه دي په یوه روایت کي یې نه منع کوي او په یوه روایت کي یې منع کوي، او ایله ورپښتان، نس او ملا د ښځي د بجلکو په حکم کي دي.

**تشریح:** د عُینو علماوو په نزد خُصیتینو او ذکر حکم د یوه اندام دی. ولي چي د دواړو گټه یوه ده چي توالد او تناسل دی نو چي کله د دواړو څلورمه حصه ښکاره سي لمونځ نه دی جائز او صحیح قول هم دادی ولي چي دیت هم د دواړو جلا جلا دی. دغه ډول د صحیح قول مطابق ځنگون هم د وړانه تابع دی او جلا اندام نه شمارل کيږي په دې باندې په تفریح کولو سره مصنف رحمته الله علیه وایي که چېرې ځنگون ښکاره وي او ورنه پټ وي نو لمونځ جائز دی ولي چي ځنگونه د ورنه د څلورمي حصې برابر نه دی او د دغه څخه دا مسئله معلومیږي چي بجلکه د پښې تابع ده نو که چېرې د یوې ښځي په لمانځه کي بجلکه ښکاره سوه نو لمونځ جائز دی

ولي چي دا د پندۍ د څلورمي حصې برابر نه دی.

وَأَمَّا حُكْمُ الْعَوْرَةِ الْغَلِيظَةِ وَهِيَ الْقُبْلُ وَالذُّبُرُ فَهُوَ عَلَى هَذَا الْخِلَافِ يَعْنِي إِذَا انْكَشَفَ مِنْ أَحَدِهِمَا رُبْعُهُ يَمْنَعُ عِنْدَهُمَا خِلَافًا لِإِبْنِ يَوْسُفَ وَهَذَا الْخِلَافُ مَذْكُورٌ فِي الزِّيَادَاتِ وَأَمَّا ثُدْيُ الْمَرْءَةِ فَإِنْ كَانَتْ مُرَاهِقَةً فَهُوَ تَبَعٌ لِلصَّدْرِ وَإِنْ كَانَتْ كَبِيرَةً فَالْثُدْيُ أَصْلٌ بِنَفْسِهِ وَفِي شَرْحِ الْإِمَامِ السَّرْحِسِيِّ إِذَا كَانَ الثُّوبُ رَقِيْقًا يَصِفُ مَا تَحْتَهُ لَا يَحْصِلُ بِهِ سِتْرُ الْعَوْرَةِ وَمَنْ صَلَّى بِقَمِيصٍ لَيْسَ عَلَيْهِ غَيْرُهُ فَلَكَ نَظَرُ إِنْسَانٍ مِنْ تَحْتِهِ رَأَى عَوْرَتَهُ فَهَذَا لَيْسَ بِشَيْءٍ وَذَكَرَ فِي الزِّيَادَاتِ لَوْ أَنَّ امْرَأَةً صَلَّتْ وَهِيَ تَقْدِرُ عَلَى الثُّوبِ الْجَدِيدِ فَلَبِسَتْ ثَوْبًا خَلَقًا فَأُنْكَشِفَ مِنْ شَعْرِهَا شَيْءٌ وَمِنْ فَخْذِهَا شَيْءٌ وَمِنْ سَاقِهَا شَيْءٌ وَكَانَ لَوْ جُمِعَ يَبْلُغُ رُبْعَ السَّاقِ لَا تَجْزُزُ صَلَوَتُهَا.

**ژباړه:** هر څه چي د عورت غليظه حکم دی چي مخ او شاه ده هغه هم په دې خلاف باندي دی يعني چي کله د دې دواړو څخه څلورمه حصه ښکاره سي نو د طرفينو په نز لمونځ منع کوي بخلاف د ابويوسف رحمته الله دا خلاف په زيادات کي ذکر سوی دی او د ښځي تيان که چيري بلوغ ته نژدې وي نو د سينې تابع دی او که غټه وي نو تيان خپله عورت دی، په شرحه امام سرخسی رحمته الله کي راغلي دي چي کالي نرم وي داسي نرم چي د هغه څخه لاندي اعضاء ښکاره کيږي نو په هغه سره ستر نه سي کیدی او چي صرف په يوه قميص کي لمونځ وکړي او د دغه څخه علاوه په هغه باندي هيڅ نه وي نو که چيري يو سړی په لاندي کتلو سره دا عورت ته وگوري نو دا بهي معني خبره ده او په زيادات کي ذکر دي که چيري يوې ښځه لمونځ وکړ او هغې په ... کالو باندي د قدرت باوجوده زاړه کالي اغوستي وي بيا د هغې ورښتان پ

ورنونه يا په پنده کې يو څه ښکاره سي نو د هغې لمونځ نه دی جائز .

**تشریح:** مصنف رحمۃ اللہ علیہ وايي چې د انسان د عورت غليظه حکم يعني د مخ او شاه هم د پنده په مثل دی چې کله د پوره عورت غليظه څخه څلورمه حصه ښکاره سي نو لمونځ فاسد دی او قاضي ابو يوسف رحمۃ اللہ علیہ د نصف حصې قائل دی او په دې کې هم د علماؤ اختلاف دی چې دبره سره د کوناتو يو اندام دی يا دواړه جلا جلا دي مگر د صحيح قول مطابق هر يو کوناتي جلا جلا دی او دبره د هغو علاوه په جلا حيثيت سره عورت ده، د ښځې تيان که چېرې راپورته وي نو په يوه حيثيت سره عورت دی که چېرې د کم عمرۍ په وجه نه وي راپورته نو د سيني تابع دي نو د ښکاره کيدو په صورت کې د سيني سره د څلورمې حصې اعتبار کول کېږي، دغه ډول که چېرې يو څوک داسې باريک کالي واغوندي چې د هغه څخه لاندې د انسان د پوست رنگ صفا ښکاره په نظر راسي نو په دې کالو کې ستر د عورت موجود نه دی لهذا لمونځ نه دی جائز البته که چېرې د تنگۍ په وجه په دې کالو کې د انسان اعضاء په هغه کې ښه راپورته په نظر راسي نو که څه هم لمونځ جائز دی مگر داسې لباس په دين او اسلام کې خوښ نه دی او خصوصاً ښځو ته د داسې لباس اغوستلو څخه ځان ژغورل پکار دي او په حديث پاک کې راغلي دي چې دغسې تنگ او باريک کالي اغوستلو والا عليه السلام د "کاسيات عاريات" په انفاظو سره ياد کړي دي چې دا ښځې د کالو اغوستلو باوجوده هم لځي دي، ابليس لعين د جنت په مبارک سرزمين زموږ مور او پلار يعني حضرت آدم او حواء عليهما السلام په زړو کې د گناه چې کومه وسوسه اچولي وه چې د هغه په نتيجه کې هغوی د ممنوعه نرختي څخه خوراک وکړ نو د دې گناه په نتيجه کې هغه دواړه په جنت کې دننه لځ سول نن هم هغه ابليس لعين د دې خبرې لپاره تيار دی چې په څه ډول کيدی چې شرف المخلوقات لځ کړي تر دې پورې چې د نړۍ په تاريخ کې داسې تحريکونو

ذکر راځي په کوم کي چي په دې خبره باندي زور ورکړی دی چي لڅ ګرځیدل د انسان د نورو حیوانانو په مثل یو بنیادي حق دی او کوم راز چي نبي کریم علیه السلام ویلي دي چي د جال اثر به په ښځو باندي زیات کيږي نو نن صبا دا نيم لڅ لباسونه هم د جالي فتنو یوه نمونه (ذریعه) معلومیږي، خداوند قدوس دي موږ ټوله د دې جالي فتنو څخه محفوظ کړي، آمین.

أَمَّا الْعَوْرَةُ مِنَ الْأَمَّةِ فَمَا هِيَ عَوْرَةٌ مِنَ الرَّجُلِ وَبَطْنُهَا وَظَهْرُهَا عَوْرَةٌ أَيْضًا وَمَاعَدَا ذَلِكَ فَلَيْسَ بِعَوْرَةٍ وَالْمَدْبَرَةُ وَأُمُّ الْوَلَدِ وَالْمَكَاثِبَةُ بِمَنْزِلَةِ الْأَمَّةِ وَإِنْ انْكَشَفَ عَضُو فَسَتْ مِنْ غَيْرِ لَيْثٍ لَا يَضُرُّهُ وَإِنْ أَدَّى رُكْنًا يُفْسِدُ صَلَوَتَهُ وَإِنْ لَمْ يُؤَدِّرْ كُنَّا وَلَكِنْ مَكَثَ مِقْدَارَ مَا يُؤَدِّي فِيهِ رُكْنًا بِسُنَّتِهِ فَلَمْ يَسْتَرْ فَسَدَتْ صَلَوَتُهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ خِلَافًا لِلْمَحْمَدِيِّ وَكَذَا إِذَا وَقَعَ الرَّجُلُ لِلْمُزَاحِمَةِ فِي صَفِّ النِّسَاءِ أَوْ وَقَعَ أَمَامَ الْإِمَامِ أَوْ رَفَعَ نَجَاسَةً ثُمَّ أَلْقَى فَعَلَى هَذَا الْخِلَافِ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ مَا يَسْتُرُ بِهِ الْعَوْرَةَ صَلَّى قَاعِدًا بِإِيمَاءٍ كَمَا ذَكَرْنَا.

**ژباړه:** د مينځي عورت دومره دی لکه د نر عورت، مګر د مينځي نس او ملا هم عورت دي او د دې څخه علاوه نور جسم يې عورت نه دی، مدبره، ام ولده او مکاتبه هم د مينځي په مثل ده، که چېري یو اندام ښکاره سي او بغير د څه انتظار يې فوراً پټ کړي نو ضرر نه کوي که دهغه سره یو رکن ادا کړي نو دهغې لمونځ فاسدوي که چېري يې یو رکن ادا نه کړ مګر دومره مقدار يې انتظار وکړ په کوم کي چي په طريقه سنت یو رکن ادا کیدی سي او پټ يې نه کړ نو دا یو حنیفم رحمته الله او ابویوسف رحمته الله په نز د هغې لمونځ فاسد دی بخلاف د امام محمد رحمته الله، دغه ډول

که چېرې یو سړی د ښځو په صف کې د رښ په وجه سره ودرېږي یا د امام په مخ کې ودریدی یا یې څه گندګي پورته کړه او بیا یې وغورځوله نو په دغه باندې هم اختلاف دی، هغه څوک چې یو داسې شی نه کړي پیدا چې په هغه سره ستر د عورت کوی سي نو دي لمونځ په ناسته په اشاره سره وکړي لکه چې یې موږ مخ کې یادونه وکړه.

**تشریح:** د جهاد په مال غنیمت کې چې کوم د کفارو نران او ښځې قیداني سي د مسلمانانو په لاس راسي نو د هغوی نران غلامان او ښځې یې مینځي بلل کېږي او د هغوی څخه د خدمت کار اخیستل کېږي او مینځي بغیر د نکاح صرف ملک یميني سره وطي کول جائز دي چې د هغه پوره تفصیل د فقهي په کتابونو کې ذکر سوی دی، نو چونکې مینځي د خپل مالک د اهل و عیال په خدمت کې هر وخت مصروفه وي نو د دې لپاره هغه د آزادي ښځه په مثل هر وخت با پرده نه سي پاته کیدی او په شریعت مطهره کې د دې لپاره د پردې په احکامو کې لږ دا ډول تخفیف دی چې په ستر عورت کې هغه د نر په مثال ده مګر د هغې نس او ملا چونکې د فتنې سبب کیدی سي د دې لپاره د هغې ستر هم ضروري دی او په یوه روایت کې دی چې حضرت عمر رضی الله عنه یوه مینځه د آزادي ښځې په مثل په مکمله پرده کې ولیدله نو ده وویل چې "خپلي مینځي د آزادو ښځو سره مه مشابهه کوئ" مدبره هغه مینځه ده چې هغې ته خپل مالک دا ووايي چې ته زما د مرګ وروسته آزاده یي، مکاتبه هغه مینځه ده چې د هغې سره خپل مالک عقد کتاب کړی وي یعني چې کله څوک د خپل مینځي د یو معلوم رقم ادا کولو وروسته د آزادولو وعده ورسره وکړي نو دا مینځه مکاتبه ده، او أم ولده هغه مینځه ده چې د هغې څخه خپل مالک دعوه کړي وي چې دا اولاد زما دی نو دا مینځه د خپل مالک د مرګ وروسته خود بخود آزادېږي.

اوس مصنف رحمه الله وایي چې دا درې سره قسمونه یعني مدبره، مکاتبه او ام ولده

د ستر عورت په حکم کي د اصلي مینځي په مثل دي چي دهغو د اندامو په لمانځه کي د نر او ښځي پټول ضروري دي که چېرې د دوی څخه په لمانځه کي دننه یو اندام ښکاره سي نو دي وکتل سي که چېرې دا اندام د دومره وخته پوري ښکاره وي په کوم کي چي یو رکن په سنت طریقه سره ادا کېدی سي د کوم مقدار چي فقهاء کرامو په نزد درو تسبیحات ویلو پوري دی نو دا لمونځ فاسد دی که چېرې د دومره انتظار کولو څخه ترمنځه ستر د عورت وسي نو لمونځ نه فاسدېږي دغه ډول که چېرې څوک د ښځو په صف کي ودرېږي یا د امام څخه دمخه ووزي یا یوه گندگي په لمانځه کي پورته کي او وې غورځوي په دې درو صورتو کي که چېرې د یوه رکن مقدار ناوخته سي نو فاسد دی که نه وي نو لمونځ جائز دی او په دې ټولو مسائلو کي د حضراتو شیخینو رحمهما الله مذهب مختار دی ځيني فقهاء وو فقط په پرتوگ کي لمونځ کولو ته مکروه ویلي دي.

### (شرط رابع)

فَهُوَ اسْتِقْبَالُ الْقِبْلَةِ فَمَنْ كَانَ بِحَضْرَةِ الْكَعْبَةِ يَجِبُ عَلَيْهِ إِصَابَةُ عَيْنِهَا وَمَنْ كَانَ غَائِبًا عَنْهَا فَفَرْضُهُ جِهَةُ الْكَعْبَةِ وَقَالَ الْجُرْجَانِيُّ فَرَضٌ لِلْغَائِبِ إِصَابَةُ عَيْنِهَا وَثَمَرَةُ هَذَا الْخِلَافِ تَظَهَّرَ فِي النَّيَّةِ وَقَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ ابْنُ حَامِدٍ لَا يَشْتَرِطُ نِيَّةُ الْكَعْبَةِ مَعَ الْإِسْتِقْبَالِ لِلْكَعْبَةِ وَقَالَ الشَّيْخُ أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ ابْنُ الْفَضْلِ يَشْتَرِطُ ذَلِكَ وَبَعْضُ الْمَشَايِخِ يَقُولُ إِنْ كَانَ يُصَلِّي إِلَى الْمِحْرَابِ فَكَمَا قَالَ الْحَامِدِيُّ وَإِنْ كَانَ يُصَلِّي فِي الصَّخْرَاءِ فَكَمَا قَالَ الْفَضْلِيُّ.

ژباړه: څلورم شرط قبلې ته مخ کول دي، کوم څوک چي کعبې ته حاضر وي هغه ته په کعبې سیده درېدل واجب دي او کوم څوک چي د هغې څخه غائب وي نو په

هغه باندي فرض دي چي د كعبې طرف ته مخ كړي، او جرجاني رحمته الله عليه ويلي دي چي د غائب لپاره عين د كعبې په برابر كيدل فرض دي او د دې خلاف فائده په نيت كي ښكاره كيږي، شيخ الاسلام ابوبكر محمد بن حامد رحمته الله عليه ويلي دي چي د قبيلي رخ كولو سره نيت د كعبې شرط نه دی او شيخ ابوبكر محمد بن فضل رحمته الله عليه ويلي دي چي شرط دی او حيني علماء وايي كه چېري په محراب كي لمونځ كوي نو د حامدي قول او كه چېري په صحرا كي لمونځ كوي نو د فضلي قول معتبر دی.

**تشرېح:** ۱ د لمانځه د شرائطو څخه يو شرط دادی چي د لمانځه په وخت كي كه فرض لمونځ وي او كه نفل قبلې ته مخامخ كيدل ضروري دي او لمونځ كونکی د دوو حالتو څخه خالی نه دی كه چېري هغه د كعبې سره موجود وي او خانه كعبه په نظر راځي نو په لمانځه كي خاص و كعبې ته مخ كول ضروري دی كه چېري چا د حطيم و طرف ته مخ كړ نو لمونځ نه دی جائز.

۲: كه چېري په داسي ځای كي وي چي هلته كعبه په نظر نه سي را نو صرف و طرفته د كعبې مخ كول فرض دي ولي چي عين د كعبې په برابر كي درېدل اوس معذر دي كه څه هم د مكې معظمې پر مخكه باندي وي لكه څنگه چي صاحب د نورالايضاح په دې باندي تصريح كړي ده او و طرفته د كعبې مسئلي مصنف رحمته الله عليه په راروان عبارتو كي په تفصيل سره بيانوي.

وَقِبْلَةُ أَهْلِ الْمَشْرِقِ هِيَ جِهَةُ الْمَغْرِبِ عِنْدَنَا وَذَكَرَ فِي أَمَالِ الْفَتَاوَى حَدُّ الْقِبْلَةِ فِي بِلَادِنَا يَعْنِي سَمَرَقَنْدَ مَا بَيْنَ الْمَغْرِبَيْنِ الْمَغْرِبِ الشِّتَاءِ وَمَغْرِبِ الضَّيْفِ فَإِنْ صَلَّى إِلَى جِهَةِ خَرَجَتْ مِنْ حَدِّ الْمَغْرِبَيْنِ فَسَدَتْ صَلَاتُهُوَ إِنْ كَانَ مَرِيضًا لَا يَقْدِرُ عَلَى التَّوَجُّهِ إِلَى الْقِبْلَةِ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ يُوجِّهُهُ أَوْ كَانَ صَحِيحًا يَخَافُ مِنْ عَدُوٍّ أَوْ سَبْعٍ يُصَلِّي إِلَى

أَيَّ جِهَةٍ قَدَرَ وَكَذَا إِذَا صَلَّى الْفَرِيضَةَ بِالْعُذْرِ عَلَى الدَّابَّةِ أَوِ النَّافِلَةَ بِغَيْرِ عُذْرٍ فَهُ  
أَنْ يُصَلِّيَ إِلَى أَيِّ جِهَةٍ تَوَجَّهَهُ.

**ژباړه:** زموږ په نزد اهل مشرق قبله د مغرب په طرف ده او په امال الفتاوى کې ذکر سوي دي چي زموږ په ښار يعني په سمرقند کي د قبلې حد د مغريينو يعني دين مغرب او د گرم مغرب په منځ کي دی که چېرې يې لمونځ وکړ داسي طرف ته چې د مغريينو د حد څخه وتلی وو نو د هغه لمونځ فاسد دی او که چېرې ناروغه وي او په سوجه د کعبې قادر نه وي او د هغه سره داسي څوک وي چي هغه و قبلې ته مخ کړي يا تندرست وي مگر د دښمن يا د يو حيوان څخه بيرېږي نو لمونځ دي وکړي په کوم طرف چي قادر وي، دغه ډول که چېرې د عذر د وجي څخه په سواړي فرض يا بغيره عذره نفل وکړي نو د هغه لپاره جائز دی چي کوم طرف ته په مخ کولو سره لمونځ وکړي.

**تشرېح:** د قبلې لغوي معنی د جهت ده او د استقبال معنی مخ کول مگر په اصطلاح کي د شريعت قبله هغه خاص جهت او طرف دی چي د هغه و طرف ته لمونځ کول کيږي کوم چي د محکمي څخه بيا تر اووم آسمانه پوري منل سوي ده، د هجرت څخه د مخه په مکه مکرمه کي د سکونت په وخت کي نبي کریم صلی الله عليه سلم به لمونځ داسي کوی چي بيت المقدس او خانه کعبه دواړو جانبو ته به يې مخ مبارک کېدی د دې لپاره د مسلمانانو په دې کي اختلاف دی چي په هغه زمانه کي قبله بيت المقدس وو او که خانه کعبه البته مدينې منوري ته په رسيدو سره تقريباً د ۱۷ مياشتو پوري بيت المقدس د مسلمانانو قبله وه او د هغه وروسته په ۱۵ م رجب د دوشنبې په ورځ د الله تعالی حکم نازل سو، او د هميشه لپاره کعبه مشرفه يې قبله جوړه کړه او چي کوم څوک د مرض يا د بل عذر په وجه قبلې ته په مخ کولو قادر نه



وي نو د الله تعالى د قول مبارک (أَيْنَمَا تَوَلُّوْا فَهُوَ وَجْهُ اللَّهِ) د عذر په وجه چي يې په کوم طرف مخ کړ نو لمونځ يې جائز دی.

وَإِنْ اشْتَبَهَتْ عَلَيْهِ الْقِبْلَةُ وَلَيْسَ بِحَضْرَتِهِ مَنْ يَسْأَلُهُ عَنْهَا اجْتَهَدَ وَتَحَرَّى وَصَلَّى فَإِنْ عَلِمَ أَنَّهُ أَخْطَا بَعْدَ مَا صَلَّى فَلَا إِعَادَةَ عَلَيْهِ وَإِنْ عَلِمَ ذَلِكَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ اسْتَدَارَ إِلَى الْقِبْلَةِ وَبَنَى عَلَيْهَا وَسَوَاءٌ اشْتَبَهَتْ فِي الْمَفَازَةِ أَوْ فِي الْبَصْرِ وَسَوَاءٌ كَانَ ذَلِكَ فِي لَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ أَوْ فِي نَهَارٍ وَإِنْ تَحَرَّى وَصَلَّى إِلَى غَيْرِ حِجَّةٍ اِنْتَحَرَى يُعِيدُهَا وَإِنْ أَصَابَ الْقِبْلَةَ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ إِنْ أَصَابَ لَا يُعِيدُهَا رَجُلٌ صَلَّى إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ مُتَعَمِّدًا فَوَافَقَ ذَلِكَ الْقِبْلَةَ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ هُوَ كَافِرٌ بِاللَّهِ تَعَالَى وَكَذَا الصَّلَاةُ بِغَيْرِ طَهَارَةٍ وَكَذَا الثُّوبُ النَّجَسُ وَالْبُخْتَارُ أَنْ يُكْفَرَ فِي الصَّلَاةِ بِغَيْرِ طَهَارَةٍ وَلَا يُكْفَرَ فِي الثُّوبِ النَّجَسِ أَوْ إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ كَذَا ذَكَرَهُ فِي الْفَتَاوَى.

**ژباړه:** که چېرې په یوسړي باندي قبله مشتبه سي او د هغه سره داسي څوک نه وي چي د هغه څخه پوښتنه وکړي نو د ښه سوچ او فکر وروسته يې لمونځ وکړ وروسته څرگنده سوه چي غلطې يې کړي ده نو پر هغه اعاده نسته که چېرې په لمانځه کي دننه دا غلطې معلومه سوه نو د قبلې و طرف ته دي وگرځي او په دغه دي بنا وکړي که د قبلې شک په صحرا کي که په آبادۍ کي او که دا شک په تاريخه ماښام کي وي يا په ورځ کي، که يې فکر کړی وي د سوچ او فکر علاوه يې و بل طرف ته لمونځ وکړ نو دي اعاده وکړي که څه هم د قبلې و طرف ته راگرځېدلی وي، ابو يوسف رحمه الله ويلي دي که چېرې صحيح وي نو اعاده دي نه کوي، يو سړي ته دا معلومه وه مگر د قبلې د طرف څخه علاوه يې بل طرف ته لمونځ وکړ او د قبلې

موافق سو نو ابو حنيفه رحمه الله ويلي دي چي هغه كافر دی په الله سره، دغه ډول بهي اودسه لمونځ كولو سره او دغه مثل په نجسو كالو كي او مختار قول دادی چي صرف بغير د طهارت لمونځ كولو سره كافر كيږي او په نجسو كالو يا بغير د و طرف ته د كعبې لمونځ كولو سره نه كافر كيږي دغه ډول په فتاوی كي ذكر سوي دي .

**تشریح:** كوم چا ته چي په طرف د كعبې كي شك وي او هغه په خپل سوچ او فكر سره يو طرف متعين كړي اود هغه و طرف ته لمونځ وكړي نو لمونځ جائز دی او د هغه دوباره قضا نسته لكه څنگه چي په ټينو رواياتو كي د صحابه كرامو رضی الله تعالى عليهم اجمعين څخه دغه ډول قول او نقل سوی دی چي يووخت په سفر كي په هغوی باندي قبله مشتبّه سوه نو خپله پر خپل سوچ او فكر سره هر يوه د خپل سوچ او فكر سره د قبلې طرف متعين كړ بيا عليه السلام وهغوی ته وويل "قد اجيزت صلاتكم" صاحب منيه په خپل عبارت كي ويلي دي چي دا حكم به هلته وي چي كله د هغو خلگو سره داسي څوك موجود نه وي چي هغو ته د قبلې د طرف په باره كي پوره خبر وركړي، د دې مطلب دادی يعني د يوه باخبره انسان په موجودگي كي به د هغه په خبره باندي عمل كيږي، خپل سوچ او فكر په دې باره كي كافي نه دی البته كه چېري د لمانځه په دوران كي معلوم سي چي زموږ مخ د قبلې څخه وبل طرف ته دی نو فوراً د قبلې و طرف ته په لمانځه كي مخ كول ضروري دي او غير د قبلې و طرف ته چي يې څومره لمونځونه كړي وي پر هغه دي بنای وكړي د سره د شروع كولو ضرورت نسته لكه څنگه چي امام مسلم روايت كړی دی چي اهل قباء د سهار په لمانځه كي د ركوع په حالت كي وه چي د بنو سليم يو سړی دلته تيرېدی نو هغه اواز وكړ چي په عليه السلام باندي پروند ماښام قران نازل سو او قبله بدله سوه نو هغوی د لمانځه په حالت كي مخونه واړول او په اول كي د هغوی مخونه د شام يعني بيت المقدس و طرف ته وه.

وَلَوْ اشْتَبَهَتْ وَلَمْ يَتَحَرَّى فَشَرَعَ وَصَلَّى لَا يَجُوزُ وَإِنْ عَلِمَ أَنَّهُ أَصَابَ الْقِبْلَةَ اسْتَقْبَلَ  
 الصَّلَاةَ وَلَوْ اشْتَبَهَتْ إِنْ كَانَ بِحَضْرَتِهِ مَنْ يَسْأَلُهُ عَنْهَا فَلَمْ يَسْأَلْهُ وَتَحَرَّى وَصَلَّى فَإِنْ  
 أَصَابَ الْقِبْلَةَ جَازَتْ وَإِلَّا فَلَا وَكَذَا الْأَعْيُ وَلَوْ سَأَلَ فَلَمْ يُخْبِرْهُ حَتَّى تَحَرَّى وَصَلَّى ثُمَّ  
 أَخْبَرَهُ لَا يُعِيدُ مَا صَلَّى وَلَوْ شَكَ فَتَحَرَّى وَصَلَّى رُكْعَةً إِلَى جَهَّةٍ ثُمَّ شَكَ وَتَحَرَّى وَوَقَعَ  
 تَحَرِّيهِ عَلَى جَهَّةٍ أُخْرَى ثُمَّ وَثُمَّ حَتَّى أَنَّهُ إِذَا صَلَّى كَذَلِكَ أَرْبَعَ رُكْعَاتٍ إِلَى أَرْبَعِ جِهَاتٍ  
 بِالتَّحَرِّيِ جَازَ كَذَافِي الْفَتَاوَى الْخَاقَانِيَّةِ وَذَكَرَ فِي أَمَالِي الْفَتَاوَى إِنْ عَلِمَ أَنَّ قِبْلَتَهُ  
 الْكُفْبَةَ وَلَمْ يَنْوِهَا جَازَ فِي الْخَاقَانِيَّةِ إِنْ نَوَى الْمُصَلِّي أَنْ قِبْلَتَهُ مِحْرَابُ مَسْجِدِهِ  
 لَا تَجُوزُ صَلَاتُهُ لِأَنَّهُ عَلَامَةٌ وَلَيْسَ بِقِبْلَةٍ وَلَوْ حَوَّلَ صَدْرَهُ عَنِ الْقِبْلَةِ بِغَيْرِ عُذْرٍ وَلَوْ ظَنَّ  
 أَنَّهُ أَحَدُ فَتَحَوَّلَ عَنِ الْقِبْلَةِ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ لَمْ يَحْدِثْ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ لَمْ  
 تُفْسِدْ صَلَاتُهُ وَإِنْ عَلِمَ بَعْدَ الْخُرُوجِ فَسَدَتْ.

**ژباړه:** که چېرې د مشتبه کیدو وروسته یې بغير د سوچ او فکر لمونځ وکړ نو نه  
 دی جائز که چېرې دا معلومه سي چي د قبلې و طرف ته وو نو بيا جائز دی، که د  
 مشتبه کېدلو وروسته داسي څوک موجود وي د کوم څخه چي پوښتنه کولی سي  
 مگر پوښتنه یې نه وکړه او وروسته د سوچ يي لمونځ وکړ نو که چېرې د قبلې  
 و طرفته سيده وي نو جائز دی که نه وي نه دی ، دغه ډول حکم د رانده هم دی که  
 چېرې پوښتنه وکړي او هغه خبر نه ورکړي تر دې پوري چي په فکر کولو سره لمونځ  
 وکړي د هغه وروسته يي خبر ورکړ نو سوی لمونځ دي نه راگرځوي که چېرې په  
 شک د واقع کیدو سره يي يو رکعت وکړ په شک کي يې فکر وکړ نو د هغه فکر بلي  
 نواته واقع سو دغه ډول څو واره وسوه تر دې پوري چي هغه څلور رکعاته لمونځ په

څلورو سمتو کي وکړ نو جائز دی دا راز په فتاویٰ خاقانیه کي ذکر سوي دي ، او په امالي فتاویٰ کي ذکر سوي دي چي د دې معلومیدو باوجود چي د هغه قبله کعبه ده د هغه نیت یي نه وکړ نو جائز دی ، په خاقانیه کي راغلي دي که چېري لمونځ کوونکی نیت وکړي چي د هغه قبله محراب د مسجد دی نو د هغه لمونځ نه کیږي ولي چي هغه محراب صرف د قبلې علامه ده ، که چېري د قبلې څخه سینه واره وي بغیر د څه عذر نه نو د هغه لمونځ فاسد یږي که چېري یې مخ واره یي نو پر هغه لازم دی چي فوراً په یوه گړي کي د قبلې و طرف ته مخ کړي او لمونځ نه فاسد یږي مگر مکروه دی که چېري چا د بې اودسۍ خیال وکړ او د قبلې څخه واوښتی بیا د مسجد څخه د وتلو تر مخه معلومه سوه چي بې اودسه سوی نه دی نو د هغه لمونځ نه سو فاسد که چېري د وتلو وروسته معلوم سو نو فاسد دی .

**تشریح:** که چېري قبله مشکوکه سي او څوک بغیر د سوچ و فکره لمونځ وکړي او وروسته دا معلومه سي چي که څه هم دا لمونځ بغیر د سوچ و فکر کړی دی په دې طرف کي قبله صحیح وه نو بیا هم دا لمونځ نه دی جائز او د دې مثال فقهاء کرامو دا بیان کړی دی که چېري څوک په داسي کالو کي لمونځ وکړي چي د هغه په اړه د چا دا خیال وي چي دا کالي نجس دي او وروسته معلوم سي چي هغه پاک وه یا یو څوک د دې په خیال سره لمونځ کوي چي زما اودس نسته مگر وروسته معلومه سوه چي اودس یي سته نو په دې دواړو صورتو کي لمونځ نه دی جائز ، دغه حکم د هغه سړي دی چي بېله سوچه او فکره د قبلې و طرف ته درست ودریږي که چېري د مقامو خلکو په موجودگۍ کي یو څوک بغیر پوښتني په خپل فکر سره د قبلې طرف متعین کړي نو که صحیح ولاړ وي نو لمونځ جائز دی که نه وي نو نه دی جائز ، د شروع څخه به د لمانځه اعاده کوي که یي د یو چا څخه پوښتنه وکړه مگر هغه په ښوولو کي انتظار وکړ او لمونځ کوونکي لمونځ وکړ وروسته خبر ورکړل سو چي د قبلې څخه

غلط طرف ته لمونځ کړی دی نو د دې لمانځه اعاده نسته، که چېرې څوک په لمانځه کې د قبلې څخه سینه واړه وي او څه عذري هم نه وي نو لمونځ يې فاسد دی او که يواځې مخ واړوي نو لمونځ مع الکراهت جائز دی ولي چي امام ابوداود و نسائي رحمهما الله روايت کړی دی چي عليه السلام وويل چي ترڅه وخته پوري بنده په لمانځه کي وي نو الله تعالى په هغه باندي په رحمت سره متوجه کيږي تر هغه پوري چي هغه بل طرف ته التفات نه وکړي چي کله التفات کوي نو الله تعالى د هغه څخه اعراض وکړي، دغه ډول د ترمذي شريفي په روايت کي حضرت انس رضي الله عنه وايي چي نبي عليه السلام ما ته وويل چي اې زويه خپل ځان په لمانځه کي د التفات څخه وساته ولي چي په لمانځه کي التفات هلاکت دی .

### (شرط خامس)

هُوَ الْوَقْتُ أَوَّلُ وَقْتِ الْفَجْرِ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ الثَّانِي وَهُوَ الْبَيَاضُ الْمُسْتَطِيلُ فِي الْأُفُقِ فَيَطْلُوعُ الْفَجْرُ الْأَوَّلُ الْكَاذِبُ وَهُوَ الْبَيَاضُ الْمُسْتَطِيلُ لَا يَخْرُجُ وَقْتُ الْعِشَاءِ وَلَا يَدْخُلُ وَقْتُ الْفَجْرِ وَفِي الْمُحِيطِ أَمَّا الْفَجْرُ الْكَاذِبُ وَهُوَ أَنْ يَرْتَفَعَ الْبَيَاضُ الْكَاذِبُ فِي نَاحِيَةٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ يَتَلَاشَى وَأَخْرُوقَتِهَا قُبَيْلُ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَاخْتَلَفُوا فِي الْوَقْتِ الَّتِي لَا يُبَاحُ فِيهَا الصَّلَاةُ إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ قَالَ أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ مَا دَامَ الْإِنْسَانُ يَقْدِرُ عَلَى النَّظَرِ إِلَى قُرْصِ الشَّمْسِ فَهِيَ فِي الطُّلُوعِ لَا يُبَاحُ فِيهِ الصَّلَاةُ فَإِذَا عَجَزَ عَنِ النَّظَرِ يُبَاحُ الصَّلَاةُ فِيهِ وَفِي كِتَابِ مُحَمَّدٍ إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ قَدَرُ رُمْحٍ أَوْ رُمَحَيْنِ يُبَاحُ الصَّلَاةُ وَالْأَكْثَرُ فِي خُلَاصَةِ الْفَتَاوَى

ژباړه: د سهار د لمانځه اول وخت هغه دی چي کله دوه مي سفیدې راوځيږي او

هغه د آسمان په کنارو باندي غوړيدلي سفیدي دي، اولي سفیدي د کاذب طلوع څخه چي اوږدې سفیدي دي په هغه سره د ماخستن وخت نه وزي او د سهار وخت نه داخلېږي او په محیط کي راغلي دي چي فجر کاذب دادی چي د آسمان په یوه طرف کي سفیدي پورته سي او بیا ختمي سي، او د سهار د لمانځه آخري وخت دادی چي کله لمر راوخیږي د هغه څخه لږ مخکي لمونځ قضا کیږي او د علماؤ د دې وخت په باره کي اختلاف دی چي په هغه کي لمونځ نه دی جائز چي کله لمر راوخیږي، امام ابوبکر محمد بن فضل رحمته الله ویلي دي چي تر څه وخته پوري انسان و لمر ته په کتلو قدرت لري نو هغه په راختلو کي دی او لمونځ نه دی روا، چي کله د لیدلو سره عاجزه سي نو لمونځ په دې وخت کي روا کیږي، دامام محمد رحمته الله په کتاب کی دی چي کله لمر د یوې یا دوو نیزو برابر راپورته سي نو په دې وخت کي لمونځ مباح دی دغه ډول په خلاصة الفتاوی کي هم ذکر سوي دي.

**تشریح:** د لمانځ د شپږو شرائطو څخه پنځم شرط د وخت داخلیدل دي لکه څنگه چي په قرآن پاک کي راغلي دي (إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا) یعنی لمونځ په مومنانو باندي په خپل خپل وختو کي دننه فرض سوی دی، د شپې په آخري حصه کي په آسمان کي یو اوږدې سفیدې شرقاً غرباً راځي او بیا ختمیږي دې ته صبح کاذب ویل کیږي، د دې وروسته د آسمان په کنارو کي سفیدي راځي او زیاتېږي دې ته صبح صادق ویل کیږي.

اوس صاحب منية المصلي وایي چي د صبح کاذب په روښنایي سره نه د ماخستن وخت ختمیږي او نه د صبح صادق وخت داخلېږي، چونکي د لمر راختلو په وخت کي تر هغه وخته پوري چي د لمر رڼا ښه نه سي تیزه لمونځ کول مکروه دي، ځيني علماؤ ویلي دي چي رڼا ته نه کتل کیږي نو هغه وخت د لمانځه کراهت ختمیږي، زموږ په دور کي د ساعت په حساب سره د طلوع افتاب څخه تقریباً پنځلس (۱۵) دقیقې وتلو

وروسته د اشراق لمونځ کول جائز دي .

وَأَوَّلُ وَقْتِ الظُّهْرِ بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ وَآخِرُ وَقْتِهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ إِذَا صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلِيهِ سِوَى فِيءِ الزَّوَالِ وَقَالَ إِذَا صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ وَأَوَّلُ وَقْتِ الْعَصْرِ إِذَا خَرَجَ وَقْتُ الظُّهْرِ عَلَى الْقَوْلَيْنِ وَآخِرُ وَقْتِهَا مَا لَمْ تَغْرُبِ الشَّمْسُ وَأَوَّلُ وَقْتِ الْمَغْرِبِ إِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَآخِرُ وَقْتِهَا مَا لَمْ يَغِبِ الشَّفَقُ وَهُوَ الْبَيَاضُ الَّذِي فِي الْأُفُقِ بَعْدَ الْحُمْرَةِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ الْحُمْرَةُ وَأَوَّلُ وَقْتِ الْعِشَاءِ إِذَا غَابَ الشَّفَقُ عَلَى الْقَوْلَيْنِ وَآخِرُهُ مَا لَمْ يَطْلُعِ الْفَجْرُ الثَّانِي وَوَقْتُ الْوُثْرِ مَا هُوَ وَقْتُ الْعِشَاءِ إِلَّا أَنَّهُ مَا مَوَّرَ بِتَقْدِيمِ الْعِشَاءِ عَلَيْهِ حَتَّى لَوْ أَنَّ رَجُلًا صَلَّى الْعِشَاءَ بِثَوْبٍ وَصَلَّى الْوُثْرَ بِآخَرٍ ثُمَّ ظَهَرَ أَنَّ الثَّوْبَ الَّذِي صَلَّى الْعِشَاءَ بِهِ كَانَ نَجَسًا يُعِينُ الْعِشَاءَ دُونَ الْوُثْرِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ خِلَافًا لَهَا.

وَيَسْتَحِبُّ فِي الْفَجْرِ الْإِسْفَارَ عِنْدَنَا فِي الْأَزْمِنَةِ كُلِّهَا إِلَّا يَوْمَ النَّحْرِ بِمُرْدَلِفَةَ وَالْإِبْرَادُ بِالظُّهْرِ فِي الصَّيْفِ وَتَقْدِيمُهَا فِي الشِّتَاءِ وَتَأْخِيرُ الْعَصْرِ مَا لَمْ تَتَغَيَّرِ الشَّمْسُ وَتَعْجِيلُ الْمَغْرِبِ وَتَأْخِيرُ الْعِشَاءِ إِلَى مَا قَبْلَ ثُلُثِ اللَّيْلِ مُسْتَحَبٌّ وَإِلَى مَا بَعْدَهُ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ مُبَاحٌ وَإِلَى مَا بَعْدَهُ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ مَكْرُوهٌ إِذَا كَانَ بِغَيْرِ عُدَرٍ وَأَمَّا فِي الْوُثْرِ إِنْ كَانَ لَا يَثْبُقُ بِالْإِئْتِبَاهِ أَوْ تَرَ قَبْلَ النَّوْمِ وَإِنْ كَانَ يَثْبُقُ بِالْإِئْتِبَاهِ

فَتَاخِيزُهُ إِلَى آخِرِ اللَّيْلِ أَفْضَلُ وَإِذَا كَانَ الْيَوْمُ يَوْمَ غَيْمٍ فَالْمُسْتَحَبُّ فِي الْفَجْرِ وَالظُّهْرِ وَالْمَغْرِبِ تَأْخِيزُهَا يَعْزِي عَدَمُ التَّعْجِيلِ وَفِي الْعَصْرِ وَالْعِشَاءِ تَعْجِيلُهَا.

**ژباړه:** د ماښين اول وخت د زوال شمس وروسته يعنې چي کله لمر تر سر کښته سي او پر دې باندي اتفاق دی، د ماښين د لمانځه په آخري وخت کي اختلاف دی. حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله وايي چي د اصلي سايب څخه علاوه چي کله د هر شي سایه دوچنده سي نو د ماښين وخت ختم سو د مآخېگر وخت داخليزي چي کله د هر شي سایه (د زوال څخه ماسوا) د هغه په مثل سي، سایه اصلي يعنې فی الزوال معلومولو طريقه داده چي د مځکي سطحه داسي هواره سي چي په هغه کي هيڅ پورته کښته نه سي پاته بيا يو لرگی جگ کرل سي او تر کومه پوري چي د دې شي سایه ورسيزي نو هلته دي يو نښان دي ولگول سي نو تر کوم ځای پوري چي دا سایه کميزي نو دا د زوال څخه ترمنځه وخت دی مگر چي کله کميزي کميزي او د هغه شي په بيخ کي ودريزي نو دا فی الزوال يعنې اصلي سایه ده او چي کله دا سایه د مشرق و طرفته روانه سي نو پوه سه چي لمر کم سو، او د ماښين د لمانځه وخت شروع سو، د مآخېگر اول وخت د ماښين وروسته وخت په دو مثله باندي ختم سي لکه څنگه چي د امام صاحب رحمته الله قول دی يا په يوه مثل باندي ختم سي لکه څنگه چي د صاحبينو قول دی او د مآخېگر آخري وخت د لمر د لوېدو څخه ترمنځه پوري دی، د ماښام وخت د لمر لويېدو وروسته شروع کيزي او د غروب شفق پوري يي، زموږ د آئمه کرامو د شفق په تعين کي اختلاف دی، د امام ابو حنيفه رحمته الله په نز شفق هغه سفېدي دي چي د سرخي وروسته د آسمان په کنارو ښکاره کيزي او په دليل کي د حضرت ابوهريره رضي الله عنه روايت پيشوي چي عليه السلام وويل د ماښام د لمانځه آخر وخت چي کله افق طور سي او دا خبره ښکاره ده چي په افق باندي د سفېدي



ختمیدولو وروسته توروالی راځي، صاحبين وايي چي د دې سرخي نوم شفق دی او د هغو دلیل د علیه السلام مبارک قول دی چي (الشفق الحمدة) اکثر و علماؤ د صاحبينو په قول فتویٰ نقل کړي ده لهدا په افق باندي د سرخي ختمیدو وروسته د ماخستين اول وخت شروع کیږي او د صبح صادق پوري وي، د ماخستن د لمانځه او وترو یو وخت دی البته د ماخستن څلور رکعات فرض په وترو باندي مخکي کول ضروري دي، صاحبين حضرات د وتر د لمانځه د قول د وجوب قائل نه دي، د دې لپاره که چېري چا د ماخستن لمونځ په نجسو کالو کي وکړ او د وتر لمونځ يي په پاکو کالو کي ادا کړ نو د صاحبينو په نز وتر لمونځ د سنت په وجه د فرض په تابع کیدو سره به دوباره کول کیږي او د امام ابو حنيفه رحمته الله په نز چونکي وتر لمونځ علحده عملي فرض دی د دې لپاره د ماخستن د تابع نه کیدو په وجه د هغه اعاده به نه کول کیږي.

أَمَّا الْأَوْقَاتُ الَّتِي تَكْرَهُ فِيهَا الصَّلَاةُ فَخَمْسَةٌ ثَلَاثَةٌ مِنْهَا يَكْرَهُ فِيهَا الْفَرَضُ وَالتَّطَوُّعُ وَذَلِكَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَعِنْدَ غُرُوبِهَا إِلَّا عَصَرَ يَوْمِهِ وَوَقْتُ الزَّوَالِ وَرَوَى عَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّهُ جَوَّزَ التَّطَوُّعَ وَقْتُ الزَّوَالِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَا يُصَلِّي فِيهَا صَلَاةَ جَنَازَةٍ وَلَا يَسْجُدُ لِلتَّلَاوَةِ وَلَا يَسْجُدُ فِيهَا لِلشَّهْرِ وَلَوْ قَضَا فِيهَا فَرَضًا يُعِيدُهَا وَإِذَا تَلَا فِيهَا آيَةَ سَجْدَةٍ فَلَا فُضْلَ أَنْ لَا يَسْجُدَهَا فَإِنْ سَجَدَهَا لَا يُعِيدُهَا وَأَمَّا الْوَقْتَانِ الْآخَرَانِ فَإِنَّهُ يَكْرَهُ فِيهِمَا التَّطَوُّعَ وَلَا يَكْرَهُ فِيهِمَا الْفَرَضَ يَعْنِي الْفَوَائِتَ وَصَلَاةَ الْجَنَازَةِ وَسَجْدَةَ التَّلَاوَةِ وَهَذَا مَا بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى أَنْ تَرْتَفَعَ الشَّمْسُ إِلَّا سُنَّةَ الْفَجْرِ وَمَا بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ.

ژباړه: زموږ په نز د سهار په لمانځه کي هر وخت که گرمي وي او که يخ اسفار

مستحب دی يعني په يوڅه رڼا کي د سهار لمونځ کول مستحب دی، مگر په يوم نحر کي د مزدلفې په مقام کي اود گرمۍ په موسم کي، د ماپښين لمونځ په يخه سايه کي کول، او په يخ کي د ماپښين لمونځ وختي کول مستحب دي، او د لمر د تغير څخه تر مخه د مائېگر لمونځ وروسته کول او د ماښام په لمانځه کي تلوار کول او د شپې تر درمي حصې پوري د ماخستن لمونځ وروسته کول مستحب دي د هغه وروسته د نيمي شپې پوري مباح دی او د هغه وروسته د صبح صادق پوري مکروه دی چي کله بېله عدره وي، او د وترو په باره که چېرې څوک د شپې په راپورته کيدو باندي يقيني نه وي نو تر يديدو تر مخه دي وټروکړي او که چېرې يې د خوب څخه په را پورته کيدو يقين وي نو تر آخر د شپې پوري وروسته کول افضل دي، چي کله د ورېزي ورځ وي نو سهار، ماپښين، او په ماښام کي وروسته والی يعني عدم تعجيل په مائېگر او ماخستن کي تلوار مستحب دی.

**تشرېح:** مصنف رحمته الله عليه چي کله مطلق د لمانځه د وختو څخه فارغه سو نو اوس د مستحب وختو ذکر کوي، چي د احنافو په نزد سهار لمونځ په رڼا کي کول مستحب دی، يعني د سفيدو د غوړيدو وروسته لمونځ د مسنون قرائت سره کولای سي او که چېرې چاته د اودس يا بېل شي ضرورت پيښ سي نو د هغه لپاره د اودس کولو وروسته د لمر ختلو څخه تر مخه د سهار لمونځ کول ممکن دی، امام طحطاوي رحمته الله عليه چي په احنافو کي مشهور حديث دی دی وايي چي د سهار لمونځ دي په تاريخه کي شروع کړل سي او په سفيدو باندي دي ختم کړل سي نو دا ډول د اوږد قرائت په ذريعه سره په ټولو رواياتو باندي به عمل ممکن سي.

د گرمۍ په موسم کي د ماپښين لمونځ په سايه کي ادا کول او د يخ په موسم کي په اول وخت کي ژر ادا کول مستحب دي، د مائېگر لمونځ په هر موسم کي وروسته کول مستحب دي، ولي چي د مائېگر د لمانځه په وروسته والي کي د نوافلو د زيادت

موقع ده، د دې لپاره چې د مائیکر د لمانځه وروسته نفل کول مکروه دي مگر د دومره تاخیر څخه ځان ساتل پکار دي چې لمر ژر سي او د مائیکر لمونځ په مکروه وخت کې وکړي، د ماښام په لمانځه کې تلوار مستحب دی ولي چې په وروسته والي کې د يهودو سره مشابهت دی او عليه السلام ويلي دي چې زما امت به هميشه په خپروي تر هغه وخته پوري چې هغوی په ماښام کې ژر او په ماخستن کې وروسته والی کوي، د ماخستن لمونځ د دریمې د شپې پوري مؤخر کول مستحب دي، په اشرف الهدایه کې د حینو فقهاؤ په حواله سره یې لیکلي دي چې د گرمۍ په موسم کې د ماخستن لمونځ ژر ادا کول مستحب دي ولي چې د گرمۍ په موسم کې شپه کوچنۍ وي نو خلک ژر پریوزي نو بیا به د جماعت خلک لږ وي، د وتر لمانځه په باره کې فقهاؤ ويلي دي چې د چا د تهجد لمونځ کول عادت وي نو هغه ته مستحب دا ده چې د تهجد وروسته د شپې په آخري حصې کې لمونځ وکړي که چېرې د پورته کیدو باور یې نه وي او د تهجد گذار هم نه وي نو دا سړی دي د پریوتلو څخه ترمنځه وټر وکړي.

أَمَّا الْأَوْقَاتُ الَّتِي تَكْرَهُ فِيهَا الصَّلَاةُ فَخَمْسَةٌ ثَلَاثَةٌ مِنْهَا يَكْرَهُ فِيهَا الْفَرَضُ وَالتَّطَوُّعُ وَذَلِكَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَعِنْدَ غُرُوبِهَا إِلَّا عَصْرَ يَوْمِهِ وَوَقْتُ الزَّوَالِ وَرَوَى عَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّهُ جَوَّزَ التَّطَوُّعَ وَقْتُ الزَّوَالِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَا يَصِلُ فِيهَا صَلَاةُ جَنَازَةٍ وَلَا يَسْجُدُ لِلثَّلَاوَةِ وَلَا يَسْجُدُ فِيهَا لِلشَّهْرِ وَلَوْ قَضَا فِيهَا فَرَضًا يُعِيدُهَا وَإِذَا تَلَا فِيهَا آيَةَ سَجْدَةٍ فَلَا فَضْلَ أَنْ لَا يَسْجُدَهَا فَإِنْ سَجَدَهَا لَا يُعِيدُهَا وَأَمَّا الْوَقَّتَانِ الْآخَرَانِ فَإِنَّهُ يَكْرَهُ فِيهِمَا التَّطَوُّعَ وَلَا يَكْرَهُ فِيهِمَا الْفَرَضَ يَعْنِي الْفَوَائِتَ وَصَلَاةَ الْجَنَازَةِ وَسَجْدَةَ الثَّلَاوَةِ

وَهُمَا مَابَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى أَنْ تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ إِلَّا سَنَةَ الْفَجْرِ وَمَا بَعْدَ صَلَوةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ.

**ژباړه:** هغه وختونه چي په هغه وختو کي لمونځ کول مکروه دي هغه پنځه دي، درې وختونه هغه دي چي په هغه کي فرض نفل ټوله مکروه دي او دا د لمر د راختلو او لمر لوېدلو په وخت کي مگر د دغې ورځي د مایځگر لمونځ مکروه نه دی او په وخت د زوال يعني په غرمه کي چي لمر پر سر ولاړ وي، د ابو یوسف رحمته الله څخه روایت سوی دی چي هغه د جمعې په ورځ په وخت د زوال نفل جائز گڼي، او په دې وختو کي د جناي لمونځ، سجده د تلاوت او سجده سهوه دي هم نه کوي که چېرې يې لمونځ قضاء کړ نو د لمانځه اعاده دي وکړي که په دې وختو کي يې ایت د سجدې تلاوت کړ نو بهتره داده چي سجده نه وکړي او که چېرې يې سجده وکړه نو د هغې اعاده دي نه کوي.

د دغو درو وختونو څخه ماسواي هغه نور دوه وختونه چي په هغه دوو وختو کي نفل مکروه دي او په هغو کي فرض يعني قضا سوي فرائض، د جنازې لمونځ او سجده د تلاوت مکروه نه دي، او هغه دواړه د صبح صادق څخه بيا تر لمر د لوړېدو مگر د سهار سنت مکروه نه دي او د مایځگر د لمونځ کولو وروسته تر لمر لوېدو پوري.

**تشریح:** د اوقات مسحبه د بيان د فراغت څخه وروسته مصنف رحمته الله د اوقات مکروه بيان کوي او وايي چي د لمر د راختلو په وخت کي او نصف النهار يعني غرمه او د لمر لوېدو په وخت کي صرف د دغه ورځي علاوه بل فرض يا نفل لمونځ نه دی جائز، د امام ابو یوسف رحمته الله په نزد جمعې په ورځ د ولاړه شمس په وخت نفل کول جائز دي، د امام یوسف رحمته الله دليل هغه حديث دی چي هغه ابوهريره او ابو سعید خدری رضی الله تعالی عنهما روایت کړی دی چي (إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

يَسْلَمُ نَهَى الصَّلَاةَ نِصْفَ النَّهَارِ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ

**ژباړه:** يعنې نبي عليه السلام په نصف النهار کي د لمانځه کولو څخه منع کړي ده تر دې پوري چي لمر کښته سي مگر د جمعي په ورځ او د سهار د لمانځه وروسته د لمر تر راختلو پوري او د مائيگر وروسته د لمر لوېدلو پوري نفل کول مکروه دي، دليل د ابن عباس رضي الله عنه حديث دی چي ماته د بندگانو حق خوښ شهادت راکړی دی په کوم کي چي زما په نزريات خوښ دی چي هغه حضرت عمر رضي الله عنه دی، عليه السلام د سهار د لمانځه وروسته د لمانځه څخه منع وکړه تر هغه وخته پوري چي لمر راوخيږي او وروسته تر مائيگر د لمانځه چي لمر ولوېږي.

وَمَا بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ أَيْضًا مَكْرُوهٌ لِتَأْخِيرِ الْمَغْرِبِ وَكَذَلِكَ يَكْرَهُ التَّطَوُّعُ إِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ لِلْخُطْبَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَكَذَا عِنْدَ الْإِقَامَةِ فَإِنْ شَرَعَ ثُمَّ خَرَجَ الْإِمَامُ لَا يَقْطَعُهَا وَكَذَا قَبْلَ صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ وَعِنْدَ خُطْبَتَيْهَا وَكَذَا عِنْدَ خُطْبَةِ الْكُسُوفِ وَالْإِسْتِسْقَاءِ.

**ژباړه:** د لمر لوېدو وروسته د ماښام د لمانځه څخه تر مخه هم نفل مکروه دي ولي چي په دې کي د ماښام د لمانځه تاخير کيږي، دغه ډول نفل کول مکروه دي چي کله په ورځ د جمعي امام د لمانځه لپاره ولاړ سي او د هغه راز په دوران کي د اقامت وروسته که چېرې د شروع کول وروسته امام ووزي نو دي قطع نه کوي، دغه ډول د اختر د لمونځو څخه تر مخه او دواړو خطبو په وخت کي، دغه ډول د کسوف او استسقاء د خطبې په وخت کي.

**تشرېح:** د ماښام د لمانځه څخه تر مخه هم د احنافو په نړ په نوافلو کي مشغوليدل مکروه دي ولي چي په دې سره د ماښام په لمانځه کي تاخير لازم راځي او د ماښام

په لمانځه کي تلوار مستحب دی، مگر په داسي مواقعو باندي چېري چي جماعت  
مقدم کول ستا د وس کار نه وي لکه څنگه چي په حرمينو شريفينو کي کيږي نو د  
بنده ناچيز پر ناقص فکر دا به بهتره وي چي دوه رکعاته نفل وکړي، فقيه النفس  
علامه حنيف احمد گنگوهي رحمته الله په غايه السعايه کي په دې موضوع کي بحث کړی  
دی او ليکلي يې دي چي د ماښام تر لمانځه وروسته دوه رکعاته لمونځ کولو ته په  
عامو حنفي کتابو کي مکروه ويل سوي دي، مگر شيخ ابن الهمام په فتح القدير کي  
په دې مسئله باندي د مفصل بحث کلام وروسته مباح شماريلي دي (حَيْثُ قَالَ ثُمَّ  
الثَّابِتُ بَعْدَ هَذَا هُوَ نَفْيُ الْمُنْدُوبِيَّةِ أَمَّا ثَبُوتُ الْكَرَاهَةِ فَلَا) دغه بهتر او معتمد  
قول دی، د دې څخه علاوه د خطبو په وخت کي هم په نوافلو باندي د مشغوله کېدو  
په صورت کي د خطبو اورېدل نه سي کیدی او په متن کي ذکر سوي دي چي د ټولو  
خطبو اورېدل ضروري دي.

وَلَوْ شَرَعَ فِي التَّطَوُّعِ فِي الْأَوْقَاتِ الثَّلَاثَةِ فَأَلْأَفْضَلُ أَنْ يَقْطَعَهَا ثُمَّ يَقْضِيَهَا وَلَوْ لَمْ  
يَقْطَعْ فَقَدْ أَسَاءَ وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَلَوْ شَرَعَ فِي النَّافِلَةِ فِي الْوَقْتَيْنِ ثُمَّ أَفْسَدَهَا لَزِمَهُ  
الْقَضَاءُ وَلَوْ افْتَتَحَ النَّافِلَةَ فِي وَقْتٍ مُسْتَحَبٍّ ثُمَّ أَفْسَدَهَا لَا يَقْضِيهَا بَعْدَ الْعَصْرِ  
قَبْلَ الْغُرُوبِ وَلَوْ أَفْسَدَ سُنَّةَ الْفَجْرِ لَا يَقْضِيهَا بَعْدَ مَا صَلَّى الْفَجْرَ وَقِيلَ يَقْضِيهَا  
وَلَوْ شَرَعَ فِي أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَلَمَّا صَلَّى رَكْعَتَيْنِ طَلَعَ الْفَجْرُ ثُمَّ قَامَ  
وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ تَنْوُبُ عَنْ رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ عِنْدَهُمَا وَهُوَ إِحْدَى الرَّوَائِيَتَيْنِ عَنْ أَبِي  
حَنِيفَةَ وَفِي الذَّخِيرَةِ وَلَوْ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ عَلَى ظَنِّ أَنَّهُ لَمْ يَطْلُعِ الْفَجْرُ وَقَدْ تَبَيَّنَ أَنَّهُ

قَدْ طَلَعَ الْفَجْرُ فَعِنْدَ الْمُتَأَخِّرِينَ تَجْزِيهِ عَنْ رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ وَلَوْ شَكَ لَا تَجْزِيهِ عَنْ رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ بِالِاتِّفَاقِ وَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ حَتَّى ارْتَفَعَتْ قَدَرُ مُحِينَ أَوْ قَدَرُ مُجِ تَبَاحُ الصَّلَاةُ وَلَوْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ فِي خِلَالِ الْفَجْرِ تَفْسُدُ صَلَاةُ الْفَجْرِ وَلَوْ غَرَبَتِ الشَّمْسُ فِي خِلَالِ الْعَصْرِ لَا تَفْسُدُ.

**ژباړه:** که یو څوک په دغه تېر سوو درو وختو کې نفل شروع کړي نو بهتره داده چې د قطع کیدلو وروسته بیا قضاء راوړي که چېرې یې قطع نه کړل نو گنهار دی، مگر پر هغه هیڅ قضاء نسته او که چېرې هغه په مکروه وختو کې د نفل شروع کولو وروسته یې فاسد کړل نو پر هغه باندي قضاء لازمه ده او په مستحب وختو کې که یې نفل شروع کړل او بیا یې فاسد کړه نو د مایېگر تر لمانځه وروسته دي د هغه قضا نه راوړي، که یې د سهار د لمانځه سنت فاسد کړل نو د سهار د فرض کولو وروسته دي د هغو قضا نه راوړي او ځینو ویلي یې دي چې قضا دي راوړي، که چا د صبح صادق څخه تر مخه څلور رکعاته نفل شروع کړل نو چې کله یې دوه رکعات وکړل نو د سهار وخت سو بیا ودریدی او دوه رکعاتونه یې وکړل نو د صاحبینو په نزد دوه رکعاته د سهار د سنتو قائم مقام دي او دغه یو روایت د امام ابو حنیفه رحمته الله څخه هم دی، په ذخیره کې راغلي دي که چېرې یې دوه رکعاته په دې خیال سره ادا کړل چې تر اوسه پوري سهار نه دی او بیا ثابته سوه چې د سهار وخت سوی دی نو د متاخرینو په نزد دوه رکعاته د سهار د سنتو پر ځای دي، که چېرې په شک کې وي نو بالاتفاق د سهار د سنتو په ځای کې کافي نه دي، او چې کله د لمر تر راختلو وروسته دیوې یا دوو نیزو په مقدار لمر لوړ سي نو لمونځ مباح سو او که چېرې د سهار د لمونځ کولو په منځ کې لمر راوځي نو د سهار لمونځ فاسد دی او که د مایېگر د

لمانځه په منځ کي لمر ډوب سي نو لمونځ نه فاسد يږي.

**تشرېح:** په مکروه وختو کي د لمونځ کولو څخه په احاديثو مبارکه وو کي نهې راغلي دي، د دې لپاره که چېرې څوک په دې اوقاتو کي لمونځ شروع کړي نو بهتره داده چي لمونځ مات کړي وروسته بيا په يو غير مکروه وخت کي د هغه لمانځه قضا راوړي نو دا لمونځ په ثواب کي دکاملیدلو سره بغير د کراهت به ثابت سي که څه هم د اول لمانځه په قطعه کولو کي يو عمل باطلول لازم راځي مگر دا ابطال برائي اکمال دی د دې لپاره چي لمونځ د کراهت د حد څخه ووزي د کامل ثواب ذريعه جوړ سي لکه څنگه چي څوک په انفرادي ډول لمونځ ادا کوي، د جماعت لپاره چي اقامت وويل سي نو بهتره داده چي په انفرادي فرض قطع کولو سره د جماعت فضيلت حاصلولو لپاره په دې کي شريک سي، مگر که چېرې په اوقاتو مکروهه کي د لمونځ شروع کولو وروسته قطعه کول مکمل نه دی نو د هغه لمونځ مع الکراهت درست دی او په هغه باندي هيڅ قضا لازم نه ده البته گنهگار ضرور دی په دې باندي استغفار کول لازم دي، که چېرې څوک په اوقات مستحبه کي د نوافلو شروع کولو وروسته د څه عذر پر بنا باندي يې فاسد کړي نو وروسته د صبح صادق څخه بيا د لمر د پورته کيدو پوري او د مائخيگر د لمانځه وروسته تر لمر لوېدو پوري د هغوی قضاء دي نه راوړي ولي چي دا قضاء اوس که څه هم واجب ده مگر في نفسه دا نفلي لمونځ دی او په دې وختو کي نوافل کول مکروه دي، که څه هم د فرائضو قضاء په دې وختو کي مکروه ده، که چېرې چا د تهجد په وخت کي څلور رکعاته نفل شروع کړل مگر د دوو رکعاتو پوره کولو وروسته فجر طلوع سو يعني د صبح صادق وخت داخل سو اوس باقي دوه رکعاته که څه هم د تهجد په نيت سره دي مگر د امام ابو يوسف رحمه الله او امام محمد رحمه الله په نزدا دوه رکعاته د سهار د سنتو قانه مقام دي، مگر که چېرې په سهار کيدو کي يې شک وي چي فجر طلوع سوی دی که



نه نو په مشکوک وخت کړل سوي دوه رکعاته د سهار د سنتو قائم مقام نه سي کیدی .

چونکي د طلوع الشمس څخه د ارتفاع شمس پوري نفل کول مکروه دي مگر د ارتفاع شمس کوم کوم علامات دي، په دې باره کي د علماؤ اقوال مختلف دي چي د هغو معنی نيژدې نيژدې يوه يوه ده، امام ابوبکر محمد بن فضل رحمته الله وايي چي تر څه وخته پوري د لمر رڼا د کمزوري په وجه انسان ورته په کتلو قادري وي تر هغه وخته پوري لمونځ نه دی جائز چي کله انسان د کتلو څخه عاجزه سي نو لمر لوړ سو او اوس لمونځ کول جائز دی. او ځينو علماؤ لکه څنگه چي په متن کي ذکر سوي دي يوې يا دوو ختو پوري مقدار بيان کړی دی کوم چي د طلوع وروسته تقريباً د پنځلس دقيقې په تيرېدولو سره ممکن دی نو د هغه وروسته لمونځ کولای سي.

والله تعالى اعلم وعلمه اتم

### (شرط سادس النيت)

الْمُصَلِّي إِذَا كَانَ مُتَنَفِّلاً يَكْفِيهِ مُطْلَقُ نِيَّةِ الصَّلَاةِ وَفِي التَّرَاوِيحِ اخْتَلَفَ بَعْضُ الْمَشَايخِ الْمُتَقَدِّمِينَ قَالُوا الْأَصَحُّ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ بِمُطْلَقِ النِّيَّةِ وَذَكَرَ الْمُتَأَخِّرُونَ أَنَّ التَّرَاوِيحَ وَسَائِرَ السُّنَنِ يَتَأَدَّى بِمُطْلَقِ النِّيَّةِ وَلَا صَحُّ أَنَّهُ لَا تَجُوزُ بِمُطْلَقِ النِّيَّةِ وَالْإِحْتِيَاطُ فِي التَّرَاوِيحِ أَنْ يَنْوِيَ التَّرَاوِيحَ أَوْ سُنَّةَ الْوَقْتِ أَوْ قِيَامَ اللَّيْلِ وَفِي السُّنَّةِ أَنْ يَنْوِيَ السُّنَّةَ وَلَوْ نَوَى فِي الْوُثْرِ أَوْ الْجُمُعَةِ أَوْ الْعِيدِ يَنْوِي صَلَاحَ الْوُثْرِ وَصَلَاةَ الْجُمُعَةِ وَصَلَاةَ الْعِيدِ وَفِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ يَنْوِي الصَّلَاةَ لِلَّهِ تَعَالَى وَالِدَعَاءَ لِلْمَيِّتِ وَالْمُفْتَرَضُ الْمُنْفَرِدُ لَا يَكْفِيهِ نِيَّةُ الْفَرَضِ مَا لَمْ يَقُلِ الظُّهْرَ أَوْ الْعَصْرَ فَإِنْ نَوَى

فَرَضَ الْوَقْتُ وَلَمْ يُعَيَّنْ أَجْزَاؤُهُ إِلَّا فِي الْجُمُعَةِ وَلَا يَشْتَرِطُ نِيَّةُ أَعْدَادِ الرُّكْعَاتِ وَلَوْ  
نَوَى الْفَرَضَ وَالتَّطَوُّعَ جَاَزَ عَنِ الْفَرَضِ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ خِلَافًا لِمُحَمَّدٍ (رَح)

**ژباړه:** د منتفل لمونځ کوونکي لپاره صرف د لمانځه نیت کافي دی او په تراویحو کې ځینې متقدمینو علماؤ اختلاف کړی دی وایي چې اصح داده چې هغه په مطلق نیت سره نه دی جائزې او متاخرینو علماؤ ویلي دي چې تراویح او ټوله سنت په مطلق نیت سره ادا کېږي او اصح داده چې په مطلق نیت سره جائز نه دي او د تراویحو په باره کې احتیاط په دې کې دی چې یا خو تراویح یا وختي سنت یا د ولاړه الیل نیت وکړي او په سنت کې د سنت نیت وکړي، که چېرې د وتر یا جمعه یا د اختر نیت کوي نو د وتر په لمانځه کې داختر د لمانځه نیت دي وکړي د جنازې په لمانځه کې د لمانځه نیت د الله لپاره او دعاء دي د مړي لپاره وکړي، په خپله یوازې د فرض کولو والا لپاره صرف د فرض نیت کافي نه دی تر څه وخت پوري چې ماپښین یا مازیګر نه ووايي، که چېرې د وختي فرض نیت وکړي او متعین یې نه کړي نو د هغه لپاره کافي نه دی مګر په جمعه کې او د تعداد رکعاتو نیت شرط نه دی، که چېرې یې د فرض او نفل یوځای نیت وکړ نو د امام یوسف رحمه الله په نز فرض جائز دي خلافا لمحمد رحمه الله.

**تشریح:** د لمانځه شپږم شرط نیت دی په لغت کې نیت صرف د ارادې نوم دی او په شریعت کې د یوه مشروع فعل کولو قصد کول نیت دی ځینې علماؤ لیکلي دي چې د نیت په باره کې صرف دومره کافي دي چې هغه خیال او د سوچ په یوځای کولو سره اراده وکړي، د خاص الفاظو ادا کول ضروري نه ده بلکې ځینو علماؤ دې ته بدعت ویلي دی البته متاخرینو دې ته جائز او ځینو مستحسن ورته ویلي دي، د دې لپاره چې په زړه او ژبي دواړو کې موافقت راسي، حقیقت داده چې نیت د ژبو

فعل نه دی بلکي دا د زړه فعل دی د دې تعلق صرف د زړه څخه دی، لمونځ کونکی چې کله لمونځ کوي که سنت مؤکده وي يا يو بل نفل وي نو بغير د څه تعين صرف د لمانځه نيت کافي دی او دا ضروري نه دی چې په نيت کي د سهار يا ماپښين تعين وکړل سي البته د تراويحو په باره کي صاحب د منية المصلي د مقتدمينو علماء اختلاف په نقل کولو سره ويلي دي چې زيات صحيح قول دادی چې تراويح د نورو سنتو په مثل په مطلق نيت د لمانځه سره کول جائز نه دي بلکي د هغوی لپاره ضروري دی چې يا خو په صريح ډول د تراويحو نيت وي يا د سنت وقتي يا د ولاړه الليل نيت وکړي د دې لپاره چې د علماء وود اختلاف بغيره لصونځ وکړي او متاخرين علماء وايي چې د نورو سنتو په مثل تراويح هم په مطلق نيت سره کول درست دي، دغه قول صاحب هدايي اختيار کړی دی، که چېرې چا فرض لمونځ په خپل وخت کي ادا کولو سره د هغه وخت فرض کولو نيت وکړ او دا يې معين نه کړ چې ماپښين دی يا مازيگر نو د هغه لمونځ جائز دی بغير د جمعي ولي چې د جمعي په ورځ که چېرې د ماپښين په وخت کي يې د فرائضو وقتيه نيت وکړ نو هغه د ماپښين څلور رکعاته دي د جمعي لمونځ نه دی، د دې لپاره د احنافو رحمهم الله په نز که چېرې چا د جمعي د لمانځه د فوتيدو څخه تر مخه د ماپښين څلور رکعاته وکړه نو صحيح دی، بيا د لمانځه په نيت کي تعداد د رکعاتو ښکاره کول ضروري نه دي ولي چې په نوافلو کي هم شفع شفع متعين دي، د پنځه وخته فرائضو تعين د شريعت له طرفه څخه سوی دی چې کله اظهار د شريعت له طرفه څخه سوی يې نو د بنده له طرف څخه اظهار هيڅ اهميت نه لري، که چېرې په يوه نيت سره فرائض او نوافل دواړه شروع کړل سي نو قاضي امام يوسف رحمته الله وايي چې چونکي فرائض د نوافلو په نسبت قوي دي د دې لپاره دا نيت به صرف د فرائضو لپاره معتبر وي او په نوافلو کي لغو دی او امام محمد رحمته الله وايي چې دا نيت بالکل باطل دی ولي

چي په يوه لمانځه كې دوه وصف يعني فرض او نفل نه سي جمع كيدى نو چي كه اوله نيت باطل سو نو دا اول نه سي صحيح كيدى لعدم النية.

وَلَوْ فَتَحَ الْمَكْتُوبَةَ ثُمَّ ظَنَّ تَطَوُّعُ فَصَلَّى عَلَى نِيَّةِ التَّطَوُّعِ حَتَّى فَرَغَ تِلْكَ الْمَكْتُوبَةَ فَهِيَ تِلْكَ الْمَكْتُوبَةُ وَلَوْ كَبَّرَ يَنْوِي التَّطَوُّعَ ثُمَّ كَبَّرَ يَنْوِي الْفَرَضَ يَصِيْرُ شَارِعًا فِي الْفَرَضِ وَلَوْ صَلَّى رُكْعَةً مِنَ الظُّهْرِ ثُمَّ افْتَتَحَ الْعَصْرَ أَوْ التَّطَوُّعَ بِتَكْبِيرَةٍ فَقَدْ لَقِضَ الظُّهْرَ وَصَحَّ شُرُوعُهُ فِيهَا كَبَّرَ وَكَذَا إِذَا شَرَعَ فِي الْمَكْتُوبَةِ ثُمَّ كَبَّرَ يَنْوِي الشُّرُوعَ فِي النَّافِلَةِ أَوْ كَانَ فِي الْمَكْتُوبَةِ مُنْفَرِدًا فَكَبَّرَ يَنْوِي الْإِقْتِدَاءَ بِالْإِمَامِ يَصِيْرُ شَارِعًا فِيهَا كَبَّرَ وَإِنْ صَلَّى رُكْعَةً مِنَ الظُّهْرِ ثُمَّ كَبَّرَ يَنْوِي الظُّهْرَ فَهِيَ وَهَذَا إِذَا نَوَى بِقَلْبِهِ وَكَبَّرَ بِلِسَانِهِ وَيَجْتَزِي بِتِلْكَ الرُّكْعَةِ حَتَّى أَنَّهُ لَوْ كَانَ مُقِيمًا وَصَلَّى أَرْبَعًا بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى ظَنِّ أَنْ الْأُولَى قَدِ انْتَقَضَتْ وَلَمْ يَقْعُدْ عَلَى رَأْسِ الرَّابِعَةِ فَسَدَتْ صَلَوَتُهُ وَلَوْ نَوَى مَكْتُوبَتَيْنِ مَعًا فَهِيَ لِلَّتِي دَخَلَ وَقْتُهَا وَلَوْ نَوَى فَاثَتَيْنِ فَهِيَ لِلأُولَى مِنْهُمَا وَلَوْ نَوَى فَاثَتَهُ وَوَقْتِيَّةً فَهِيَ لِلْفَاثَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ فِي آخِرِ وَقْتِ الْوَقْتِيَّةِ فَهِيَ لِلْوَقْتِيَّةِ.

ژباړه: كه چېرې د فرضود شروع كولو وروسته يې خيال پيدا سو چي دا خو نفل دي نو د نفلو په نيت سره يې لمونځ وكړ تردې پوري چي فارغه سو نو دا هغه فرض دي او كه چېرې د نفل په نيت سره يې تكبير ووايه بيا يې تكبير وكړ د فرض نيت يې وكړ نو په فرض كې د شروع كولو والا سو كه چېرې په ماپښين يو ركعت كولو وروسته په مائېگري يا نفل كې په تكبير سره شروع كړي نو د هغه ماپښين مات سو او د دې شروع صحيح ده د كوم لپاره چي يې تكبير ووايه او دغه ډول چي كله په

فرائضو کي شروع وکړي او بيا تکبير ووايي نوافل شروع کولو نيت وکړي يا په فرائضو کي منفرد وي بيا يې په تکبير ويلو سره د امام شاته د اقتداء نيت کړی وي نو چي د کوم لپاره يي تکبير ووايه په هغه کي شروع کونکی سو، چي کله د ماپښين په يوه رکعت کولو کي وروسته بيا تکبير ويلو سره د ماپښين نيت وکړي نو هغه د ماپښين فرض دي او دا هغه وخت دی چي کله په زړه سره نيت او په ژبه سره تکبير ويلي وي او هغه سوي رکعات کافي دي تر دې پوري چي کله مقيم وي او تر هغه وروسته خلور رکعاته په دې گمان سره وکړي چي اول رکعات باطل دي د خلورو رکعاتو په آخر کي د ناستي آخيري لپاره نه کښينستی نو د هغه لمونځ فاسد دی که چېري د دوو فرضو لپاره يوځای نيت وکړي نو د هغه لپاره دی د کوم چي وخت وي که چېري د دوو فوت شده لپاره يي نيت وکړ نو د هغو څخه د اول لپاره دی که چېري د فوت شده او وختي دواړو لپاره نيت وکړي نو د فوت شده لپاره دی مگر دا چي دا وختيه په اخري ساعاتو کي وي نو دا وختيه دی.

**تشریح:** که چېري د فرض لمانځه لپاره ولاړ سو او د لمانځه د يوڅه حصي کولو وروسته يي دا خيال سو چي نفل کوم نو د لمانځه د فراغت څخه وروسته د هغه د ذمې څخه فرض ساقط سوه ولي چي د هغه، هغه اول خيال معتبر دی او وروسته د هغه خيال لغوه دی البته کي چېري صراحتاً په خپل زړه کي نيت بدل کړي لکه څنگه چي صاحب د کتاب وايي چي د نفل لپاره د نيت کولو وروسته بااراده خود د فرض لپاره نيت کولو سره تکبير ووايي نو په فرض کي د هغه شروع درسته ده او د نفل نيت باطل سو، دغه ډول د يوه فرض مثلاً د ماپښين لپاره د نيت کولو وروسته د مائیکر نيت يي وکړ يا د فرضو څخه علاوه د نفلو نيت وکړي نو اول باطل سو هغه لمونځ صحيح دی د کوم لپاره چي په دوهم وار نيت کولو سره يي تکبير ووايه البته چي کله د هغه لمانځه لپاره دوباره نيت وکړي د کوم نيت چي د اول سره کړی دی

مثلاً ماپښين لمونځ يې يو رکعات وکړ بيا د هغه لپاره يې د نيت ورسره ورسره دوهم وار تکبير ووايه نو د هغه ماپښين لمونځ درست دی او د اول تکبير سره کړی رکعت هم په لمانځه کي حسايږي ولي چي باطل نه سو تر درو پوري که چېري چا يو رکعت په باطل گڼلو سره په بزعم خود د خلورم رکعات لپاره ولاړ سو نو د شيخينو رحمهما الله په نزد دې لمانځه وصف فرضيت باطلیدو سره نفل سو او د امام محمد رحمته الله په نز اصل لمونځ يې باطل سو الغرض بالاتفاق د لمانځه اعاده کول لازم دي، که چار دوو فرائضو ادا کولو لپاره يوځای نيت وکړ نو د کوم لمانځه چي وخت وي دا وخت د هغه لپاره معتبر دی مثلاً د ظهر او عصر لپاره چي کله يوځای نيت وکړل سي او وخت د ظهر وي نو دا نيت د ظهر لپاره کافی دی، که چېري د فوت شده او وختي لمانځه نيت وکړي نو دا نيت د فوت شده په حق کي معتبر دی يعني فائتبه په وختي باندي تقدم حاصل دی که څه هم صاحب ترتيب نه وي.

وَلَا يَحْتَاجُ الْإِمَامُ إِلَى نِيَّةِ الْإِمَامَةِ إِلَّا فِي حَقِّ النِّسَاءِ وَأَمَّا الْمُقْتَدِي فَيَنْوِي الْإِقْتِدَاءَ وَلَا يَكْفِيهِ نِيَّةُ الْفَرَضِ وَالتَّعْيِينِ وَإِنْ نَوَى الْإِقْتِدَاءَ بِالْإِمَامِ وَلَمْ يُعَيِّنِ الصَّلَاةَ يَجْزِيهِ وَكَذَا إِذَا قَالَ نَوَيْتُ أَنْ أُصَلِّيَ مَعَ الْإِمَامِ يَجُوزُ وَإِنْ نَوَى صَلَاةَ الْإِمَامِ وَلَمْ يَنْوِيَ الْإِقْتِدَاءَ بِهِ لَا يَجْزِيهِ وَكَذَا إِذَا قَالَ نَوَيْتُ أَنْ أُصَلِّيَ مَعَ الْإِمَامِ وَإِنْ نَوَى الشَّرُوعَ فِي صَلَاةِ الْإِمَامِ فَقَدْ اخْتَلَفَ الشَّايِخُ فِيهِ وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ يُجْزِيهِ وَإِنْ نَوَى الْجُمُعَةَ وَلَمْ يَنْوِيَ الْإِقْتِدَاءَ جَازَ عِنْدَ الْبَعْضِ وَإِنْ نَوَى الْإِقْتِدَاءَ بِالْإِمَامِ وَلَمْ يَخْطُرْ بِبَالِهِ مَنْ هُوَ صَحَّ وَإِنْ نَوَى الْإِقْتِدَاءَ بِالْإِمَامِ وَهُوَ يَظُنُّ أَنَّهُ زَيْدٌ فَإِذَا هُوَ عِنْدُ

وَصَحَّ إِلَّا إِذَا قَيَّدَ وَقَالَ إِقْتَدَيْتُ بِزَيْدٍ أَوْ نَوَى الْإِقْتِدَاءَ بِزَيْدٍ فَإِذَا هُوَ عَمْرٌ فَإِنَّهُ لَا يَصَحُّ.

**ژباړه:** امام ته د ښځو څخه علاوه د نيت د امامت حاجت نسته او مقتدي به د اقتداء نيت کوي، د دې لپاره د فرض نيت او تعين کافي نه دی که چېرې يې فقط د امام د اقتداء نيت وکړ او لمونځ معين نه کړي نو جائز دی، دغه ډول چې کله دا ووايي چې ما نيت کړی دی چې د امام سره لمونځ کوم نو جائز دی که چېرې يې فقط د صلوٰۃ امام نيت وکړ او د هغه د اقتداء نيت نه وکړي نو کافي نه دی او که چېرې د امام سره د لمانځه د شروع کولو نيت وکړي نو په دې کې د علماء وواختلاف دی او اصح داده چې کافي کيږي که څه هم د جمعې نيت يې وکړ او د اقتداء نيت يې نه وکړ نو د ځينو علماؤ په نزجائز دی که چېرې يې د اقتداء بالامام نيت وکړ بغير د پرواه کولو چې دا څوک دی نو صحيح دی، که چېرې اقتداء بالامام په نيت کولو کې يې دا خيال وکړ چې هغه امام زید دی مگر هغه عمر و نو صحيح دی مگر دا چې اقتداء يې داسې مقيده کړي وي چې ما د زید اقتداء وکړه يا په يقيني ډول د زید د اقتداء نيت وکړي نو هغه عمر وي نو دا نه دی درست.

**تشرېح:** د امام لپاره د لمانځه د نيت څخه علاوه د امامت نيت جلا کولو ضرورت نسته تر دې پورې که چېرې څوک په منفرد ډول لمونځ وکړي او څوک د هغه اقتداء وکړي نو جائز دی مگر د ښځو لپاره په خاص ډول يا په عمومي ډول چې زه د هر مرد او عورت امام یم لازم دی ولي چې د ښځې په لمانځه کې د شموليت په وجه کله کله د محاذاة په صورت کې د نر لمونځ باطلېږي، اوس دا يو ضرر دی او د امام د نيت بغير په دې باندي د دې ضرر لزوم نه سي کیدی، البته د مقتدي لپاره دوه نيتونه ضروري دي چې يو د لمانځه او بل د امام د اقتداء که چېرې د لمانځه د نيت بغير

فقط داسي ووايي چي د امام سره لمونځ کوم نو د ځينو علماء ووپه نږ جائز دی. مصنف رحمته الله دغه قول اختيار کړی دی او صاحب کيږي په حواله د قاضيخان عدم جواز ته ترجيح ورکړي ده که چېرې د جمعي په ليمانځه کي بغير د اقتداء د نيت پکښي داخل سو نو د مختار قول مطابق جائز دی ولي چي د نماز جمعه تصور بغير د امام څخه نسي کېدی نو صرف د جمعي نيت اقتداء مستلزم دی، د کوم سړي شاته چي اقتداء کيږي د هغه معلومول ضروري نه دي البته که چېرې يو سړی د يو خاص سړي د اقتدا کولو په نيت ودرېدی مگر وروسته معلومه سوه چي دا هغه سړی نه دی د کوم د اقتدا چي ما نيت کړی وو نو دا لمونځ دده لپاره جائز نه دی چي نيت د يو داسي سړي سره مقيد دی چي حقيقتاً د هغه امام نه دی نو دا سړی د موجود امام مقتدی نه سو ثابت.

وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَتَوَيَّ الْأَقْتِدَاءَ بَعْدَ مَا قَالَ الْإِمَامُ اللَّهُ أَكْبَرُ لِيَصِيرَ مُقْتَدِيًا بِصَلِّ كَذَا ذَكَرَهُ فِي الْمَحِيطِ وَلَوْ تَوَيَّ الْأَقْتِدَاءَ حِينَ وَقَفَ الْإِمَامُ مَوْقِفَ الْإِمَامَةِ جَازٍ وَلَوْ تَوَيَّ الشُّرُوعَ فِي صَلَاةِ الْإِمَامِ وَكَبَّرَ عَلَى ظَنٍّ أَنَّهُ قَدْ شَرَعَ وَهُوَ لَمْ يَشْرَعْ بَعْدَ لَمْ يَجُزْ شُرُوعُهُ وَمَنْ صَلَّى سِنِينَ وَلَمْ يَعْرِفِ النَّافِلَةَ مِنَ الْفَرِيضَةِ إِنْ ظَنَّ أَنَّ الْكُلَّ فَرِيضَةٌ جَازٍ وَإِنْ لَمْ يَعْلَمْ لَا يَجُزُّ وَإِنْ كَانَ الرَّجُلُ شَاكًا فِي بَقَاءِ وَقْتِ الظُّهْرِ فَتَوَيَّ ظَهْرَ الْوَقْتِ فَإِذَا الْوَقْتُ كَانَ قَدْ خَرَجَ يَجُزُّ بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْقَضَاءَ بِنِيَّةِ الْإِدَاءِ وَالْإِدَاءُ بِنِيَّةِ الْقَضَاءِ يَجُزُّ وَهَذَا هُوَ الْمُخْتَارُ كَذَا ذَكَرَهُ فِي الْمَحِيطِ وَلَوْ تَوَيَّ فَرَضَ الْيَوْمِ يَجُزُّ بِلَا خِلَافٍ وَإِنْ لَمْ يَعْلَمْ بِخُرُوجِ الْوَقْتِ وَمَنْ صَلَّى الظُّهْرَ وَتَوَيَّ أَنَّ هَذَا مِنْ ظَهْرِ يَوْمِ الثَّلَاثَاءِ فَتَبَيَّنَ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ يَوْمِ الْأَرْبَعَاءِ جَازَ ظَهْرُهُ وَالْعَلَطُ فِي تَعْيِينِ



الْوَقْتُ لَا يَضُرُّ وَلَوْ شَرَعَ فِي صَلَاةٍ مَا عَلَيْهِ بَظَنٍّ أَنَّهَا سَبْتِيَّةٌ فَإِذَا هِيَ أَحَدِيَّةٌ لَا تَصِحُّ  
وَلَوْ شَرَعَ فِي صَلَاةٍ عَلَى ظَنٍّ أَنَّهَا أَحَدِيَّةٌ فَإِذَا هِيَ سَبْتِيَّةٌ تَصِحُّ.

زبارة: بهتره داده چي د اقتداء نيت د امام د الله اكبر د ويلو وروسته وكړي د دې  
لپاره چي د لمونځ كونكي شاته د اقتداء كولو والا سي دغه ډول په محيط كي ذكر  
دي، كه چېري د اقتداء نيت د امام په موقف كي د درېدلوپه وخت كي وكړي نو جائز  
دي كه يې د امام د لمانځه د شروع كولو په وخت كي نيت وكړ او په دې خيال يې  
نكړ ووايه چي امام شروع كړي ده او هغه تر اوسه پوري شروع نه وه كړي نو د  
مقتدي شروع نه ده جائز، او كوم چا چي په كلو كلو لمونځ وكړ او د نوافلو فرق د  
فرائضو څخه يې نه سوي كوي كه چېري يې دا گمان وي چي دا ټول فرائض دي نو  
جائز دي او كه دا نه پيژني نو جائز نه دي، كه د چا د ماپښين د لمانځه په باره كي  
شك وي چي وخت پاته دي بيا يې د ماپښين نيت وكړ مگر وخت وتلي وو نو بناء د  
دې لپاره جائز دي چي د قضاء اداء په نيت سره او د اداء قضاء په نيت سره جائز  
دي او دغه مختار قول دي، دغه ډول په محيط كي ذكر سوي دي كه چېري د دغه  
ورځي د فرائضو كولو نيت يې وكړ نو بلا اختلافه جائز دي كه څه هم د وخت وتل  
معلوم نه وي او چاچي د ماپښين لمونځ په دې نيت سره وكړ چي دا د سي شنبې د  
ورځي ماپښين دي مگر وروسته معلومه سو چي دا د چار شنبې د ورځي ماپښين دي  
نو د هغه د ماپښين لمونځ جائز دي، او د وخت په تعين كي غلطۍ تاوان نه كوي، كه  
چېري په ذمه باندي لازم شده لمونځ يې په دې خيال سره شروع كړ چي دا د هفتې د  
ورځي لمونځ دي مگر هغه د يك شنبې د ورځي لمونځ وو نو درست نه دي، كه  
چېري يې په دې گمان سره وكړ چي د يك شنبې د ورځي لمونځ دي او هغه د هفتې  
د ورځي وو نو جائز دي.

**تشرېح:** د صاحبينو رحهما الله د قول په بيان كولو سره مصنف رحمه الله وايي چي بهتره داده چي د امام د تكبير د فراغت څخه وروسته مقتدي تكبيري تحریمه ووايي مگر حضرت امام ابو حنيفه رحمه الله وايي چي د مقتدي تكبير د امام سره پيوست پكار دى يعنى چي كله امام تكبير شروع كړي نو مقتدي دي هم د دې سره سره خپل ځان د تكبير څخه فارغه كړي، البته كه چا په دې گمان سره د امام شروع كړى ده او حقيقتا تر اوسه امام شروع نه وه كړي نو د دې مقتدي لمونځ نه دى جائز، كه چېرې څوك د لاعلمي په وجه سره په فرائضو او نوافلو كي فرق نه سي كولای او صرف د خلگو په ليدلو سره د هغوی په مثل لمونځونه ادا كوي مثلاً چي كله خلگ په ماپښين كي شپږ ركعاته سنت مؤكده او څلور ركعاته فرض ادا كوي نو دى هم د هغوی سره لس ركعاته لمونځ پوره كوي نو اوس به كتل كيږي كه چېرې دا ټوله ركعاتونه د فرض په نيت سره كوي نو جائز دى ولي چي د فرض څخه علاوه نوافل هم د فرائضو په نيت سره ادا كيږي كه چېرې بالكل په دې ركعاتو كي د فرائضو او نوافلو فرق نه سي كولای يا ټوله د نفل په نيت سره كوي نو جائز نه دى او د دې ټولو لمنځو اعاده كول فرض ده، كه چېرې څوك وختي لمونځ كوي او د هغه وخت تير سوى وي د لمونځ او د لمانځه د پوره كولو وروسته معلوم سو چي وخت ختم سوى دى نو د لمانځه قضاء سوه دغه ډول كه چېرې د لمانځه په مابينځ كي معلوم سي نو بيا دي هم په سوي ركعاتو باندي بنا وكړي د دې لپاره اداء د قضاء د نيت كول او قضاء د اداء په نيت كول جائز دى، كه چېرې څوك په وخت كي دننه لمونځ ادا كوي مگر د فرض لمانځه د نيت سره سره هغه ورځ يي متعينه كړه چي د هغې لمونځ چي كوي مثلاً د ماپښين د څلور فرض ركعاتو نيت يي داسي وكړ چي زه نن په ورځ د سي شنبې په وخت د ماپښين څلور ركعاته فرض لمونځ ادا كوم مگر وروسته معلومه سوه چي نون خو چار شنبه ده بيا هم دا لمونځ جائز دى ولي چي د

ورځي تعين د نيت څخه نه دی، البته که چېرې په فوت شده لمونځو کې د ورځي په تعين کې يې داسې غلطې وکړه چې لمونځ يې مثلاً د يک شنبې ادا کوی مگر نيت يې د هفتې وکړ نو صحيح نه دی ولي چې هغه د داسې ورځي و طرف ته اضافت وکړ چې په هغه ورځ کې د هغه لمانځه وجوب نه وو.

وَالْمُسْتَحَبُّ فِي النِّيَّةِ أَنْ يَنْوِيَ بِقَلْبِهِ وَيَتَكَلَّمَ بِلِسَانِهِ وَهَذَا هُوَ الْمُخْتَارُ وَلَوْ نَوِيَ بِالْقَلْبِ وَلَمْ يَتَكَلَّمَ بِاللِّسَانِ جَازٍ بِلَا خِلَافٍ وَالْأَحْوَظُ أَنْ يَنْوِيَ مُقَارِنًا لِلتَّكْبِيرِ مُخَالِطًا لَهُ كَمَا هُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَذُكِرَ فِي الْأَجْنَاسِ أَنَّ مَنْ خَرَجَ مِنْ مَنْزِلِهِ يُرِيدُ الْفَرَضَ بِالْجَمَاعَةِ فَلَمَّا أَنْتَهَى إِلَى الْإِمَامِ كَبَّرَ وَلَمْ تَحْضُرْهُ النِّيَّةُ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ إِنَّكَ بِحَالٍ لَوْ قِيلَ لَهُ أَيُّ صَلَاةٍ تُصَلِّي أَمْكَنَهُ أَنْ يُجِيبَ مِنْ غَيْرِ تَامِلٍ تَجُوزُ صَلَاتُهُ وَإِلَّا فَلَا وَإِنْ تَأَخَّرَتِ النِّيَّةُ وَتَوَيَّ بَعْدَ التَّكْبِيرِ لَا تَصِحُّ.

**ژباړه:** په نيت کې مستحب دادی چې په زړه کې نيت او په ژبه تلفظ وکړي او دا بهتره ده که چېرې يې صرف په زړه کې نيت وکړ او په ژبه يې تلفظ نه وکړ نو بيا هم بلا خوفه جائز دی او ښه دادی چې د تکبير سره متصل يو ځای نيت وکړي لکه څنگه چې د امام شافعي رحمته الله مذهب دی او په اجناس کې ذکر سوي دي کوم څوک ښي د فرض لمانځه په جماعت سره د ادا کولو په نيت ووتی چې کله تر امام پوري نرسيدی نو هغه وخت يې ذهن په نيت کې حاضر نه وو که چېرې دا ډول وي چې يو ټوک د هغه څخه پوښتنه وکړي چې ته کوم لمونځ کوي نو بغير د څه سوچ او فکر څخه جواب ورکولای سي نو جائز دی که نه وي نو نه دی که چېرې د نيت په مؤخر کولو سره د تکبير وروسته يې نيت درست کړ نو صحيح نه دی.

**تشریح:** مصنف رحمته الله وايي چې د نيت په باره کې بهتره داده چې په زړه کې د

مضبوطي ارادې سره په ژبه هم الفاظ ادا کړي مثلاً چي زه د فلاني وخت فرض يا سنت کومه، صاحب هدايي هم دا ډول ويل ښه ليکلي دي که څه هم د عليه السلام مبارک څخه د احرام حج يا عمرې په نورو عباداتو کي په ژبي نيت کول منقول نه دي. مگر د نن په دور کي په زړه کي ډېر مشاغل وي نو د ژبي په ذکر سره دلجمعي نصيب کيږي لکه څنگه چي په کيږي کي يې ليکلي دي چي بهتره داده چي زړه په نيت ژبه په ذکر او لاس په رفعې مشغول وي.

وَأَمَّا فَرَائِضُ الصَّلَاةِ فَثَمَانٍ مِنْهَا سِتَّةٌ عَلَى الْوِفَاقِ وَثْنَتَانِ عَلَى الْخِلَافِ وَهِيَ تَكْبِيرَةُ الْإِفْتِتَاحِ وَالْقِيَامُ وَالْقِرَاءَةُ وَالرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ وَالْقَعْدَةُ الْآخِرَةُ مِقْدَارُ التَّشْهَدِ وَأَمَّا الْخُرُوجُ مِنَ الصَّلَاةِ بِصُنْعِهِ فَفَرَضٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ خِلَافًا لَهَا وَتَعْدِيلُ الْأَرْكَانِ فَرَضٌ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ لِحَدِيثِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْزِي صَلَاةٌ لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ فِيهَا ظَهْرَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ.

**ژباړه:** د لمانځه فرضونه اته دي د هغوی څخه شپږ اتفاقي او ۲ اختلافي دي او هغه تکبير تحریمه، ولاړه، قرأت، رکوع، سجوده او د تشهد په مقدار الخیره ناسته ده او خروج بفعل المصلي د ابوحنيفه رحمته الله په نز فرض دي په خلاف د صاحبينو او تعديل د ارکانو د امام ابویوسف رحمته الله په نز بنا بر حدیث ابن مسعود رضی الله عنه وه، دی وايي چي عليه السلام ويلي دي چي هغه لمونځ نه دی کامل چي په هغه کي انسان خپل ملا په رکوع او سجودو کي نه برابره وي.

**تشریح:** د لمانځه ارکان د کومو څخه چي د لمانځه وجود مرکب دی هغه اته دي او د هغو څخه شپږ ۶ زموږ د آئمه کرامو په مابینځ کي اتفاقي دي او په دوو کي د هغوی په مابینځ کي اختلاف دی، مصنف رحمته الله اول په اجمالي توگه ټوله بیان کړي

دي بيا د هر ركن جلا جلا تفصيل بيانوي البته دا خبره قابل ذكر ده چي كه خه هم  
پرو مصنفينو تكبيري تحريمه په اركانو كي ذكر كړي ده مگر زيات صحيح دادی  
چي دا ركن نه دی بلكي د لمانځه د شرائطو څخه دی په دغه باندي صاحب هدايي  
تصریح كړي ده د امام شافعی رحمته الله علیه په نز هم تكبيري تحريمه ركن دی، فايده د  
اختلاف دا ډول ښكاره كيږي چي زموږ په نز تكبيري تحريمه د شرط په وجه د فرض په  
تحريمي سره نفل ادا كول جائز دي او د امام شافعی رحمته الله علیه په نز دركن كيدو په وجه  
د فرض په تحريمي سره نفل ادا كول نه دي جائز.

وَلَا دُخُولَ فِي الصَّلَاةِ إِلَّا بِتَكْبِيرَةٍ الْإِفْتِتَاحِ وَهِيَ قَوْلُهُ اللَّهُ أَكْبَرُ أَوِ اللَّهُ الْأَكْبَرُ أَوْ اللَّهُ  
الْكَبِيرُ أَوْ اللَّهُ كَبِيرٌ وَإِنْ قَالَ بَدَلًا عَنِ التَّكْبِيرِ اللَّهُ أَجَلٌ أَوْ أَعْظَمُ أَوِ الرَّحْمَنُ أَكْبَرُ  
أَوْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَوْ تَبَارَكَ اللَّهُ أَوْ غَيْرُهُ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى أَجْزَاءُ ذَلِكَ عَنِ التَّكْبِيرِ  
عِنْدَ مُحَمَّدٍ وَابِي حَنِيفَةَ وَلَوْ افْتَتَحَ بِاللَّهِمْ أَوْ قَالَ يَا اللَّهُ يَصِحُّ وَلَوْ قَالَ اللَّهُمَّ  
اغْفِرْ لِي أَوْ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي أَوْ قَالَ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ أَوْ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَوْ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ  
أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا يَصِحُّ وَلَوْ قَالَ اللَّهُ يَصِيرُ شَارِعًا عِنْدَ ابِي حَنِيفَةَ وَفِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ  
لَا يَصِيرُ شَارِعًا وَإِنْ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا يَصِيرُ شَارِعًا وَإِنْ قَالَ فِي خِلَالِ الصَّلَاةِ تَفْسُدُ  
صَلَاتُهُ لِأَنَّهُ اسْمُ الشَّيْطَانِ وَلَوْ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ بِالْكَافِ الضَّعِيفِ اخْتَلَفَ فِيهِ  
الْبَصْرِيُّونَ وَالْكُوفِيُّونَ وَالْأَصْحَحُ أَنَّهُ يَصِيرُ بِهِ شَارِعًا وَلَوْ أَدْخَلَ الْمَدَنِي أَلِفَ اللَّهِ كَمَا  
فِي قَوْلِهِ تَعَالَى اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ تَفْسُدَ صَلَاتُهُ عِنْدَ أَكْثَرِ الْمَشَايِخِ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ  
مُقَاتِلٍ إِنْ كَانَ لَا يُمَيِّزُ بَيْنَهُمَا لَا تَفْسُدُ.

**ژباړه:** په لمانځه کي صرف په تکبيري تحریمي سره داخلیدل دي او هغه د لمونځ کونکي قول الله اکبر، الله اکبر، الله اکبر یا الله کبیر دی که چېرې د تکبیر په بدل کي د نورو نومو څخه یې یو ذکر کړ نو د دې لپاره د طرفینو رحمهم الله په نزد تکبیر سره کافي دی.

او که چېرې اللهم یا الله یي ووايه نو صحیح دی او که اللهم اغفر لی یا اللهم ارزنی یا اَسْتَغْفِرُ الله یا اعوذ بالله یا لاحول ولا قوة الا بالله یا ما شاء الله یي ووايه نو صحیح نه دی او که چېرې یي الله ووايه نو د ابو حنیفه رضی الله عنه په نز شروع کونکی او په ښکاره مذهب کي شروع کونکی نه دی او که چېرې یي الله اکبر ووايه نو شروع کونکی نه سو، که یي د لمانځه په مایینځ کي وویل نو لمونځ فاسد سو ولي چي دا د شیطان نوم دی او که چېرې الله اکبر په کاف ضعیف سره ووايي نو په دې کي د بصریانو او کوفیانو اختلاف دی او اصح دادی که چېرې شروع کونکی د الله اکبر په الف کي یي مداخل کړ لکه څنگه چي د الله تعالی په قول "الله اَذِنَ لَکُمْ" کي دی نو د اکثر و علماؤ په نزد هغه لمونځ فاسد یږي او محمد بن مقاتل رضی الله عنه ويلي دي که چېرې داسي وي چي په مد او بغیر د مد کي فرق نه سي کولای نو نه فاسد یږي.

**تشریح:** په دې عبارت کي د افتتاح د الفاظو بیان دی چنانچي د طرفینو په نز په هر هغه لفظ سره لمونځ شروع کول جائز دی چي د الله تعالی په تعظیم باندي دلالت کوي، او امام ابو یوسف رضی الله عنه وایي که چېرې په ښه ډول تکبیر ویلو باندي قادر وي نو صرف په درو الفاظو "الله اکبر، الله الاکبر، الله الکبیر" څخه د یوه لفظ سره شروع کول جائز دی تر دې علاوه په هیڅ لفظ سره نه دی جائز، البته که چېرې د الله اکبر الفاظ نه سي ویلای نو چي څه راز د هغه سره کیږي د تعظیم معنی دي ادا کړي ولي چي دا سړی د الفاظو څخه علاوه صرف په معنی باندي قادر دی، د طرفینو

رحمهما الله دليل دادی چي په لغت کي د تکبير معنی د تعظیم ده د هغو ټولو الفاظو سره ادا کيږي چي په عظمت الهی باندې دلالت کوي د دې برخلاف که چېرې اللهم اغفر لی یا په متن کي مذکوري د نورو دعاوو سره یې لمونځ شروع کړ نو نه دی جائز ولي چي دا الفاظ د هغه د حاجت سره مخلوط دی او خالصتاً د تعظیم لپاره نه دی د دې لپاره په هغوی سره لمونځ شروع کول نه دی جائز، د الله اکبر ب مع الالف ويل جائز نه دی مگر چېرې یو لمونځ کونکی ووايي نو په دې کي د علماؤ اختلاف دی چي لمونځ فاسد سو که نه، صاحب کتاب بار د شیطان د نوم په شمارلو سره د لمانځه د فساد حکم کړی دی صاحب کبرلی هم دغه قول اصح گڼلی دی او ځينو علماؤ دا الف الاشباع په گڼلو سره لمونځ صحیح گڼلی دی.

وَلَوْ افْتَتَحَ مَعَ الْإِمَامِ وَفَرَّغَ مِنْ قَوْلِهِ اللَّهُ قَبْلَ فَرَاغِ الْإِمَامِ مِنْ قَوْلِهِ اللَّهُ لَا يُصِيرُ شَارِعًا وَلَوْ قَالَ اللَّهُ مَعَ قَوْلِ الْإِمَامِ اللَّهُ أَوْ بَعْدَ وَفَرَّغَ مِنْ قَوْلِهِ أَكْبَرُ قَبْلَ فَرَاغِ الْإِمَامِ مِنْ أَكْبَرٍ لَا يَجُوزُ أَيْضًا لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَصِيرُ شَارِعًا بِالْكَلِّ فَيَقَعُ الْكُلُّ فَرَضًا وَلَوْ كَبَّرَ قَبْلَ الْإِمَامِ مُقْتَدِيًّا بِهِ لَا يَصِيرُ شَارِعًا فِي صَلَاةِ الْإِمَامِ إِتِّفَاقًا وَلَا فِي صَلَاةِ نَفْسِهِ وَقِيلَ يَصِيرُ شَارِعًا فِي صَلَاةِ نَفْسِهِ وَلَوْ أَنَّهُ كَبَّرَ بَعْدَ مَا كَبَّرَ الْإِمَامُ يَعْنِي كَبَّرَ ثَانِيًا وَنَوَى الشَّرُوعَ وَالْإِقْتِدَاءَ بِهِ يَصِيرُ شَارِعًا وَقَاطِعًا لِمَا كَانَ فِيهِ قَبْلَهُ وَالْأَفْضَلُ أَنْ يُكُونَ تَكْبِيرُهُ الْمُقْتَدِي مَعَ تَكْبِيرَةِ الْإِمَامِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ لَا يَكْبُرُ بَعْدَ تَكْبِيرِ الْإِمَامِ وَإِذَا شَكَّ الْمُقْتَدِي أَنَّهُ هَلْ كَبَّرَ قَبْلَ الْإِمَامِ أَوْ بَعْدَ يُحْكَمُ بِأَكْبَرِ رَأْيِهِ فَإِنْ اسْتَوَى الظَّنَّانِ فَإِنَّهُ يَجْزِيهِ حَمَلًا لِأَمْرِهِ عَلَى الصَّوَابِ.

ژباړه: که چېرې یې د امام سره افتتاح وکړه او د امام د لفظ الله څخه د فارغیدو

ترمنځ هغه د لفظ الله څخه فارغه سو نو په لمانځه کي شروع کونکي نه دي، او که چېرې د امام د لفظ الله سره يا وروسته فارغه سو مگر د لفظ اکبر څخه د امام لفظ اکبر ويلو وروسته فارغه سو نو بيا هم لمونځ نه دی جائز ولي چي هغه د دې ټولو د الله اکبر څخه د شروع کونکي دی نو دا پوره قول فرض واقع کيږي او که چېرې يې د امام څخه ترمنځ تکبير ووايه او د هغه شاته د اقتداء کولو والا سي نو بالاتفاق نه د امام په لمانځه کي شروع کونکي دی او نه هغه په خپل لمانځه کي شروع کونکي دی، او ويلي يې دي چي په خپل لمانځه کي شروع کونکي سو، که شروع د اقتداء په نيت سره د امام د تکبير ويلو وروسته دوهم واري يې تکبير ووايه نو اوس د امام په لمانځه کي شروع کونکي او د اول لمانځه قطع کونکي دي، او افضل دادی چي د مقتدي تکبير د امام د تکبير سره سو د امام ابو حنيفه رحمته الله عليه په نزاو صاحبين وايي چي د امام د تکبير وروسته افضل دی او چي کله مقتدي يه شک کي سي چي هغه د امام څخه دمنځه تکبير ويلى دی يا وروسته نو په غالب گمان باندي به فيصله کيږي که چېرې دواړه طرفه گمان برابر وي نو په درستگي باندي د حمل کولو سره د هغه لپاره کافي دی.

**تشریح:** مصنف رحمته الله عليه وايي که چېرې مقتدي د امام څخه په تکبير ويلو کي مخکي والی وکړي او د تکبير الفاظ د امام د فارغيدلو څخه ترمنځ ادا کړي نو د هغه لمونځ د امام په اقتدا کي نه دی جائز او نه په خپل لمانځه کي بغير د اقتداء د هغه لمونځ جائز دی تر هغه وخته پوري که چېرې په دې دوران کي هغه قهقهه وکړه نو د هغه لمونځ نه سو فاسد ولي چي دا سړی د لمانځه څخه خارج دی او قهقهه خارج از نماز ناقص نه ده که چېرې دوباره د اقتداء په نيت سره يې تکبير ووايه نو لمونځ يې صحيح سو ولي چي اول تکبير يې د امام څخه دمنځه ويلى وو او هر فرض چي د امام څخه دمنځه ادا کړل سي نو هغه معتبر نه دی د لمانځه څخه نه شمارل کيږي او په



تکبير ويلو کي د امام الهام ابو حنيفه رحمته الله په نږ بهتر دادی چي د مقتدی تکبير د  
 تکبير سره متصل وي ولي چي په دې کي د عبادت و طرف ته ژر او لږ مشقت دی د  
 دې لپاره افضل دی او صاحبين وايي چي بهتر دادی چي د امام د تکبير وروسته  
 مقتدی تکبيري تحریمه ووايي ځکه چي په زړه کي يې څه شک نه سي پاته چي  
 داسي نه وي چي زما د تکبير څخه د مخه د امام تکبير واقع سوی يي که چېري په  
 شک کي ووليرې چي زما تکبير د امام څخه دمخه واقع سوی دی که وروسته نو په  
 غالب گمان دي فيصله وکړي مگر د غالب گمان په ناموجودگی کي ښه دادی چي  
 دوهم وار تکبير ووايي چي شک قطعه سي، دا مسئله هم ذهن نشين کول پکار ده که  
 چېري امام د رکوع لپاره کښته سو نو مقتدی چي په دې وخت کي د امام په جماعت  
 کي شریکېدل غواړي د هغه لپاره په رکوع باندي د کښته کېدلو تر مخه په سیده  
 ولاړه باندي تکبيري تحریمه ادا کول شرط دی که چېري د رکوع لپاره د کښته کېدلو  
 وروسته يي وويل نو لمونځ جائز نه دی البته که چېري د کښته کېدو په وخت کي و  
 ولاړه ته نژدې وو نو تحریمه ادا سوه که چېري دومره کښته سو چي د هغه لاس د  
 ځنگنو پوري ورسیدی نو هغه ته رکوع ته قریب ويل کيږي او که چېري يي لاس و  
 ځنگنو ته نه ورسیدی او په دې صورت کي که چېري دویم تکبير چي رکوع ته تللی  
 وو هغه يي نه ووايه نو بيا هم د هغه لمونځ کيږي ولي چي د رکوع تکبير سنت دی  
 او د هغه په پاته کېدلو سره لمونځ نه فاسديږي، صاحب کيږي ليکلي دي چي کله  
 يو سړی د امام د تکبير ويلو وروسته د سورة فاتحي د ويلو تر مخه اول اول د هغه  
 سره په لمانځه کي شریک سي نو هغه ته د تکبير اولی ثواب حاصل دی.

وَالثَّانِيَةُ الْقِيَامُ وَلَوْ صَلَّى الْفَرِيضَةَ قَاعِدًا مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْقِيَامِ لَا يَجُزُّ وَإِنْ عَجَزَ  
 الْمَرِيضُ عَنِ الْقِيَامِ يَصَلِّي قَاعِدًا يَرْكَعُ وَيَسْجُدُ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ

أَوْ مِ بَرَأْسِهِ لَهْمًا إِيْمَاءً وَجَعَلَ السُّجُودَ أَخْفَضَ مِنَ الرُّكُوعِ وَلَا يَزْفَعُ إِلَى وَجْهِهِ شَيْئًا  
يَسْجُدُ عَلَيْهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَرِيضٍ إِذَا قَدَرْتَ أَنْ تَسْجُدَ عَلَى الْأَرْضِ فَاسْجُدْ  
وَلَا فَاؤْمِرْ بِرَأْسِكَ وَلَوْ كَانَتِ الْوَسَادَةُ عَلَى الْأَرْضِ فَسَجَدَ عَلَيْهَا جَازَ وَفِي الذَّخِيرَةِ  
فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعِ الْقُعُودَ اسْتَلْقَى عَلَى ظَهْرِهِ وَجَعَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْقِبْلَةِ فَأَوْمِرَ بِهِمَا وَإِنْ  
اسْتَلْقَى عَلَى جَنْبِهِ الْأَيْمَنِ وَوَجْهُهُ مُتَوَجِّهٌ إِلَى الْقِبْلَةِ وَأَوْمِرَ جَازَ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعِ  
الْإِيْمَاءَ بِرَأْسِهِ أُخِّرَتْ عَنْهُ وَفِي رِوَايَةٍ سَقَطَتْ عَنْهُ وَلَا يُؤْمَرُ بِعَيْنَيْهِ وَلَا بِقَلْبِهِ  
وَلَا حَاجَتِيهِ.

**ژباړه:** دوهم فرض ولاړه ده، پرولاري باندي د قدرت باوجود که چېري يې په ناسته  
سره لمونځ وکړ نو نه دی جائز او که چېري ناروغه د ولاړي څخه عاجزه سي نو په  
ناسته سره دي رکوع او سجده سره لمونځ وکړي، که د رکوع او سجودي طاقت يې  
نه وي نو د رکوع او سجده لپاره دي د سر اشاره کوي، سجده دي په نسبت د رکوع  
کبنسته کوي او د خپل مخ د طرف څخه دي يو داسي شی نه پورته کوي چي په هغه  
باندي سجده وکړي ولي چي عليه السلام و يو ناروغ ته وويل چي کله په مخکې  
باندي د سجده طاقت لري نو سجده کوه که نه وي نو په سر سره اشاره کوه، که  
چېري په مخکې باندي تیکه وي او په هغه باندي سجده وکړي نو جائز دی او په  
ذخيره کي راغلي دي که چېري د ناستي طاقت هم نه لري نو پر خپل ملادي پريوزي  
او پښې دي د قبلې و طرف ته وغوره وي نو د رکوع او سجودي لپاره دي اشاره کوي  
او که چېري په راسته اړخ پريوتی او مخ يې د قبلې و طرف ته کولو سره اشاره وکړه  
نو جائز دی که د اشارې طاقت هم نه لري نو د هغه څخه لمونځ موخر کړل سوی دی

او په يوه روايت کي دي چي د هغه څخه ساقط دی، او نه دي په خپل سترگو، نه په زړه او نه په وريځو سره اشاره کوي.

**تشریح:** ولاړه هم د لمانځه د فرائضو څخه ده او بلاعذر د دې پرې ښوول جائز نه دي مگر ناروغه انسان چي کله په ولاړه قدرت نه لري يا په ولاړه کي د صحت يا بې تاخير يا د ضعف شديد لاحق کيدلو خوف وي نو ولاړه پرې ښوول جائز دي ولي چي عليه السلام عمران بن حصين ته چي د هغه د بواسير مرض وو ويلې وه چي په ولاړه لمونځ کوه، که يې ته د دې استطاعت نه لري نو په ناسته يې وکړه، که ييا يې استطاعت نه وي نو په اړخ په پروتي سره يې وکړه په دې حال کي چي ته اشاره وکړي او د سجدي لپاره يوشی د مخ څخه پورته کول صحيح نه دي ولي چي عليه السلام يو ناروغه سړي ته داسي ويلي وه که چېري ته پر مخکې باندي د سجدي کولو قدرت لرې نو سجده وکړه که نه وي نو په خپل سر سره اشاره وکړه د دې حديث مبارک څخه دا خبره څرگنديږي چي د عذر په صورت کي سجده په اشارې سره کافي ده، البته که چېري په سر لاندي کولو سره په مخکي پرته تکیه باندي سر لگوي نو جائز دی ولي چي په سر لاندي کولو سره اشاره سوي ده، که چېري د ناروغ د ناستي طاقت هم نه وي نو پر خپل ملا بانديدې پريوزي او پښې د قبلې و طرف ته وغوروي د رکوع او سجودي اشاره دي وکړي، که ناروغ پر اړخ پريوزي په اشاره سره لمونځ وکړي او د هغه مخ د قبلې و طرف ته وي نو دا هم جائز دی البته د احنافو په نزد ابن عمر د روايت په وجه په ستوني ستغ پروتي سره لمونځ ادا کول اولی دی، که چېري ناروغي دومره زياته سوه چي د سر په اشارې سره يې هم قدرت نه درلودی نو لمونځ مؤخر کولی سي او په زړه سترگو او وريځو سره اشاره کول کافی نه دي ولي که چېري د سر څخه علاوه په دې اعضاء وو سره اشاره کول کافي وای نو عليه السلام مبارک به ضرور هغه پخپل قول مبارک کي بيان کړي وای، او د اصح قول

مطابق د جوړوالي وروسته د هغه لمونځو قضاء فرض ده که څه هم د یوې ورځې او شپې څخه زیات وي په دې شرط سره چي په دا حالت کي ناروغ په هوښ کي وي.

ثُمَّ إِذَا بَرَأَ نَظَرَ إِنْ كَانَ يَعْقِلُ الصَّلَاةَ حَالَةَ الْمَرَضِ وَالْعُجْزِ عَنِ الْإِيْمَاءِ فَإِنَّهُ يَلْزِمُهُ الْقَضَاءُ أَكْثَرَ مِنْ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ سَقَطَتْ عَنْهُ وَإِنْ قَدَرَ عَلَى الْقِيَامِ دُونَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ لَمْ يَلْزِمُهُ الْقِيَامُ عِنْدَنَا وَذَكَرَ فِي الذَّخِيرَةِ إِذَا قَدَرَ عَلَى الْقِيَامِ وَالرُّكُوعِ دُونَ السُّجُودِ لَمْ يَلْزِمُهُ الْقِيَامُ وَعَلَيْهِ أَنْ يُصَلِّيَ قَاعِدًا بِالْإِيْمَاءِ وَأَكْثَرَ الْمَشَايِخِ عَلَى أَنَّهُ مَخِيَرٌ أَنْشَاءً صَلَّى قَائِمًا بِالْإِيْمَاءِ وَإِنْ شَاءَ صَلَّى قَاعِدًا بِالْإِيْمَاءِ.

**ژباړه:** د جوړوالي وروسته دي وگوري که چېرې د ناروغۍ په دوران کي په اشاره کولو سره خپل عجز گڼي نو پر هغه باندي د اول روايت مطابق قضاء لازمه ده که نه وي نو نه ده لازمه، لکه څنگه چي په بې هوښۍ کي د يوې ورځې شپې څخه کم وي، او که چېرې بې هوښي د يوې شپې او ورځې څخه زياته وي نو د هغه څخه لمونځ ساقط دی که د رکوع او سجدي څخه علاوه صرف په ولاړي باندي قادر وي نو زموږ په نړ پر هغه باندي ولاړه نه ده لازمه، په ذخيره کي ذکر سوي دي چي کله د سجدي څخه علاوه صرف په ولاړي او رکوع باندي قادر وي نو پر هغه باندي ولاړه نه ده لازمه او هغه په ناستي سره په اشارې باندي لمونځ کوی سي، د ټولو علماء په دې باندي اتفاق دی چي هغه ته اختيار دی که په ولاړي باندي په اشاره سره لمونځ کوي او که په ناستي په اشاره سره يې ادا کوي.

**تشرېح:** چي څه وخت لږ هم د سر په اشارې باندي قادر سي نو د ناروغۍ په دوران کي دي په پاته سوو لمونځو کي دي غور وکړي که چېرې په هغه دوران کي د هغه هوش و حواس برابر وي او دومره پوهيږي چي د لمانځه وخت دی مگر زه د خپل بې

وسى په وجه لمونځ نه سم کولای نو پر هغه باندي د پاته سوي لمونځو قضاء لازمه ده، په اول روايت کي يعني د هغه روايت په مطابق په کوم کي چي دا ويل سوي دي چي د هغه څخه لمونځ مؤخر دی نو د هغه څخه نه دی ساقط او که چيري د لمانځه په وخت کي د لمانځه څه خبر نه لري په څه نه پوهيږي نو د يوې ورځي او شپې څخه زيات د بې هوښۍ په مثل کيدلو سره د هغه لمونځ ساقط دی، که يوسړی داسي ناروغه وي چي هغه پرولاري باندي قادر وي مگر په رکوع او سجده کولو باندي قدرت نه لري نو پر هغه باندي ولاړه نه ده لازمه بلکي هغه دي په ناستي او په اشارې سره لمونځ وکړي ولي چي ولاړه فقط په عرض سره رکن دی چي هغه د سجده د ادا کېدو وسيله ده نو ځکه د ولاري وروسته په سجده کولو کي انتهائي تعظيم دی چي کله د ولاري وروسته سجده نه وي هغه ولاړه رکن نه دی، او ناروغ يعني لمونځ کوونکي ته د ولاري او نه ولاري اختيار حاصل دی افضله داده چي په سجده او رکوع کي اشاره وکړي ولي چي په ناسته د سجده په اشاره کولو کي د حقيقي سجده سره زيات مشابهت دی د دې لپاره په ناستي سره د سجده په اشاره کولو په وخت کي د لمونځ کونکی سر و مخکي ته زيات نيژدې دی په نېست د ولاري.

رَجُلٌ فِي حَلَقِهِ جَرَا حَةً تَسِيلُ إِذَا صَلَّى بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ يُصَلِّي قَاعِدًا بِالْإِيمَاءِ شَيْخٌ كَبِيرٌ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ سَلَسَ بَوْلُهُ أَوْ كَانَ بِهِ جَرَا حَةً تَسِيلُ وَإِنْ جَلَسَ لَا تَسِيلُ فَإِنَّهُ يُصَلِّي جَالِسًا وَكَذَا لَوْ سَجَدَ سَالَ بَوْلُهُ أَوْ انْفَلَتَ رِيحُهُ يُصَلِّي قَاعِدًا بِالْإِيمَاءِ وَلَوْ كَانَ بِحَالٍ لَوْ صَلَّى قَاعِدًا يَسِيلُ وَلَوْ صَلَّى مُسْتَلْقِيًا لَا يَسِيلُ يُصَلِّي قَائِمًا بِرُكُوعِ وَسُجُودٍ وَلَوْ بِحَالٍ لَوْ صَلَّى قَائِمًا ضَعْفَ عَنِ الْقِرَاءَةِ يُصَلِّي قَاعِدًا بِقِرَاءَةٍ يَغْنِي الشَّيْخُ الْفَانِي الَّذِي لَا يَقْدِرُ عَلَى الْقِرَاءَةِ بِالْقِيَامِ أَضَلًّا وَلَوْ كَانَ بِحَالٍ لَوْ صَلَّى مُنْفَرِدًا يَقْدِرُ

عَلَى الْقِيَامِ وَلَوْ صَلَّى وَلَوْ كَانَ بِحَالٍ لَوْ صَلَّى مُنْفَرِدًا يَقْدِرُ عَلَى الْقِيَامِ وَلَوْ صَلَّى مَعَ  
الْإِمَامِ لَا يَقْدِرُ يَشْرَعُ قَائِمًا ثُمَّ يَقْعُدُ فَإِذَا كَانَ وَقْتُ الرُّكُوعِ يَقُومُ وَيَرْكَعُ ثُمَّ  
الْمَرِيضُ يَقْعُدُ فِي الصَّلَاةِ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا كَمَا يَقْعُدُ فِي التَّشَهُّدِ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى.

**ژباړه:** د يو سړي په حلق کي داسي زخم دی چي د رکوع او سجده په وخت کي  
بهیږي نو په ناستي او اشارې سره دي لمونځ وکړي، يو سپين ږړی سړی چي کله په  
ولاړي سره لمونځ کوي نو د هغه بولي جاري کيږي يا يې زخم بهیږي په ناسته سره نه  
بهیږي نو هغه دي په ناستي سره لمونځ کوي، دغه ډول چي سجده کوي نو د هغه  
بولي جاري کيږي يا د هغه هوا وزي نو په ناسته سره د اشارې لمونځ دي وکړي، او  
که چېرې داسي وي چي په ناستي بهیږي او په پروتي سره نه بهیږي نو دي په ولاړي  
د رکوع او سجده سره لمونځ وکړي، که په ولاړي سره لمونځ کوي نو د قرأت څخه  
عاجزه کيږي نو دي په ناسته سره لمونځ وکړي د قرأت سره يعنی ډېر سپين ږړی چي  
په ولاړي سره بالکل په قرأت قادر نه وي او که چېرې داسي وي چي کله په انفرادي  
ډول لمونځ کوي نو قادر وي او د امام سره قادر نه وي نو په ولاړه سره د لمانځه  
شروع کولو وروسته دي کښيني او چي کله د رکوع وخت سي نو دي ولاړ سي او  
رکوع دي وکړي، ناروغ دي د اول څخه بيا تر اخره په لمانځه کي د تشهد په حالت  
کي کښيني او په دغه باندې فتوی ده.

**تشریح:** داسي ناروغي چي په هغه کي په حلق کي زخم وي د رکوع او سجده په  
وخت کي د هغه زخم څخه ويني يا نوونه يابل شی بهیږي نو دا سړی په ناسته سره د  
رکوع او سجده لپاره په اشاره سره لمونځ کوی سي ولي چي د حدث سره د لمونځ  
کولو څخه دا بهتر دی چي د عذر په لحاظ کولو سره بغير د حدث په اشاره سره  
لمونځ وکړل سي البته که چېرې په ناستي سره د يو ناروغ او ضعيف سړي زخم

بهيږي يا يې بولي جاري كيږي يا يې هوا خارجيږي نو د ناستي په حاي دې په ولاړي سره مع الحدث لمونځ وكړي ولي لكه څنگه چي بغير عذر د حدث سره لمونځ نه دى جائز دغه ډول بغير د عذر په پروتي سره لمونځ كول نه دى جائز نو چي كله دواړه برابر سوه نو په ولاړه سره لمونځ كولو كي ركوع او سجده ادا كېدى سي، په خلاف د ناستي چي په نفلي لمانځه كي بغير د څه عذره هم په ناستي سره جائز دى او كه دا ډول وي كه چېرې په ولاړه سره لمونځ وكړي نو قرائت نه سي ويلى او په ناستي سره په قرائت قادر وي نو په ناستي سره د لمانځه كولو اجازت دى كه د ركوع او سجود سره لمونځ وكړي يا په اشاره سره يې وكړي، كه چېرې د امام سره په اوږد قرائت كي ولاړه نه سي كولای او جلا قرائت سره د ولاړي سره كولای سى نو دي د جماعت لمونځ پرېږدي په انفرادي طور دي لمونځ وكړي ولي چي د جماعت سره لمونځ كول سنت دى قرائت او ولاړه دواړه فرض دي لهندا د سنت په وجه فرائض نه سي پرېښوولای او كوم څوك چي د ولاړي څخه معذوره سي په ناستي سره لمونځ كوي نو د مفتي به قول مطابق د لمانځه د اول څخه بيا تر اخره پوري د هغه د ناستي هيئت په تشهد كي د ناستي په مثل به وي او ځينو علماؤ لمونځ كونكي ته اختيار وركړى دى چي د سپې د ناستي د ډول څخه علاوه چي كوم راز هغه ته اسانه وي كښينستى سي.

وَفِي الذَّخِيرَةِ امْرَأَةٌ خَرَجَ رَأْسُ وَلَدِهَا وَخَافَتْ فَوَتَّ الْوَقْتَ تَوَضَّأَتْ إِنَّ قَدَرَتْ وَإِلَّا تَيَسَّمَتْ وَجَعَلَتْ رَأْسَ وَلَدِهَا فِي قِدْرِ أَوْ حُفَيْرَةٍ وَصَلَّتْ قَاعِدَةً بِرُكُوعٍ وَسُجُودٍ فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْهَا تَوَمَّئَ إِيْمَاءً رَجُلٌ شَلَّتْ يَدَاهُ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ يُوضِيهِ أَوْ تَيَسَّمَتْ فَإِنَّهُ

يَنْسَحُ وَجْهَهُ وَذَرَاَعَيْهِ عَلَى الْحَائِطِ وَيُصَلِّيْ فَاَنْظُرْ وَتَأَمَّلْ فِيْ هَذِهِ الْمَسَائِلِ هَلْ تَجِدُ فِيْهَا عُدْرًا لِتَاخِيْرِ الصَّلَاةِ وَأَوِيْلَاهُ لِتَأْرِكِهَا.

**ژباړه:** په ذخيره کي راغلي دي چي د يونسځي د کوچني سر راووتی او هغه د لمانځه د فرت خوف لري نو دي اودس وکړي که چېري يي قدرت وي که نه وي نو دي تيمم ووهي د کوچني سر دي په يوه ډيگ يا په يوشي کي کښيږدي په ناستي سره دي د رکوع او سجودو سره لمونځ وکړي که چېري د دې دواړو طاقت نه وي نو دي اشاره وکړي، د يو سپرې دواړه لاسونه شل سي او د هغه سره يو څوک د اودس يا تيمم ورکولو والا نه وي نو دي خپل مخ او لاس پر ديواله باندي کش کړي او لمونځ دي وکړي، په دې مسائلو کي ښه غور او فکر وکړئ چي د لمانځه په تاخير کي تاته لږ گنجائش په نظر راځي؟ هاي افسوس او بدبختی د بې لمانځ لپاره.

**تشرېح:** د لمانځه د اهميت واضح کولو لپاره مصنف رحمته الله دوه قولونه د ذخيري څخه نقل کړي دي چي د هغو څخه دا اندازه په ښه توگه سره لگولای سي چي: د لمانځه د پرې ښوولو عجز پوره سي دا په يو ډول هم نه دی جائز ولي چي ښځي: د کوچني د پيدايشت په وخت کي د کوم تکليف او مشقت څخه مخامخ کيږي هغه بې چا نه دی مخفي کړی، مگر په دې وخت کي هم چي کله نفس نه وي جاري سوی نو لمونځ پرې ښودل نه دی جائز ولي چي نفاس د کوچني د پوره پيدائښت وروسته جاري کيږي او د کوچني په يوه حصه ښکاره کيدو سره ښځه په نفاس کي نه شمارل کيږي دغه ډول د دواړو لاسو څخه معذوره انسان چي څه ډول په لمانځه قادر وي لمونځ به کوي او د هغه څخه لمونځ نه دی ساقط، په آخر کي مصنف رحمته الله په بلاعجز لمونځ پرېښودنکو باندي د انتهايي افسوس اظهار کړی دی ولي چي د جابر بن عبدالله انصاري رضي الله تعالى عنه څخه روايت دی چي لمونځ پرېښودل انسان



کفر ته رسوي، شيخ الحديث محمد زکريا کاندهلوي رحمته الله د لمانځه د فضائلو په باره کي ليکلي دي چي په يوه حديث کي راغلي دي چي په ورځ کي زر لمونځونه کوي ولي چي په لمونځ پريښولو سره انسان کافر کيږي يعني چېري داسي نه وي چي د ورځي په وجه سره وخت نه سي معلوم او لمونځ قضا سي دا هم د لمانځه پريښودل ارشاد کړل شومره سه نه خبره ده د عليه السلام مبارک چي په لمونځ پريښودونکي باندې د کفر حکم لگوي ګوانکي علماؤ دا حديث د انکار سره مقيد کړی دی مګر د عليه السلام د ارشاد فکر دومره سخت شی دی چي د چا په زړه کي لږ هم د عليه السلام مبارک وقعت او د نبی د ارشاد اهميت وي د هغه لپاره دا ارشادات ډېر سخت دي تر دې علاوه لويو لويو صحابه کرامو رضي الله عنهم لکه حضرت عمر حضرت عبدالله بن مسعود، حضرت عبدالله بن عباس او داسي نور رضوان الله تعالى عليهم اجمعين مذهب دغه دی چي بلا عذره او په قصداً د لمانځه قضا کونکی کافر دی، اللهم احفظنا منه.

وَأَنَّ صَلَّى الصَّحِيحُ بَعْضَ صَلَوَاتِهِ قَائِمًا فَحَدَّثَ بِهِ مَرَضٌ أَتَمَّهَا قَاعِدًا يَزُكُّ وَيَسْجُدُ أَوْ يُؤْمِي إِنْ لَمْ يَسْتَطِعْهُمَا أَوْ مُسْتَلْقِيًا إِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ الْقُعُودَ وَإِنْ كَانَ قَدْ صَلَّى أَوَّلَ صَلَوَاتِهِ قَاعِدًا لِمَرَضٍ ثُمَّ صَحَّ بَنَى عَلَى صَلَوَاتِهِ قَائِمًا عِنْدَهُمَا وَقَالَ مُحَمَّدٌ يَسْتَقْبِلُ الصَّلَاةَ وَإِنْ صَلَّى بَعْضَ صَلَوَاتِهِ بِإِيمَاءٍ ثُمَّ قَدَرَ عَلَى الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ يَسْتَأْنِفُ بِالِاتِّفَاقِ.

ژباړه: که چېري جوړسړی په ولاړه سره لمونځ شروع کړي بيا ناروغه سو نو دي په ناسته د رکوع او سجده سره يا په صورت د عدم قدرت په اشاره سره لمونځ پوره کړي که چېري د ناستي طاقت هم نه يي نو دي په پروتي وکړي او که چېري په اول

کي د ناروغۍ په وجه په ناسته لمونځ وکړي بيا جوړ سو نو د شيخينو رحهما الله په نړۍ ولاړي سره دي خپل لمونځ پسي پوره کړي او امام محمد رحمه الله وايي چي د سر څخه دي خپل لمونځ وکړي او که چيري يې يو څه لمونځ په اشاره سره وکړ بيا په رکوع او سجده باندي قادر سو نو دې بالاتفاق دي لمونځ د سره را وگرځوي.

**تشرېح:** يو مسجدي مند انسان ته پچي کله د لمانځه په دوران کي يو مرض لاحق سي نو څه ډول چي کيږي سې خپل لمونځ دي د خپل طاقت مطابق پوره کړي که څه هم په پروتي وي، او د انتهايي عذر څخه علاوه د لمانځه فاسدول جائز نه دي که چيري د دې عکس سې يعني ناروغ د لمانځه په دوران کي جوړ سي په ولاړه، رکوع، سجده باندي قادر سي نو د امام ابو حنيفه رحمه الله او امام ابو يوسف رحمه الله په نزدا سړي دي په ولاړه خپل لمونځ پوره کړي او فتوی هم د حضراتو شيخينو رحهما الله پر قول ده، امام محمد رحمه الله وايي چي لمونځ به پوره د سره نه کوي البته که چيري يې لږ لمونځ په اشاره سره وکړ بيا جوړ سو نو بالاتفاق په سوي لمانځه باندي يې نه سي کولای او ټوله لمونځ دي د سره څخه شروع کړي.

وَيَجُوزُ التَّطَوُّعُ قَاعِدًا بِغَيْرِ عَذْرِ وَإِنْ افْتَتَحَ التَّطَوُّعَ قَائِمًا ثُمَّ أَعْلَى فَلَا بَأْسَ لَهُ أَنْ يَتَوَكَّأَ عَلَى غَصَا أَوْ حَائِطٍ أَوْ يَشْعُدُ وَتَجُوزُ صَلَاةُ التَّطَوُّعِ عَلَى الدَّائِبَةِ إِمَاءً لِلْمُسَافِرِ بِالِاتِّفَاقِ إِلَى آتِي جِهَةٍ تَوَجَّهَتْ دَائِبَتُهُ وَلِلْمُقِيمِ خَارِجَ الْمَضَرِّ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ أَمَّا الْفَرَائِضُ فَتَجُوزُ أَيْضًا بِالْأَعْذَارِ الَّتِي ذَكَرْنَا فِي فَضْلِ التَّيْمِمْ وَكَذَا شَيْخُ رَكِبَ دَائِبَةً وَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى النَّزُولِ أَوْ امْرَأَةٌ لَيْسَ مَعَهَا مُحَرِّمٌ يُصَلِّيَانِ عَلَيْهَا وَالْمُصَلِّي عَلَى الدَّائِبَةِ يُؤْمَى بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ أَخْفَضَ مِنَ الرُّكُوعِ

كَاتِرِيضُ الْمُصَلِّي قَاعِدًا بِالْإِيمَاءِ وَلَوْ سَجَدَ عَلَى شَيْءٍ ءُضْعَ عِنْدَهُ أَوْ سَجَدَ عَلَى سَرْجِهِ لَا يَجُوزُ لِأَنَّ الصَّلَاةَ عَلَى الدَّابَّةِ إِنَّمَا شَرِعَتْ بِالْإِيمَاءِ وَلَوْ كَانَتْ عَلَى سَرْجِهِ نَجَاسَةٌ لَا تَمْنَعُ وَقِيلَ تَمْنَعُ وَلَوْ صَلَّى فِي السَّهْنَيْنَةِ قَاعِدًا مِنْ غَيْرِ عُذْرٍ تَجُوزُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَا لَا تَجُوزُ إِلَّا مِنْ عُذْرٍ.

**ژباړه:** نفل بېله څه عذر په ناستي سره کول جائز دي، که چېرې يې په ولاړي سره نفل لمونځ شروع کړ يا سترې سو نو د هغه لپاره په اکثره بيا په ديوال باندې تېکه لگولو يا په ناسته کي هيڅ قباح نسته، د مسافر لپاره په سوارۍ باندې په اشارې سره نفل کول بالاتفاق جائز دي که هر طرف ته د هغه د سوارۍ مخ وي پرواه نه که يې، د مقيم لپاره د ښار څخه د باندې د امام ابو حنيفه رحمته الله او ابو يوسف رحمته الله په نز او فرائض هم د عذر په مطابق کوم چي موږ د تيمم په فصل کي ذکر کړل جائز دي دغه ډول چي سپين ږړی کله په سوارۍ باندې قادر وي او په کښته کېدو نه وي قادر يا ښځه چي د هغې سره محرم نه وي نو دا دواړه دي په سوارۍ باندې لمونځ وکړي او په سوارۍ باندې لمونځ کونکی دي درکوع او سجدي لپاره اشاره وکړي او د سجدي اشاره په نسبت درکوع دي کښته کوي، لکه څنگه چي ناروغه لمونځ کونکی په ناسته اشاره کوي، که د هغه پروت په يوشې يا يې په زين باندې سجده وکړه نو نه ده جائز ولي چي په سوارۍ باندې لمونځ په اشاره سره جائز سو دی او که چېرې په زين باندې نجاست وي نو د لمانځه څخه يې نه منع کوي، ځينو ويلي دي چي منع کوي يې، که چېرې په کښتي کي بېله د عذر په ناستي لمونځ وکړي نو د امام ابو حنيفه رحمته الله په نز جائز دی، صاحبين وايي چي بلا عذر نه دی جائز.

**تشرېح:** که چېرې يوسړی په ولاړي سره نفلي لمونځ شروع کړي او بيا سترې سو نو په

يوې لکړې يا په ديوال باندي تکیه لگول جائز دي، بېله عذره داسي کول مکروه دي. ځکه چي په دې کي بې ادبي ده، دغه ډول صاحب د هدايې پر دي باندي تصريح کړي ده او وايي چي د امام ابو حنيفه رحمه الله په نزباندي بېله عذره کښي نستل جائز دي، او د صاحبينو په نزباندي جائز نه دي.

د ښار څخه د باندي په سوارلي باندي نفل لمونځ کول جائز دی که د عذر د وجي څخه وي يا بغير د عذر څخه، او مخامخ کېدل د قبلي هم نه دی ضروري کوم طرف ته چي د سواړي مخ وي په هغه طرف د مخ کولو سره دي لمونځ جاري وساتي د رکوع او سجودو لپاره دي اشاره کوي لکه څنگه چي د ابن عمر رضي الله عنه څخه روايت دی چي ما عليه السلام په خړه باندي په اشاره سره د لمانځه په حالت کي وليدی په دې حال کي چي عليه السلام د خيبر و طرف ته متوجه وو، فرائض بغير د عذر په سواړي باندي نه دي جائز او په روانه کښتۍ کي بغير د څه ناروغۍ څخه د امام ابو حنيفه رحمه الله په نز په ناستي سره لمونځ جائز دی مگر په ولاړه سره لمونځ افضل دی ولي چي په روانه کښتۍ کي عموماً سر څرخ کوي او غالب بمنزله د محقق کيږي، د امام يوسف رحمه الله او امام محمد رحمه الله په نز نه دی جائز.

وَالثَّالِثَةُ الْقِرَاءَةُ وَهِيَ تَصْحِيحُ الْحُرُوفِ بِلسَانِهِ بِحَيْثُ يُسْمَعُ نَفْسَهُ وَقِيلَ إِذَا صَحَّ الْحُرُوفُ يَجُوزُ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ نَفْسَهُ وَالْقِرَاءَةُ فَرَضٌ فِي جَمِيعِ رَكَعَاتِ النَّفْلِ وَكَذَا الْوُثْرِ وَفِي الْفَرَضِ فِي ذَوَاتِ الرَّكَعَتَيْنِ أَمَّا فِي ذَوَاتِ الْأَرْبَعِ فَفَرَضُ الْقِرَاءَةِ إِنَّمَا هُوَ فِي الرَّكَعَتَيْنِ بغيرِ عَيْنِهِمَا وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَقْرَأَ فِي الْأُولَيَيْنِ وَفِي الْآخِرَتَيْنِ مُخَيَّرٌ إِنْ شَاءَ قَرَأَ وَإِنْ شَاءَ سَبَّحَ وَإِنْ شَاءَ سَكَتَ وَالْقِرَاءَةُ أَفْضَلُ.

ژباړه: دريم فرض قرائت دی او هغه په ژبه باندي د حروفو داسي تصحيح کول دي

په هغه يې خپله واوري، او ويل سوی دي چي کله حروف صحيح ادا کړي نو جائز دي که څه هم خپله يې نه واوري او قرأت د نفل لمانځه په ټولو رکعاتو کي فرض دي او دغه ډول وتر او فرض د دوو رکعاتو په والا کي هم فرض دي او د څلور رکعاتو والا په لمانځه کي فرض قرأت بغير د تعينه په دوو رکعاتو کي دي او بهتره داده چي په اولو دوو رکعاتو کي قرأت ووايي او په اخري دوو رکعاتو کي اختيار دي چي قرأت ووايي او که تسبيح ووايي يا چپ وي، او قرأت ويل افضل دي.

**تشرېح:** د لمانځه د فرائضو څخه دريم فرض قرأت ويل دي مشائخو عظامو د قرأت په تعريف کي اختلاف کړی دی امام ابو جعفر هندواني رحمته الله عليه وايي چي په ژبه باندې د حرف صحيح ډول قرأت دی ولي چي د قرأت تعلق صرف د ژبي څخه دی او اورېدل د غوږو فعل دی د ژبي فعل نه دی، اکثرو علماؤ اول قول ته ترجيح ورکړي ده، په ټولو نوافلو کي قرأت ويل فرض دي ولي چي د نفلي لمانځه نيت که څه هم د دوو رکعاتو څخه زيات مثلاً څلور، شپږ يا اته رکعاته يو ځای کړل سي بيا هم هره شفعه عليحده لمونځ دی تر دې پوري چي کومه شفعه يې فاسده کړه د هغه قضاء راوړل لازم دي، وتر په ځينو امورو کي د نوافلو او په ځينو کي د فرائضو سره مشابه دي نو علماء په فرضيت قرأت د نوافلو مشابهت ته احتياطاً ترجيح ورکړي ده او د وتر په جمله رکعاتو کي د قرأت د فرضيت حکم ورکړی دی او دغه ډول کوم فرض لمونځونه چي صرف دوه رکعاته دي لکه د سهار لمونځ، د جمعې يا د مسافر لمونځ په هغوی ټولو کي قرأت ويل فرض دي، او په څلورو رکعاتو فرضو کي او دغه راز د ماښام په درېو رکعاتو فرضو کي صرف په اول رکعات کي قرأت ويل کيږي، امام شافعي رحمته الله عليه وايي چي په ټولو رکعاتو کي قرأت ويل واجب دي ولي چي عليه السلام مبارک وويل چي بغير قرآنته لمونځ نسته، او هر رکعات جلا لمونځ دی، حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله عليه وايي چي د الله تعالی قول دی (فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنْ

القرآن) څخه د قرأت فرض په صیغه د امر ثابت دی او امر د تکرار تقاضه نه کوي چونکي اول رکعات د دوهم رکعات بالکل مشابه دی د دې لپاره چي کله په اول رکعات کي د قرأت وجوب د عبارت النص څخه دی نو په دوهم رکعات کي د قرأت وجوب د دلالت النص څخه دی، البته د فرض آخري دوه رکعاته يا د ماښام په دريم رکعات کي مصلي ته اختيار دی چي د قرأت په مقدار خاموش پاته سي يا درې تسبیحات ووايي يا سورت فاتحه ووايي مگر د سورت الفاتحي قرأت افضل دی ولي چي عليه السلام مبارک کله کله په پرېښولو سره په دې باندي هميشه توب کړی دی .

وَأَمَّا التَّقْدِيرُ فَالْفَرْضُ قِرَاءَةُ آيَةٍ وَاحِدَةٍ وَإِنْ كَانَتْ قَصِيرَةً نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى ثُمَّ نَظَرٌ وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَعِنْدَهُمَا ثَلَاثُ آيَاتٍ قِصَارٍ أَوْ آيَةٍ طَوِيلَةٍ وَأَمَّا إِذَا قَرَأَ آيَةً هِيَ كَلِمَةٌ وَاحِدٌ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى مُدْهَامَتْنِ أَوْ حَرْفٌ نَحْوُ وَ ص وَن فَقَدْ اخْتَلَفَ الْمَشَايخُ فِيهِ وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ وَإِنْ قَرَأَ آيَةً طَوِيلَةً نَحْوَ آيَةِ الْكُرْسِيِّ وَآيَةِ الْمُدَايِنَةِ وَلَمْ يُتِمَّ بَلْ قَرَأَ الْبَعْضُ فِي رَكْعَةٍ وَالْبَعْضُ فِي الْآخِرَى فَقَدْ اخْتَلَفُوا فِيهِ أَيْضًا وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ يَجُوزُ عَلَى قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ وَالَّذِي لَا يَحْسُنُ إِلَّا آيَةً لَا يَلْزَمُهُ التَّكْرَارُ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُمَا يَلْزَمُهُ التَّكْرَارُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ .

**ژباړه:** مقدار د فرض قرأت د حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله عليه په نزد يوه آيت دی که چېرې کوچنی وي لکه "ثم نظر" دی او د صاحبينو په نزد درې کوچني آياتونه يا يو لوی آيت او چي کله صرف د يوې کلمې قرأت ووايي لکه څنگه چي د الله تعالی قول "مُدْهَامَتْنِ" يا يو حرف لکه ق، ص، نو په دې کي د مشايخو اختلاف دی او

اصح دادی چي جائز نه دی، که چېري يي لوی آیت ووايه لکه آیت الكرسي او آیت مداینه او پوره يي نه کړي بلکي یوڅه يي په یوه رکعت کي او یوڅه يي په دوهم رکعت کي ووايه نو په دې کي د علماؤ اختلاف دی او اصح دادی چي د امام ابوحنيفه رحمته الله په قول جائز دی او هغه سړی چي چاته صرف د یوه آیت څخه زیات څه یاد نه وي نو د امام ابوحنيفه رحمته الله په نږ پر هغه باندي د دې آیت تکرار لازم نه دی او د صاحبینو په نږ پر هغه باندي درې واره تکرار لازم دی.

**تشریح:** مصنف رحمته الله په دې عبارت کي "مَا يَجُوزُ بِهِ الصَّلَاةُ" مقدار بیان کولو سره وایي چي د حضرت امام ابوحنيفه رحمته الله په نږ د قرأت ادلی مقدار په کوم سره چي لمونځ جائز کيږي یو آیت دی، نو که چېري په دوو کلمو یا په زیات باندي مشتمل وي نو بالاتفاق د امام صاحب رحمته الله په قول باندي جائز دی لکه څنگه چي د باري تعالی قول دی "ثُمَّ نَظَرَ" او که چېري صرف یوه کلمه یا یو حرف وي نو د اصح قول مطابق د امام صاحب رحمته الله پر مذهب لمونځ نه دی جائز. د صاحبینو مقدار مَا يَجُوزُ بِهِ الصَّلَاةُ درې اйте دي، لکه څنگه چي آیت الكرسي یا هغه یو آیت په کوم کي چي د قرض (پور) اصول بیان سوي دي کوم ته چي آیه مداینه ویل کيږي او د قرآن پاک په دریم سپاره کي دی، د صاحبینو دلیل دادی چي د کوچني درو آیاتو یا د یوه لوی آیت څخه چي هغه ته په عرف عام کي ویونکی د قرآن نه ویل کيږي نو دا که څه هم حقیقتاً قرآن دی مگر په عرف کي له دې څخه په مقدار باندي د قرآن اطلاق نه وسو لهذا کوچني درې آیات یا د یو لوی آیت څخه کم قرأت نه دی کافي. حضرت امام ابوحنيفه رحمته الله وایي چي د الله تعالی قول "فَاقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ" مطلق دی او په دې کي د کوچني او لوی هیڅ تفصیل نسته او د یوه آیت حقیقتاً قرآن کیدل خو ښکاره دی مگر حکماً هم قرآن د دې لپاره دی چي د یوه آیت قرأت حائضه او د جنب لپاره حرام دی مفتی به قول د حضراتو صاحبینو دی ولي چي د هغوی قول پر

احتياط مبتي دی او په عباداتو کي احتياط کول لازم دي.

وَالرَّابِعَةُ الرُّكُوعَ وَهُوَ طَاطَاةُ الرَّأْسِ قَلِيلًا وَلَمْ يَغْتَدِلْ إِنْ كَانَ إِلَى الرُّكُوعِ أَقْرَبَ جَازًا وَإِنْ كَانَ إِلَى الْقِيَامِ أَقْرَبَ بِأَنْ لَمْ يَحْنِ لَا يَجُوزُ رَجُلٌ أَنْتَهَى إِلَى الْإِمَامِ وَهُوَ رَاكِعٌ فَكَبَّرَ وَهُوَ إِلَى الرُّكُوعِ أَقْرَبَ فَصَلَوْتُهُ فَاسِدَةٌ رَجُلٌ أَحَدَبُ بَلَغَتْ حُدُوبَتُهُ الرُّكُوعَ يَخْفِضُ رَأْسَهُ فِي الرُّكُوعِ وَذَكَرَ فِي عِيُونِ الْفَتَاوَى إِذَا أَدْرَكَ الْإِمَامَ بَعْدَ مَا سَجَدَ الْإِمَامُ سَجْدَةً فَرَكَعَ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ تَفْسُدُ صَلَوَتُهُ وَلَوْ أَدْرَكَ الْإِمَامَ بَعْدَ مَا رَكَعَ وَهُوَ فِي السَّجْدَةِ الْأُولَى فَرَكَعَ وَسَجَدَ لَا تَفْسُدُ لِأَنَّ الزِّيَادَةَ مَا دُونَ الرُّكْعَةِ غَيْرُ مُفْسِدٍ وَإِذَا رَكَعَ الْمُقْتَدِي فَرَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ أَنْ يَرَكَعَ الْإِمَامُ لَمْ يُجْزِ الرُّكُوعُ وَإِنْ أَدْرَكَهُ الْإِمَامُ وَهُوَ فِي الرُّكُوعِ أَجْزَاهُ وَإِنْ انْتَهَى إِلَى الْإِمَامِ وَهُوَ رَاكِعٌ فَكَبَّرَ وَ وَقَفَ حَتَّى رَفَعَ الْإِمَامُ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ لَا يُصِيدُ مُدْرِكًا لَيْتَكَ الرُّكْعَةَ وَرُكْنِيَّةُ الرُّكُوعِ مُتَعَلِّقَةٌ بِأَذْنِي مَا يُطْلَقُ عَلَيْهِ اسْمُ الرُّكُوعِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ وَذَكَرَ الشَّيْخُ إِنْ لَمْ يَقُلْ ثَلَاثَ تَسْبِيحَاتٍ أَوْ لَمْ يَمُكِّثْ مِقْدَارَ ذَلِكَ لَا يَجُوزُ رُكُوعُهُ وَكَذَلِكَ رُكْنِيَّةُ السُّجُودِ وَذَكَرَ فِي زَادِ الْفَقَهَاءِ إِنْ أَدْنَى تَسْبِيحًا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ الثَّلَاثُ وَالْأَوْسَطُ خَمْسُ مَرَّاتٍ وَالْأَكْمَلُ سَبْعُ مَرَّاتٍ.

**ژباړه:** خلورم فرض ركوع ده او هغه سر لاندي كول دي كه چېرې يې په معمولي طور سر لاندي كړ او د ملا سره يې برابر نه كړ نو كه د ركوع سره زيات نژوي نو جائز دی كه چېرې د ولاړي سره زيات نژدې وي يعني كښته نه وي نو نه دی جائز.



يو سړی امام ته ورسیدی او هغه په رکوع کي وويي تکبير ووايه په داسي حال کي چي د رکوع څخه زيات وو نو د هغه لمونځ فاسد دی يو سپين ږړی سړی چي کله د رکوع تر حده پوري کښته سي هغه به خپل سر په رکوع کي لاندي کوي، په عيون الفتاوی کي ذکر سوي دي چي کله امام د سجدي کولو وروسته ونيسي او خپله رکوع او دوې سجدي وکړي نو د هغه لمونځ فاسد ږي، که چېري يې د رکوع وروسته په سجده کي ونيوی بيا يې رکوع او سجده وکړه نو نه فاسد ږي وني چي د يوه رکعات څخه کوم رښانه فاسد نه دی، چي کله مقتدي امام څخه تر مخه رکوع وکړه بيا يې د امام د رکوع کولو څخه د مخه سر پورته کړه نو د رکوع نه ده کافي او که چېري امام هغه د رکوع په حالت کي ونيوی نو کافي نه او نه چېري امام ته د رکوع په حالت کي ورسیدی بيا يې تکبير ووايه او ودرېدې تر دې پوري چي امام د رکوع څخه سر پورته کړ نو د رکعات نيونکی نه سو. د امام ابو حنيفه رحمته الله عليه د محمد صلی الله علیه و آله په نزد رکوع فرضيت له دومره اندازې سره متعلق دی په کوم کي چي کم از کم د رکوع اطلاق کیدی سي او په شرحه کي ذکر سوي دي که چېري درې تسبيحاته نه ووايي يا دومره مقدار نه ودرېږي نو د هغه رکوع نه ده جائز او د هغه ډول د سجدي رکښت دی، په زاد الفقهاء کي ذکر دي چي د رکوع او سجدي که از کم تسبيحات درې واره دي، او درميانه پنځه او پوره درجه اووه واره دي.

**تشریح:** د خپل ملا سره سر کښته کول په شريعت مطهره کي رکوع ويل کيږي که څه هم د حد اعتدال پوري نه وي رسيدلی مگر دا ضروري ده چي د ولاړي سره نژدې نه وي چي د هغه په باره کي د علماؤ قول فيصله ده، که چېري ملا دومره لاندي کړي چي لاس د څنگنو پوري ورسېږي نو د ولاړي څخه زيات د رکوع و طرف ته مائل دي او د هغه رکوع اداء او لمونځ جائز دی، که چېري د ضعف يا د مرض په وجه د يو سړي ملا دومره کښته سوي وي چي په حالت د ولاړي هم رکوع کونکی په نظر

راځي نو دا سړی په خپل لمانځه کي چي کله د ولاړهي څخه رکوع ته منتقل کيږي نو دي په سر سره اشاره وکړي او لاسونه دي هم په ځنگنو باندي کښيږدي د دې لپاره چي رکوع ثابته سي که چېرې شاته په داسي حالت کي اقتداء وکړي چي امام د هغه رکعات لپاره يوه سجده کړي وي او مقتدی په چسپاندي سره د تکبيري تحریمه کولو وروسته رکوع او سجده کولو وروسته په دوهمه سجده کي د امام سره شریک سي نو د هغه لمونځ فاسد دی ولي چي یو پوره رکعات یې بغیر د اقتداء ادا کړ البته که چېرې صرف په رکوع کولو سره د امام سره په اوله سجده کي شریک سو نو د دې لپاره فاسد نه دی چي یو پوره رکعات بغیر د اقتداء نه سو ادا مگر دا رکعات د لمانځه څخه نه دی او د امام د فراغت وروسته د دې رکعات راڅرخول لازم دي، د طرفینو د قول مطابق فقط د سر او ملا کښته کولو ته رکوع ویل کيږي که څه هم د معمولي ساعت لپاره وي او طمانیت فرض نه دی، په شرح الاسیجایي کي راغلي دي که چېرې په رکوع او سجوده کي درې واره تسبیح نه ووايي یا د دې په مقدار نه ودرېدی نو د هغه رکوع او سجده نه سوه ادا مگر دا قول شاو دی او د دې د ښکاره مذهب احنافو سره هیڅ تعلق نسته ولي چي د خبر واحد یا د قیاس په ذریعه په کتاب الله زیادت د علماء احنافو عادت نه دی، د رکوع او سجودې حکم په قرآن مجید کي مطلق دی، د منفرد لپاره د رکوع او سجودې تسبیحات تر درو څخه زیاتول بهر دي مگر په طاق عدد کي ویل پکار دي البته د امام لپاره درې واره کافي دي د دې لپاره چي د قوم په ضعف او باندي بوج نه سی.

وَالْخَامِسَةُ السَّجْدَةُ وَهِيَ فَرِيضَةٌ تَتَأَدَّى بِوَضْعِ الْجَبْهَةِ وَالْأَنْفِ وَالْقَدَمَيْنِ وَالْيَدَيْنِ وَالزُّكْبَتَيْنِ وَإِنْ وَضَعَ جَبْهَتَهُ دُونَ أَنْفِهِ جَازَ بِالْإِجْمَاعِ إِنْ كَانَ مِنْ غَيْرِ عُدْرٍ يَكْرَهُ وَإِنْ وَضَعَ أَنْفَهُ دُونَ جَبْهَتَهُ فَكَذَلِكَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَا لَا يَجُوزُ

بِالْأَنْفِ إِلَّا إِذَا كَانَ بِجَبْهَتِهِ عَذْرٌ وَلَوْ وَضَعَ خَدَّهُ أَوْ ذَقَنَهُ لَا يَجُوزُ وَإِنْ كَانَ مِنْ عَذْرِ  
بَلْ يُؤْمَى وَوَضَعَ الْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ لَيْسَ بِوَاجِبٍ عِنْدَنَا خِلَافًا لِزُفَرٍ وَالشَّافِعِيِّ  
وَلَوْ سَجَدَ وَلَمْ يَضَعْ قَدَمَيْهِ عَلَى الْأَرْضِ لَا يَجُوزُ وَلَوْ وَضَعَ أَحَدَهُمَا جَازَ وَلَوْ سَجَدَ  
بِسَبَبِ الْأَرْضِ حَامٍ عَلَى فَخْذِهِ جَازَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَإِنْ سَجَدَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ لَا يَجُوزُ  
وَإِنْ سَجَدَ عَلَى ظَهْرِ رَجُلٍ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ يَجُوزُ وَإِنْ سَجَدَ عَلَى ظَهْرِ رَجُلٍ لَيْسَ فِي  
الصَّلَاةِ لَا يَجُوزُ وَلَوْ كَانَ مَوْضِعُ السُّجُودِ أَرْفَعَ مِنْ مَوْضِعِ الْقَدَمَيْنِ مِقْدَارَ اللَّبْنَتَيْنِ  
مَنْصُوبَتَيْنِ جَازَ وَالْأَفْلَا وَارَادَ بِاللَّبْنَةِ لَبْنَةُ بُخَارَى وَهِيَ رُبْعُ ذِرَاعٍ وَلَوْ سَجَدَ عَلَى  
كُورِ عِمَامَتِهِ أَوْ فَاضِلِ ثَوْبِهِ أَوْ عَلَى شَيْءٍ طَاهِرٍ جَازَ عِنْدَنَا خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ وَلَوْ بَسَطَ  
كُفَّهُ أَوْ ذَيْلَهُ عَلَى شَيْءٍ نَجِسٍ فَسَجَدَ عَلَيْهِ لَا يَجُوزُ وَقِيلَ فِي رِوَايَةٍ يَجُوزُ وَلَوْ وَضَعَ  
كَفَّيْهِ أَوْ بَسَطَ خِرْقَةً عَلَى شَيْءٍ طَاهِرٍ لِلْحَرِّ أَوْ لِلْبَرْدِ أَوْ لِلتُّرَابِ وَسَجَدَ عَلَى ذَلِكَ جَازَ  
وَالْكَلَامُ إِنَّمَا هُوَ فِي الْكَرَاهَةِ وَإِنْ سَجَدَ عَلَى الثَّلْجِ إِنْ لَمْ يُلَبِّدْهُ وَكَانَ يَغِيبُ وَجْهَهُ  
وَلَا يَجِدُ حُجْمَهُ لَمْ يَجُزْ وَإِنْ لَبِّدْهُ جَازَ وَعَلَى هَذَا إِذَا أَلْقَى الْحَشِيشَ فَسَجَدَ عَلَيْهِ إِنْ  
لَبِّدْهُ جَازَ وَإِلَّا وَكَذَا إِذَا سَجَدَ عَلَى التَّنِّبِ أَوْ الْمَخْلُوجِ إِنْ لَمْ يَسْتَقِرَّ جَبْهَتُهُ لَا يَجُوزُ  
وَلَوْ سَجَدَ عَلَى الْأَرْضِ أَوْ الْجَاوِزِ أَوْ عَلَى الذَّرَّةِ لَا يَجُوزُ وَلَوْ سَجَدَ عَلَى الْحِنْطَةِ أَوْ  
الشَّعِيرِ يَجُوزُ أَمَّا الْأَرْضُ أَوْ الْمَخْلُوجُ إِذَا كَانَ فِي جَوَالِقٍ جَازَ وَسُئِلَ نَصِيرُ بْنُ يَحْيَى

عَمَّنْ يَضَعُ جَبْهَتَهُ عَلَى حَجَرٍ صَغِيرٍ قَالَ إِنَّ وَضْعَ أَكْثَرِ جَبْهَتِهِ عَلَى الْأَرْضِ تَجُوزُ وَإِلَّا فَلَا كَذَا فِي الْمُحِيطِ وَإِنْ لَمْ يَضَعْ رُكْبَتَيْهِ فِي السَّجْدَةِ عَلَى الْأَرْضِ تَجُوزُ وَهُوَ الْمُخْتَارُ.

**ژباړه:** پنځم فرض سجده ده چي په تندي پوزه، دواړو قدمو، دواړو لاسو او د ځنگنو پر مخکې باندې د ايښوولو سره ادا کيږي که چېرې د پوزي څخه علاوه صرف تندي کښيږدي نو بالا جماع جائز ده او بغير د عذر څخه مکروه ده، که چېرې يې د تندي څخه علاوه صرف پوزه کښيښووله نو د امام ابو حنيفه رحمته الله په نز جائز ده او صاحبينو ويلي دي که څه هم د عذر د وجي څخه وي فقط په پوزي باندې سجده نه ده جائز مگر دا چي د تندي لگولو سره يو عذر مانع وي او که چېرې يې رخسار يا زينه ولگوله نو نه ده جائزه او صاحبين وايي که څه هم د عذر په وجه وي بلکي اشاره دي وکړي او دواړه لاسونه او ځنگلونه لگول زموږ په نز واجب نه دي په خلاف د امام زفر رحمته الله او امام شافعي رحمته الله، که چېرې يې سجده وکړه او پر مخکې قدمونه نه کښيښوول نو نه ده جائز او که يې يو کښيښووی جائز ده. که د هجوم په وجه يې په خپلو ورنو باندې سجده وکړه نو جائز ده او دا د امام ابو حنيفه رحمته الله قول دی که چېرې يې په ځنگنو باندې سجده ولگوله نو نه ده جائز او که چېرې يې د يو بل چا په ملا باندې سجده وکړه چي په لمانځه کي نه وي نو نه ده جائز.

که د ولاړو خښتو په مقدار د سجدې ځای د قدمو څخه پورته وي نو جائز دی که نه وي نو نه دی جائز، او د خښتي څخه مراد د بخار خښته ده چي د گز څلورمه ده او که چېرې د لونگۍ پيچ يا په خپل زائدو کالو يا په يو پاک شي باندې يې سجده وکړه نو زموږ په نز جائز ده په خلاف د امام شافعي رحمته الله او که چېرې يې خپل لستونې يا لمن په يو ناپاک شي باندې وغوړوله او سجده يې وکړه نو نه دی جائز په يوه روايت کي ويل سوي دي چي جائز دی که يې دواړه ورغوي کښيښودل په يو

پاک شي باندي، يو سړي کالي د گرمي، يخ يا د خاورو څخه د حفاظت لپاره وغورځوله او په هغه باندي يې سجده وکړه نو جائز ده او اصل خبره په کراهت کي ده، که چيري په ناسخت کړي يخي يې سجده وکړه او په هغه کي مخ پټېدی او هغه مضبوط سخت نه وو نو نه ده جائز او په سخت حالت کي جائز ده او په دغه بنا باندي که چا وښه واچول او په هغه باندي يې سجده وکړه نو جائز ده که نه وي نو نه ده جائز، دغه راز که چيري په پرور يا په پومبې باندي يې سجده وکړه او د هغه تندي قرار نه راوړی نو نه ده جائز، که يې په وريجو يا باجري يا په مکي باندي سجده وکړه نو نه ده جائز، او که يې په غنمو يا په جواړي باندي سجده وکړه نو جائز ده، وريجي او پومبه چي کله په بوره کي بند وي نو جائز ده، د نصير بن يحيى عليه السلام څخه د هغه سړي متعلق پوښتنه وکړه چي په کوچنۍ ډبره باندي تندي کنښېږدي نو ده وويل که چيري يې اکثره تندي پر مخکې باندي کښي ښووی نو جائز ده که نه وي نو نه ده جائز، دغه ډول په محيط کي راغلي دي که چيري يې په سجده کي دواړه ځنگونه پر مخکې باندي نه کنښنوول نو جائز ده او دغه قول متخار هم دی.

**تشریح:** مصنف رحمه الله په دې عبارت کي د سجدې کیفیت اود احکامو ذکر کولو سره وايي چي پوزه او په تندي دواړو باندي سجده کول پکار دي مگر که چيري يې په يوه باندي اکتفا وکړه نو د هغه دوه صورتونه دي ۱ دا چي فقط په تندي باندي سجده وکړي، ۲ دا چي فقط په پوزه باندي سجده وکړي په اول صورت کي زموږ د علماؤ احنافو د سجدې په جواز باندي اتفاق دی او په دوهم صورت کي امام ابو حنيفه عليه السلام په نزاع کراهته جائز ده او صاحبينو ويلي دي چي بلاعذر په پوزه باندي اکتفا کول نه ده جائز، د صاحبينو دليل هغه حديث دی چي په صحاح سته کي ذکر سوي دي چي حضرت ابن عباس رضی الله تعالی عنه وويل چي عليه السلام

ويلي دي، ماته حكم سوى دى چي زه په اووه هډو باندي سجده وكړم په تندي، دواړو لاسو، دواړو ځنگنو او د دواړو قدمو په گوتو باندي، د دې حديث څخه ثابتيزي چي پوزه محل د سجدې نه ده د دې لپاره په پوزه اكتفاء كول هم نه ده جائز. حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله عليه وايي چي په قرآن پاڪ كي مطلقاً د سجدې كولو حكم سوى دى او سجده په يوڅه مخ ايښوولو سره متحققه كيږي ولي چي د پوره جسم ايښوول ناممكن دي نو يوڅه حصه د مخ ايښوول به امور سي، مگر په رخسار او زنه باندي اجماع خارج ده ولي چي په سجدې سره مراد تعظيم دى رخسار او زنه په مځكه باندي په ايښوولو سره تعظيم نه مشروع كيږي، د دې لپاره دا دواړه د سجدې د مفهوم څخه خارج دي اوس صرف پوزه او تندي پاته سوه نو دا دواړه د سجدې محل دي، چونكي په تندي باندي اكتفاء جائز ده نو په پوزه باندي به هم اكتفا كول جائز وي، زموږ په نزد لاسو او ځنگنو پر مځكه ايښوول مسنون دي، د امام زفر رحمته الله عليه او امام شافعي رحمته الله عليه په نزد واجب دى د هغوى دليل هغه لوړ ذكر سوى د حضرت ابن عباس رضى الله عنه روايت دى چي عليه السلام ماته په اووه هډو سره د سجدې كولو امر كړى دى او امر د وجوب لپاره وي نو څرگنده سوه چي په سجده كي اووه سره اعضاء په مځكه باندي ايښوول واجب دي، زموږ دليل دادى چي د لاسو او ځنگنو د ايښوولو بغير سجده كول ناممكنه ده او مذكور روايت فقط پر دې دلالت كوي چي دا اووه اعضاء د سجدې محل دي او په دې هيڅ دلالت نه كوي چي د هغو ټولو ايښوول پر مځكه باندي واجب دى ولي چي امر هر ځاى د وجوب لپاره نه وي البته په سجده كي د دواړو قدمو پر مځكه ايښوول فرض دي كه يي سجده وكړه او د پښې گوتي يي د مځكي څخه پورته كړي نو جائز نه دى او كه چيري يي يوه پښه پر مځكه او بله يي پورته كړه نو قاضي خان مع الكراهت جائز شمارلي ده، كه يي د رش په وجه پر خپلو ورنو باندي سجده وكړه نو جائز ده ولي چي پر مځكه باندي

نیز د څه حائله سجده کول فرض نه ده البته په ځنگنو په دې وجه سره نه ده جائز  
په دې سره تندي د ځنگنو و طرف ته واقع کيږي ، د فرض په مقدار وضعه نه پوره  
کيږي دغه ډول که چېرې يې د لمونځ کونکي پر ملا باندي سجده وکړه او ساجد د  
باپه ملا چي يې سجده وکړه هغه هم دغه يو لمونځ کوي نو جائز ده ولي چي داسي  
سجده د رش د وجي څخه جائز ده او رش هغه وخت کيدی سي چي کله ډېر خلگ يو  
ډای لمونځ ادا کوي ، د سجدې ځای چي کله د نصف شرعي گز برابر د دواړو قدمو  
څخه پورته چي د هغه مقدار تقريباً ۹ انچه دی نو جائز دی .

زموږ په نزد لنگوتې په پيچ يا په زياتو کالو باندي سجده کول جائز دي او د  
حضرت امام شافعي رحمه الله په نزد لنگوتي په پيچ سجده کول نه ده جائز ولي چي د  
هغه په نزد سجدې په وخت کي د تندي خلاص پاته کيدل واجب دي په عبارت کي  
صنف رحمه الله د مختلفو شيانو ذکر کړی دی چي په هغه کي پر ځينو سجده کول جائز  
او پر ځينو نه ده جائز، د دې متعلق دا قاعده ياده لرل ضروري ده چي سجده پر داسي  
شي باندي جائز ده چي پر هغه تندي قرار ونيسي که چېرې دومره نرم وي چي و تندي  
ته قرار نه راځي نو سجده جائزه ده. والله اعلم

وَالسَّادِسَةُ الْقَعْدَةُ الْآخِرَةُ وَقَدَرُ الْفَرَضِ مِقْدَارُ قِرَاءَةِ التَّشْهَدِ وَتَظْهَرُ فَرَضِيَّتُهَا فِي  
هَذِهِ الْمَسَائِلِ الْأُولَى رَجُلٌ صَلَّى الظُّهْرَ حُمْسًا وَلَمْ يَقْعُدْ عَلَى رَأْسِ الرَّابِعَةِ بَطَلَتْ  
فَرَضِيَّتُهُ وَتَحَوَّلَتْ صَلَوَتُهُ نَفْلًا وَيَضُمُّ السَّادِسَةَ وَالثَّانِيَةَ الْمُسَافِرُ إِذَا الْقَتَدَى  
بِالْمُقِيمِ فِي فَائِتَةٍ لَا يَصِحُّ لِأَنَّ الْقَعْدَةَ الْأُولَى فَرَضٌ فِي حَلِّ الْمُسَافِرِ فَيَكُونُ  
كَاقْتِدَاءِ الْمُفْتَرِضِ بِالْمُنْقَلِ وَالثَّالِثَةُ إِذَا تَذَكَّرَ بَعْدَ تَمَامِ الصَّلَاةِ سَجْدَةَ التِّلَاوَةِ  
فَعَادَ إِلَيْهَا اِزْتَفَعَتِ الْقَعْدَةُ حَتَّى لَوْ لَمْ يَقْعُدْ قَدَرُ التَّشْهَدِ بَعْدَ مَا سَجَدَ فَسَدَتْ

صَلَوْتُهُ وَ الرَّابِعَةُ إِذَا نَامَ فِي الْقَعْدَةِ الْأَخِيرَةِ كُلِّهَا فَلَمَّا انْتَبَهَ عَلَيْهِ أَنْ يَقْعُدَ قَدْرَ  
التَّشَهُّدِ وَإِنْ لَمْ يَقْعُدْ فَسَدَتْ صَلَوْتُهُ لِأَنَّ الْأَفْعَالَ فِي الصَّلَاةِ حَالَةٌ النَّوْمِ  
لَا تُحْسَبُ كَمَا إِذَا قَرَأَ نَائِمًا أَوْ رَكَعَ أَوْ سَجَدَ نَائِمًا وَهَذِهِ الْمَسْئَلَةُ يَكْثُرُ وَقُوعُهَا  
لَا سِيَّمَا فِي التَّرَاوِيحِ وَالنَّاسُ عَنْهَا غُفْلُونَ.

**ژباړه:** شپږم فرض الخيره ناسته ده او فرض د اندازې د قرأئت تشهد مقدار دی او  
د دې فرضيت په درج ذیلو مسائلو کې ښکاره کېږي. اوله مسئله دا چې یو سړی د  
ماپښین پنځه رکعاته وکړي او د څلورم رکعات وروسته نه کښیني نو د هغه  
فرضيت باطل سو لمونځ یې نفل کېږي او شپږم رکعات دي هم ورسره شامل کړي،  
دوهمه مسئله داده چې کله مسافر په فوت شده لمانځه کې د مقيم اقتداء وکړي نو  
صحيح نه ده ولي چې اوله ناسته د مسافر په حق کې فرض ده نو داسي سوه لکه د  
فرض کوونکي اقتداء د نفل کوونکي وشاته، دريمه مسئله داده چې کله د لمانځه د  
پوره کولو وروسته سجده د تلاوت په یاد سي او هغه سجده وکړي نو ناسته ختمه  
سوه تر دې پوري که چېرې د مقدر د سجدې وروسته نه کښینستی نو یې لمونځ  
فاسد سو، څلورمه مسئله داده که په پوره الخيره ناسته کې پریونی نو پر هغه لازمه ده  
چې په اندازه د التحياته کښیني که چېرې نه کښي نستی نو د هغه لمونځ فاسد دی  
ولي چې د لمانځه په حالت کې د لمانځه سوي افعال په لمانځه کې نه شمارل کېږي  
لکه څنگه چې د خوب په حالت کې قرأئت یا رکوع یا سجده دا ټول مسائل اکثره  
واقع کېږي خصوصاً په تراويحو کې او عوام د هغه څخه بي خبره دي.

**تشریح:** د لمانځه په آخر کې چې کومه ناسته ده هغې ته اخيري ناسته ويل کېږي  
که د هغې څخه د مخه ناسته وي لکه په څلور رکعاتيزه او درې رکعاته لمانځه کې یا



دې لکه په ثنایي لمآنځه کې چې د هغه ادنی فرض مقدار دومره دی په کوم چې په ثلوار سره د صحیح حروفو سره د التحیاتي څخه تر عبده ورسوله پوري تشهد ویل کېدی شي، مصنف رحمته الله علیه د فرضیت د فایده د ښکاره کولو لپاره په عبارت کې یو څو مسألې ذکر کړي دي او هغه په لاندې ډول دي:

۱: یو سړی چې کله د ماښمین لمونځ یا د هغه په مثل بل څلور رکعاته لمونځ کوي او د څلورم رکعات په آخر کې د ادا کولو وروسته د کښینستو پر ځای د پنځم رکعات لپاره ولاړ شي او د سجده پوري پنځه رکعاته پوره ادا کړي یا مثلاً د سهار په لمآنځه کې د دریم رکعات لپاره یا د ماښام په لمآنځه کې د څلورم رکعات لپاره بغیر د اخیرې ناستې ولاړ شي او هغه زیات رکعاتونه د سجده سره مقید هم کړي نو د شیخینو رحمهما الله په ټول دې لمآنځه وصف د فرضیت باطل سو ټوله لمونځ نفل سو، په ثنایي او رباعي لمآنځه کې د دې رکعاتو سره دي یو بل رکعات هم زیات کړي که دا نفل لمونځ شفعه شي او یو رکعت د باطل کېدو څخه وساتل شي.

۲: په قضاء سوړ لمونځو کې د مسافر اقتداء د مقیم شاته صحیح نه ده او د مسافر لمونځ چونکې دوه رکعاته دی فقط د دې لپاره چې د هغه په حق کې د دوو رکعاتو وروسته اخیره ناسته ده او هغه فرض ده نو د مفترض اقتداء د متنفل د شاه سره مشابه ده او دا د احنافو په نړ جازز نه دی دغه ډول په قضاء سوي لمآنځه کې د مقیم شاته نه دی جائز، البته وختي لمونځ د اقتداء پر بنا باندې په متغیر کېدو سره لمونځ د ثاني څخه رباعي کېږي لکه څنگه چې د نیت اقامت په وجه دا تغیر ښکاره تر لمر دی.

۳: که چېرې مصلي يعني لمونځ کوونکی د لمآنځه ټوله ارکان پوره کړل او وروسته یې سجده تلاوت په یاد سوه نو د سجده تلاوت ادا کولو وروسته په هغه باندې د اخیرې ناستې راډځول ضروري دي ولي چې د دې سجده وخت د اخیرې

ناستي څخه تر مخه دی، لهندا که چېري چا د سجده تلاوت کولو وروسته سلام وگرځوی او د اخيري ناستي اعاده يي نه وکړه نو د هغه لمونځ فاسد دی ولي چي د لمونځه يو رکن پاته سو .

۴: که چېري چا د خوب په حالت کي اخيري ناسته ادا کړه نو د هغه لمونځ نه دی جائز لکه څنگه چي د ولاړي رکوع او سجودي په باره کي فقهاء کرامو دغه حکم کړی دی ولي چي د خوب په حالت کي ادا سوي ارکان په لمونځه کي نه شمارل کيږي ځکه چي د عبادت لپاره د بنده اختيار ضروري دی او د بيده شخص هيڅ اختيار نسته، مصنف رحمته الله عليه وايي چي دا مسئله اکثره د تراويحو په اوږدو لمونځو کي خلکو ته پېښيږي چي هغه په لمونځه کي ودرېږي او بيا هم خپل افعال په لمونځه کي شماري او د هغه افعالو اعاده نه کوي ولي چي هغه د دې حکم څخه ناخبره دي.

وَالسَّابِعَةُ الْخُرُوجُ مِنَ الصَّلَاةِ بِغَيْرِ الْمَضِيِّ فَرَضٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ خِلَافًا لَهَا حَتَّى أَنْ الْمَضِيِّ إِذَا أَحْدَثَ عَمْدًا بَعْدَ مَا قَعَدَ قَدَرَ التَّشَهُّدِ أَوْ تَكَلَّمَ أَوْ عَمَلَ عَمَلًا يُنَافِي الصَّلَاةَ تَمَّتْ صَلَاتُهُ بِالْإِتِّفَاقِ وَإِنْ سَبَقَهُ الْحَدَثُ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ فَكَذَلِكَ عِنْدَهُمَا وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ يَتَوَضَّأُ وَيَقْعُدُ وَيَخْرُجُ عَنِ الصَّلَاةِ وَيَبْتَنِي عَلَى هَذَا مَسَائِلٌ وَهِيَ الْمُتَيِّمُ إِذَا أَرَادَ الْمَاءَ بَعْدَ مَا قَعَدَ قَدَرَ التَّشَهُّدِ أَوْ كَانَ مَاسِحًا عَلَى الْخُفِّ فَاِنْقَضَتْ مُدَّةُ مَسْحِهِ أَوْ خَلَعَ خُفَّيْهِ بِعَمَلٍ يَسِيرٍ أَوْ كَانَ أُمِّيًّا فَتَعَلَّمَ سُورَةً أَوْ كَانَ عَرَبِيًّا فَوَجَدَ ثَوْبًا أَوْ كَانَ مُؤْمِيًّا فَقَدَرَ عَلَى الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ أَوْ تَذَكَّرَ أَنَّ عَلَيْهِ صَلَاةً قَبْلَ هَذِهِ الصَّلَاةِ أَوْ أَحْدَثَ الْإِمَامُ الْقَارِئُ فَاسْتَخْلَفَ أُمِّيًّا أَوْ طَلَعَتِ عَلَيْهِ الشَّمْسُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ أَوْ دَخَلَ وَقْتُ الْعَصْرِ وَهُوَ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ أَوْ كَانَ مَاسِحًا عَلَى

الْجَبْرِ فَسَقَطَتْ عَنْ بُرٍّ أَوْ كَانَ صَاحِبُ عَذْرِ فَإِنْ قَطَعَ عَذْرُهُ فَقِي هَذِهِ الْمَسَائِلُ  
فَسَدَّتْ صَلَوَتُهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ لَا تَمَّتْ صَلَوَتُهُ.

**ژباړه:** د لمونځ کونکي په اختيار فعل سره د لمانځه څخه وتل د امام ابو حنيفه رحمته الله په نړيو فرض دی، په خلاف د صاحبينو تر دې پوري که چېرې لمونځ کونکي په اندازه د التحياتي د ناستي وروسته خپل ځان قصداً بې اودسه کړي، يا کلام وکړي يا يې د لمانځه زد څه عمل وکړ نو د هغه لمونځ بالاتفاق کامل دی، که چېرې په دې حالت کي هغه ته بې اودسي پېښه سي نو د صاحبينو په نړ هغه د لمونځ کامل حکم دی او امام ابو حنيفه رحمته الله وايي چي اودس دي وکړي او اخيري ناسته دي وکړي او د لمانځه څخه دي ووزي، په دغه باندې مسائلې مېنې دي او هغه دا چي کله مقيم شخص په اندازه د التحياتي د کښينستلو وروسته اوبه وويني يا يې په موزو مسحه کړي وي او د هغو وخت پوره سو يا په يو عمل سره يې موزه راويستله يا ناويونکي وو بيا يې سورة ايزده کړ يا لڅ وو بيا يې کالي پيدا کړه يا اشاره کولو والا وو بيا يې په رکوع او سجودو قدرت پيدا کړ يا يې په ياد سو چي د هغه په ذمه د دې لمانځه څخه علاوه يو بل لمونځ پاته دی يا قاري امام په بې اودسه کيدو سره امي سړي خليفه جوړ کړ يا د سهار په لمانځه کي په هغه باندې لمر راوختی يا وخت د ماڅيگر داخل سو او هغه د جمعې په لمانځه کي وو يا يې پر پټۍ باندې مسحه کړي وه نو د جوړيدو په وجه د زخم څخه ولوېده يا صاحب د عذر وو نو د هغه عذر قطع سو نو په دې ټولو مسائلو کي د امام ابو حنيفه رحمته الله په نړ لمونځ فاسد دی او صاحبين وايي چي د هغه لمونځ پوره دی.

**تشرېح:** په دې عبارت کي مصنف رحمته الله د يو اختلافي فرضو بيان کړی دی چي د امام ابو حنيفه رحمته الله په نړ په اختياري فعل سره د لمونځ کونکي د لمانځه څخه وتل

فرض دي او صاحبين د دې د فرضيت څخه انكار كړى دى او په دغه بنياد باندې پر څو مسئلې بنا كېږي چي هغه ته فقهاء كرام د مسائلو اثنا عشره (۱۲) په نامه سر يادوي، يعنې د هغه دوولس مسئلو بيان چي د التحياتي په اندازه په ناسته كې پېښېږي او هغه په لاندې ډول دي:

۱: تيمم كونكى په مقدار د تشهد كښينستلو وروسته اوبه وليدي او په استعذار يي هم قادر وو .

۲: په موزو باندې مسحه كونكى وو نو د هغه وروسته په اندازه د التحياتي كښينستلو وروسته د مسحي وخت پوره سو .

۳: د التحياتي په اندازه وروسته په عمل قليل سره يي دواړي موزې ويستلي يعنې د لاسو ضرورت نه سو پېښ صرف د پښو په حركت سره موزي ووتلي .

۴: لمونځ كوونكى امي وو بيا د التحياتي په اندازه د كښينستلو وروسته هغه د قرآن يو سورة ايزده كړ يعنې اير سوى سورة يي په ياد سو دا مطلب نه دى چي دېل چا څخه يي ايزده كړ ولي چي دا خپله زدد لمانځه دى .

۵: لمونځ كوونكى لڅ لمونځ كوى هغه د التحياتي په اندازه وروسته كالي پېدا كړه .

۶: لمونځ كوونكى په اشاره سره ركوع اوسجده كونكى وو بيا هغه د التحياتي په اندازه وروسته په ركوع او سجده باندې قادر سو .

۷: لمونځ كوونكي ته د التحياتي په اندازه وروسته ورپه ياد سو چي تر دې تر مخه په هغه باندې يو واجب القضاء لمونځ دى او هغه صاحب د ترتيب دى .

۸: د التحياتي په اندازه وروسته د سهار په لمانځه كي لمر راوختى .

۹: د التحياتي په اندازه وروسته قاري امام ته بې اودسي پېښه سوه او هغه امي خليفه جوړ كړ، يعنې امي يې تر مخه كى .

۱۰: د جمعې په لمانځه کي د التحياتي په اندازه وروسته د ماحيگر وخت داخل

۱۱: په پټۍ يي مسحه کړي وه نود التحياتي په اندازه وروسته په جوړيدو سره پټۍ ولويده.

۱۲: لمونځ کوونکي معذوره وو مگر د التحياتي په اندازه وروسته د هغه عذر ختم

په دې دوولسو مسئلو کي د امام ابو حنيفه رحمته الله په نز لمونځ باطل سو، او صاحبينو ويلي دي چي په دې ټولو صورتو کي لمونځ پوره سو، د امام صاحب رحمته الله په نز د اخيري ناستي وروسته د دې عوارضو از خود را پيش کيدل داسي دي لکه د لمانځه په منځ کي د پيښيدو څخه لمونځ مفسد دی، د دې لپاره د اخيري ناستي وروسته که چيري دا عوارض راپيش سي نو د اما صاحب رحمته الله په نز يو فرض يعني خروج بفعل المصلي باقي دی نو لمونځ باطل سو، د صاحبينو په نز فرض د لمانځه پوره سوي دي نو د هغوی په نز لمونځ پوره دی، لکه څنگه چي دا عوارض د سلام گرځولو وروسته راپيش سوي يي او د سلام وروسته خو لازمي خبره ده چي دا عوارض مفسد د لمانځه د هيچا په نزنه دي.

وَالثَّامِنَةُ تَعْدِيلُ الْأَرْكَانِ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ فَرُضٌ لِمَا ذَكَرْنَا مِنَ الْحَدِيثِ وَعِنْدَهُمَا مِنَ الْوَاجِبَاتِ وَمَا سِوَهُ مِنَ الْوَاجِبَاتِ مِنْهَا تَعِينُ الْفَاتِحَةِ وَتَعِينُ الْقِرَاءَةِ فِي الْكَلِمَاتِ وَالْإِقْتِصَارُ فِيهَا عَلَى مَرَّةٍ وَتَقْدِيمُهَا عَلَى السُّورَةِ أَوِ الْآيَاتِ إِلَيْهَا وَالْجَهْرُ فِيهَا يُجْهَرُ وَالْخَفَاةُ فِيهَا يُخَافَتُ وَقِرَاءَةُ الْقُنُوتِ وَقِرَاءَةُ الشَّهَادَةِ فِي الْقَعْدَتَيْنِ وَفِي رِوَايَةٍ فِي

الْقَعْدَةُ الْآخِرَةُ وَالْقَعْدَةُ الْأُولَى وَسَجْدَةُ التَّلَاوَةِ وَسَجْدَةُ السَّهْوِ وَتَكْبِيرَاتُ الْعِيدَيْنِ وَالْإِنْتِقَالُ مِنَ الْفَرَضِ إِلَى الْفَرَضِ.

**ژباړه:** اتم فرض د لمانځه تعديل د ارکانو دی، يعنې په ارامه سره هر رکن ادا کول، دا د ابویوسف رحمته الله په نږد هغه حديث پر بنا چي موږ ذکر کړي فرض دی، او د طرفینو په نږد واجب دی، او د دې څخه علاوه د نورو واجباتو څخه دي په کوم کي چي د سورة الفاتحي او قرأت په اول دوو رکعاتو کي متعین کول او په دې دواړو کي صرف په یوه وار باندي اکتفاء کول او سورة الفاتحه په سورة باندي مخکي کول او سورة یا آیات د فاتحي سره متصلول او د جهر په حای کي جهر، او د اخفاء په حای کي اخفاء کول او دعاء قنوت ویل او په دوو ناستو کي التحیاته او د یوه روایت مطابق صرف په اخيري ناسته کي ویل او قرأت اولی او سجده د تلاوت او سجده سهوه او د اخترو تکبیرونه او د یوه فرض څخه د بل فرض و طرف ته منتقل کیدل.

**تشریح:** په دې عبارت کي مصنف رحمته الله د اتم فرض تعديل د ارکانو بیان کوي، دا صرف د ابویوسف رحمته الله په نږد فرض دي د دغه قائل امام شافعي رحمته الله دی او فایده د اختلاف داده چي د تعديل ارکانو بغیر د طرفینو په نږد لمونځ جائز دی مگر د امام یوسف رحمته الله په نږد دی جائز، د امام یوسف رحمته الله دلیل د یوه اعرابي خلاد بن رافع رضی الله تعالی عنه لپاره د علیه السلام مبارک فرمان دی چي "فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ" چي د تعديل ارکان په پرې ښوولو سره علیه السلام د لمانځه نفي کړي دي، دا شان یې د فرضو څخه، ولي چي د فرضو څخه علاوه د منتفي کیدل د لمانځه نفي مستلزمي نه دي نو ثابته سوه چي په لمانځه کي تعديل د ارکانو فرض دی، طرفین وایي چي الله تعالی په قرآن پاک صرف د رکوع او سجدي حکم کړی دی او رکوع

مطلقاً کښته کېدو ته او سجده په پست کیدو سره پر مخکې باندي د تندي ایښولو ته ویل کیږي او په حدیث کي د اعرابی د هغوی څخه زیادت تعدیل د ارکانو نه سي کیدی، تر دې وروسته مصنف رحمته الله علیه د لمانځه واجبات ذکر کړي دي او د واجباتو څخه مراد په لمانځه کي دننه هغه ضروري اعمال دي چي د هغو بغیر لمونځ خو پوره کیږي مگر د هغو په پرې ښولو سره سجده سهوه واجب کیږي، مگر مصنف رحمته الله علیه دلته د واجباتو په ذکر کولو سره د دوو ذکر پرې ایښی دی او هغه په لاندې ډول دي:

۱: کوم افعال چي مکرر شروع سوي دي په هغو کي د ترتیب مراعت کول، که یو چا په ایره سره د اول رکعات دوهمه سجده پرېښووله او ولاړ سو رکعات یي پوره کړ نو په لمانځه کي په یاد راتلو سره دي پرې ښوول سوي سجده ادا کړي او د ترتیب د پرې ښوولو په وجه سره سجده سهوه واجب ده.

۲: د لمانځه څخه د سلام په لفظ سره وتل هم واجب دي.

## فصل في صفت الصلوة

(دا فصل په بيان کي د لمانځه د صفت دی)

وَإِذَا أَرَادَ الرَّجُلُ أَنْ يَدْخُلَ فِي الصَّلَاةِ ثَوَمَى وَأَخْرَجَ يَدَيْهِ مِنْ كُمَيْهِ ثُمَّ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ مَعَ التَّكْبِيرِ وَذَكَرَ فِي الْهَدَايَةِ أَنْ يَرْفَعَ يَدَيْهِ أَوْ لَا ثُمَّ يُكَبِّرُ حَتَّى يُحَازِيَ بِإِبْهَامَيْهِ شَحْمَتَيِ أُذُنَيْهِ وَيُفَرِّجُ أَصَابِعَهُ لَأَكْلِ التَّفْرِيجِ وَيُوجِّهَ بَطْنَ كَفِّهِ نَحْوَ الْقِبْلَةِ وَالْمَرْءُ تَرْفَعُ يَدَيْهَا حِذَاءَ ثُدْيَيْهَا وَالْمُقْتَدِي يُكَبِّرُ تَكْبِيرًا مُقَارِنًا بِتَكْبِيرِ الْإِمَامِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَعِنْدَهُمَا يُكَبِّرُ بَعْدَ تَكْبِيرِ الْإِمَامِ وَالْخِلَافُ فِي الْأَفْضَلِيَّةِ وَلَا يَتْرُكُ رَفْعُ الْيَدَيْنِ وَلَوْ اعْتَادَ تَرْكُهُ يَأْتِمُرُ

**ژباړه:** چي کله سړی په لمانځه کي د داخیلو اراده وکړي نو دي نیت وکړي او دواړه لاسونه دي د لستونو څخه راوباسي الله اکبر دي ووايي او د تکبیر سره دي لاسونه پورته کړي، او په هدايه کي دي چي اول دي لاسونه پورته کړي د هغه وروسته دي تکبیر ووايي تر څو پوري چي د غوږو د شپیلۍ پوري گوتي برابرې سي او گوتي دي خلاصي ونيسي مگر دېري خلاصي دي نه وي او لاسونه (ورغوي) دي قبله ته مخ کړي او ښځه دي د سینې په برابر لاس پورته کړي او مقتدی د امام ابو حنیفه رحمته الله په نزد امام د تکبیر سره پیوست دي تکبیر ووايي او د صاحبینو په نزد امام د تکبیر وروسته دي تکبیر ووايي او اختلاف صرف په افضلیت کي دی او لاس پورته کول دي نه پرېږدي که چېري یې د پرېښوولو عدت سو نو گناهگر سو

**تشریح:** په دې فصل کي مصنف رحمته الله د اول څخه تر اخیره پوري د لمانځه ترتیب



پانوي چي د عليه السلام مبارک د زمانې څخه تر ننه پوري په نقل متواتر سره منقول دي چي کله يو سړی لمونځ شروع کول غواړي نو تر ټولو اول په لمانځه کي د باخيلدو نيت شرط دی د هغه وروسته چي کله د تکبري تحریمه لپاره لاس پورته کړي نو مستحب دی چي د نارینه لاسونه د لستونو څخه راوتلي وي او د ښځي لپاره بهر د ده چي لاسونه په لستونې کي وي، که څه هم تر څنگلي پوري لاس د ښځي لپاره هم په عورت کي نه دی داخل، او د پورته کولو حد د نارینه لپاره دادی چي گوتي د غوږ د شپيلې سره برابري سي او ښځه به د سينې په برابر دا ډول لاس پورته کوي چي لاسونه يي د سينې او گوتو سرونه سره برابر وي د لاس پورته کولو د وخت په باره کي د فقهاء کرامو يو څه اختلاف دی مگر صاحب د هدايي ويلي دي چي اصح دادی چي اول دواړه لاسونه پورته کړي بيا تکبري ووايي په دغه باندې ننوی ده او د دې قول تائيد د وائل بن حجر رضی الله تعالی عنه د حديث څخه هم کيږي (ان النبي عليه السلام حِينَ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَكْبُرُ) يعني نبی عليه السلام چي کوم وخت د لمانځه لپاره به ولاړیدی نو خپل دواړه لاسونه به يي پورته کول بيا يي تکبير وايه، صاحب کتاب ويلي دي که چېري چا د تکبيري تحریمي په وخت کي د رفع يدين پرېښوولو عادت جوړ کړ نو گناهگار دی ولي چي دا سنت مؤکده دی .

ثُمَّ يَضَعُ يَمِينَهُ عَلَى يُسَارِهِ وَيَقْبِضُ بِيَدِهِ الْيُسْرَى رُفْعَ يَدَيْهِ الْيُسْرَى وَيَضَعُهَا تَحْتَ الشُّرَّةِ وَالْمَرْءُ تَضَعُهَا تَحْتَ ثَدْيَيْهَا ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ إِلَى آخِرِهِ وَإِنْ زَادَ وَجَلَّ ثَنَائُكَ لَا يَنْتَعِ وَإِنْ سَكَتَ لَا يُؤْمَرُ بِهِ وَيَقُولُ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ الْخِ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ ثُمَّ فِي

رَوَايَةٌ يَقُولُ قَبْلَ التَّكْبِيرِ وَفِي رَوَايَةٍ بَعْدَ التَّكْبِيرِ وَعِنْدَهُمَا يَقُولُ قَبْلَ الْإِفْتِتَاحِ  
يَعْنِي قَبْلَ النِّيَّةِ وَلَا يَقُولُ بَعْدَ النِّيَّةِ قَبْلَ التَّكْبِيرِ بِالْإِجْمَاعِ ثُمَّ يَتَعَوَّذُ.

**ژباړه:** بيا دي راسته لاس په چپه لاس کښيږدي او په خپل لاس سره د دابل لاس د  
مړوندو نيولو سره دواړه لاسونه دي د نو لاندي کښيږدي او بنسټه دي د خپلي سينې  
لاندي کښيږدي او تر اخيري پوري دي "سبحانک اللهم" ووايي که چېري د "وجل  
ثناؤک" زيادت يي وکړ نو نه منعه کيږي، که چپ سو نو د دې امر نه ورکول کيږي او  
د ابويوسف رحمته الله په نز "انني وجهت وجهي للذي الخ" ووايي بيا په يوه روايت کي د  
تکبير څخه د مخه په بل روايت کي د تکبير وروسته ووايي او د طرفينو په نزد  
لمانځه د شروع کولو يعني د نيت څخه تر مخه دي ووايي او د نيت وروسته د تکبير  
څخه تر مخه بالاتفاق دي نه ووايي.

**تشرېح:** په لمانځه کي راسته لاس په چپه لاس ايښوول مسنون دی، حضرت  
علي عليه السلام وایي "من السنة وضع اليمين على الشماله تحت السرة" او په ابوداود کي  
راغلي دي چي د ابن مسعود رضی الله تعالی عنه څخه روايت دی چي هغه لمونځ  
کوی هغه چپه لاس په راسته لاس کښيښووی مگر چي کله عليه السلام وليدی نو د  
ابن مسعود راسته لاس يي په چپه لاس کښيښودی، د ايښوولو کيفيت دادی چي د  
راسته لاس ورغوی د چپه لاس پر شا کښيږدي او د راسته لاس په گوتو او کوچني  
گوتو سره دي د چپه لاس شا ونيسي، زموږ په نز افضل دادی چي پر نو دي لاس  
وتري ولي چي پر نو باندي لاس تړلو کي تعظيم زيات دی او په لمانځه کي تعظيم  
مقصود دی، بيا د لاس تړلو وروسته دي ثنا ووايي او د ځينو غير مشهورو رواياتو  
په بناء که چېري چا "وجل ثناؤک" الفاظ زيات کړل نو د هغه منعه کول ضروري نه  
دی، البته په فرائضو کي د دې الفاظو زياتول بهتر نه دی، پاته سوه دا خبره چي دعا

سره یو بله دعا ورسره کړي که نه؟ نو په دې باره کې د طرفینو رحمهما الله مذهب دا دی چې د ثنا سره بله دعا نه کي ورسره او امام یوسف رحمته الله وایي چې لمونځ کوونکی د ثناء سره "انی وجهت وجهی للذي.... الخ" دعا دي ورسره کړي، البته دا مسئله اتفاقي ده چې د نیت وروسته او د تکبیر څخه ترمنځه دي نه وایي د دې لپاره ېې نیت د تکبیر سره اتصال وسي.

أَمَّا التَّعَوُّذُ فَتَبَعُ لِلثَّنَاءِ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ حَتَّى أَنَّهُ يَأْتِي بِهِ الْمُقْتَدِي وَفِي الْعِيدَيْنِ يَأْتِي بِهِ قَبْلَ التَّكْبِيرَاتِ بَعْدَ الثَّنَاءِ وَأَمَّا الْمَسْبُوقُ فَلَا يَأْتِي بِهِ عِنْدَهُمَا إِلَّا بَعْدَ مُفَارَقَةِ الْإِمَامِ وَالْمَسْبُوقُ يَأْتِي بِالثَّنَاءِ إِذَا أَدْرَكَ الْإِمَامَ حَالَةَ الْخُفَافَةِ ثُمَّ إِذَا قَامَ عَلَى قَضَاءٍ مَاسْبُوقٌ بِهِ يَأْتِي بِهِ أَيْضًا كَذَا ذَكَرَهُ فِي الْمُلْتَقَطِ وَإِذَا أَدْرَكَ الْإِمَامَ وَهُوَ بَجَهْرٍ لَا يَأْتِي بِالثَّنَاءِ بَلْ يَسْتَتِيعُ وَيُنْصِتُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَأْتِي بِالثَّنَاءِ عِنْدَ سُكُوتِ الْإِمَامِ كَلِمَةً كَلِمَةً وَعَنِ الْفَقِيهِ أَبِي جَعْفَرٍ إِذَا أَدْرَكَ الْإِمَامَ فِي الْفَاتِحَةِ يَثْنِي بِالِاتِّفَاقِ ذَكَرَهُ فِي الذَّخِيرَةِ وَأَمَّا فِي الْجُمُعَةِ وَالْعِيدَيْنِ إِذَا كَانَ بَعِيدًا عَنِ الْإِمَامِ فَقَدْ اخْتَلَفَ الْمُتَأَخِّرُونَ فِيهِ وَإِنْ أَدْرَكَ فِي الرُّكُوعِ يَأْتِي بِهِ قَائِمًا وَلَا يَرْكَعُ وَيَتَابِعُ الْإِمَامَ وَكَذَا إِذَا أَدْرَكَ فِي السَّجْدَةِ الْأُولَى وَلَا يَأْتِي بِالرُّكُوعِ وَلَا يَكُونُ مُدْرِكًا لِعَلَّكَ الرُّكُوعَ مَا لَمْ يُشَارِكِ الْإِمَامَ فِي الرُّكُوعِ كُلِّهِ أَوْ مِقْدَارَ تَسْبِيحَةٍ مِنْهُ وَفِي الذَّخِيرَةِ أَنَّ سَوَى ظَهْرِهِ فِي الرُّكُوعِ صَارَ مُدْرِكًا سَوَاءً قَدَرَ عَلَى التَّسْبِيحِ أَوْ لَمْ يَقْدِرْ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْقَعْدَةِ قَالَ بَعْضُهُمْ يُكَبِّرُ وَيَقْعُدُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَأْتِي بِالثَّنَاءِ ثُمَّ

يَقْعُدُ وَلَا يَتَعَوَّذُ إِلَّا بَعْدَ الثَّنَاءِ ثُمَّ يُسَبِّحُ فِيهَا فِي أَوَّلِ كُلِّ رَكْعَةٍ اخْتِيَاظًا لِأَنَّ  
 أَكْثَرَ الْمَشَائِخِ عَلَى هَذَا أَمَّا الْإِمَامُ إِذَا جَهَرَ فَلَا يَأْتِي بِهَا وَإِذَا خَافَتْ يَأْتِي بِهَا وَأَمَّا  
 التَّسْمِيَةُ عِنْدَ ابْتِدَاءِ السُّورَةِ فَإِنَّهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ لَا يَأْتِي بِهَا وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ يَأْتِي بِهَا  
 إِذَا خَافَتْ.

**ژباړه:** اعوذ بالله د ابويوسف رحمته الله په نزد ثنا تابع ده تر دې پوري چي مقتدى يې  
 هم وايي او د اختر د تكبيراتو څخه د مخه او د ثنا وروسته به وايي او مسبوق به يې  
 د طرفينو په نزنه وايي مگر د امام څخه د جلا كيدو وروسته مسبوق چي كله امام  
 په حالت اخفا كي ونيسي نو نه دي وايي بلكي قرائت دي ووايي او ځيني علماء  
 وايي چي د امام د چپ كيدو په وخت كي دي يوه يوه كلمه وايي او د فقيه ابو جعفر  
 څخه منقول دي چي كله امام په فاتحه كي ونيسي نو بالاتفاق دي ثنا ووايي دا په  
 ذخيره كي ذكر دي، په جمعه او د اخرو په لمانځه كي چي كله د امام څخه ليري وي  
 نو په دې كي د متاخرينو علماء اختلاف دى او چي كله امام په ركوع كي ونيسي نو  
 دي فكر وكړي كه چېري د هغه غالب گمان دا وي چي ثنا يې وويله نو بيا هم د امام  
 سره د ركوع په يوڅه حصې كي شريك سي نو دي په ولاړه سره ووايي كه ني نو دي  
 ركوع وكړي د امام متابعت دي وكړي، دغه ډول كه چېري يې په اوله ركوع كي  
 ونيوى او ركوع دي نه كوي كنې د دې ركعات نيونكى سو تر څه وخته پوري چي د  
 امام سره مكمل يا د يوه تسبيح برابر په ركوع كي شريك نه سي، په ذخيره كي دي  
 كه چېري يې په ركوع كي ملا سيده كړه نو د ركوع نيونكى سو كه په تسبيح باندي  
 قادر وي او كه نه او كه چېري يې امام د ناستي په حالت كي ونيوى نو ځينو علماء  
 ويلي دي چي په تكبير ويلو سره دي كښيني او ځيني وايي چي د ثنا ويلو وروسته

دي کښيني او صرف د ثنا وروسته "اعوذ بالله" وايي بسم الله او احتياطاً د هر رکعات په شروع کي دي بسم الله وايي ولي چي د اکثرو مشائخو دغه قول دی او امام چي کله په زوره قرائت وايي نو نه دي وايي چي کله اخفا وکړي نو دي ووايي او د هر سورت په ابتداء کي د امام ابو حنيفه رحمته الله په نزد دي نه وايي او د امام محمد رحمته الله په نزد دي د اخفاء په حالت کي وايي.

**تشرېح:** زموږ په نزد لمانځه په شروع کي اعوذ بالله مسنونه ده ځينو علماؤ مستحب هم ليکلي ده، اعوذ بالله د قرائت تابع ده که د ثنا نو په دې باره کي زموږ د علماؤ اختلاف دی، چنانچي د طرفينو په نز تعوذ د قرائت تابع ده او د امام يوسف رحمته الله په نزد ثنا تابع ده نو د طرفينو په نز په کوم چاچي قرائت واجب وي هغه به تعوذ وايي، حتی چي مسبوق به تعوذ وايي ولي چي په هغه باندي په فوت شده رکعات کي قرائت واجب دی البته مقتدی به تعوذ نه وايي ولي چي په هغه باندي قرائت نه دی واجب او د اخترو په لمانځه کي تعوذ به د اختر د تکبېرو وروسته وايي ولي چي د اخترو په لمانځه کي تکبېرات عيد په اول رکعات کي د قرائت څخه دمخه کيږي او د امام ابو يوسف رحمته الله په نز څوک چي ثنا وايي هغه به تعوذ هم وايي ابو يوسف رحمته الله وايي چي تعوذ د ثنا د جنس څخه ده ولي چي څه ډول ثنا دعا ده دغه ډول تعوذ هم يوه دعا ده د هم جنس کيدو په وجه تعوذ د ثنا تابع ده.

او طرفين په دليل کي قول د باري تعالی (فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ) يعني چي کله د قرآن د تلاوت اراده کوي نو اعوذ بالله دي وايي، او چي کله امام قرائت شروع کړی وي نو مقتدی دي ثنا نه وايي بلکي چپ دي سي د امام قرائت دي واوري، امام فقيه ابو جعفر هندواني رحمته الله ويلي دي که چېري امام سورة فاتحه وايي نو په دې دوران کي ثنا ويلي سي مگر صحيح داده چي د نص قرآني مطلق په وجه نه د قرائت فاتحه او نه د قرائت سورة په وخت کي ثنا ووايي البته هغه شخص چي د

امام څخه ليري وي نو په دې باره كي د علماؤ اختلاف دی چي ثناء دي ووايي كه نه؟ قول اصح دادی چي ثناء دي نه وایي ولي كه چېري د هغه سړی لپاره استطاع ممكنه نه وي نو دوهم فرض يعني انصات خو كولاى سي او د ثنا سره انصات چې والی نه سي كیدى كه چېري مقتدی امام په داسي حالت كي ونیسي چي هغه ركوع كوي نو كه چېري د مقتدی غالبه رایه دا وي چي امام دومره اوږده ركوع كوي چي زه په دې دوران كي ثنا هم ویلاى سم او په ركوع كي هم شامل كیدى سم نو دي ودرېږي د تكبيري تحریمي وروسته دي ثناء ووايي او په ركوع كي دي شريك سي كه چېري د ثنا په وجه ركوع فوت كيږي نو د ثنا په نسبت په ركوع كي شمولیت بهتر دی چي دا ركعات د جماعت سره سي دغه ډول كه چېري فقط په یوې سجده كي د شمولیت احتمال وي نو په سجده كي شمولیت اولی دی، او ثنا دي پرېږدي، تسمیه زموږ د علماؤ په نزنه د فاتحې جز دی او نه د یوه بل سورة بلكي د سورتو په منځ كي د جلاوالي لپاره نازله سوي ده، البته د سورة النمل آیت "اِنَّهُ مِنَ السُّلَيْمَانِ وَاِنَّهُ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ" كي بالاتفاق د قرآن جز دی، پاته سوه دا خبره چي بسم الله په هر ركعات كي د سورة فاتحې څخه د مخه ووايي یا فقط په اول ركعات كي نو د امام ابوحنيفه رحمته الله څخه د یوه روایت مطابق د هر ركعات په شروع كي دي بسم الله ووايي احتیاط په دې كي دی ولي چي د ځينو علماؤ د قول مطابق بسم الله د سورة فاتحې جز دی نه چېري چي سورة فاتحه ویل كيږي هلته په هر ركعات كي د بسم الله ویل هم ضروري دي د دې لپاره چي د اختلاف څخه ځان وساتل سي صاحب د هدايي ویلي دي چي په هر ركعات كي بسم الله ویل د حضراتو صاحبینو قول دی ییایي وویل چي سورة فاتحه او د سورة په منځ كي دي بسم الله نه وایي البته امام محمد رحمته الله وایي چي په خفي لمانځه كي بسم الله د فاتحې او سورة په منځ كي ویلی سي مگر په جهري لمانځه كي دي نه وایي.

لَمْ يَقْرَأُ الْفَاتِحَةَ وَإِذَا قَالَ الْإِمَامُ فِي آخِرِهَا وَلَا الضَّالِّينَ يَقُولُ آمِينَ وَالْمُؤْتَمُّ يَقُولُهَا وَيُخْفُونَهَا ثُمَّ يَضُمُّ سُورَةَ أُولَئِكَ آيَاتٍ خَرَجَ عَنْ حَدِّ الْكَرَاهَةِ وَلَمْ يَدْخُلْ فِي حَدِّ الْإِسْتِحْبَابِ لِأَنَّ الْوَاجِبَ هُوَ ضَمُّ السُّورَةِ أَوْ الْآيَاتِ إِلَيْهَا وَالْمُسْتَحَبُّ أَنْ يَقْرَأَ فِي السَّفَرِ حَالَةَ الضَّرُورَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ آتَى سُورَةَ شَاءَ وَفِي السَّفَرِ حَالَةَ الْإِخْتِيَارِ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ سُورَةَ الْبُرُوجِ وَنَحْوَهَا وَفِي الظُّهْرِ كَذَلِكَ وَفِي الْعَصْرِ وَالْعِشَاءِ دُونَ ذَلِكَ وَفِي الْمَغْرِبِ بِالْقِصَارِ جَدًّا وَفِي الْحَضَرِ إِذَا خَافَ فَوَتْ الْوَقْتِ يَقْرَأُ قَدْرَ مَا لَا تَفُوتُهُ الصَّلَاةُ وَإِنْ لَمْ يَخَفْ فَوَتْ الْوَقْتِ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ بَارَبَعِينَ أَوْ خَمْسِينَ أَوْ سِتِينَ آيَةً وَفِي الظُّهْرِ مِثْلَهُ أَوْ دُونَهُ وَفِي الْعَصْرِ وَالْعِشَاءِ كَذَلِكَ وَقَالَ الْقُدُورِيُّ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ بِطَوَالِ الْمَفْصَلِ وَفِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْعِشَاءِ بِأَوْسَاطِ الْمَفْصَلِ وَفِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمَفْصَلِ أَمَّا الطَّوَالُ فَمِنْ سُورَةِ الْحُجُرَاتِ إِلَى سُورَةِ الْبُرُوجِ وَأَمَّا الْأَوْسَاطُ فَمِنْ سُورَةِ الْبُرُوجِ إِلَى سُورَةِ لَمْ يَكُنْ وَأَمَّا الْقِصَارُ فَمِنْ سُورَةِ لَمْ يَكُنْ إِلَى آخِرِ الْقُرْآنِ وَيُطِيلُ الْإِمَامُ فِي الْفَجْرِ الرَّكْعَةَ الْأُولَى عَلَى الثَّانِيَةِ الرَّكْعَتَا الظُّهْرِ وَمَا سِوَهُمَا سَوَاءً وَقَالَ مُحَمَّدٌ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يُطِيلَ الْأُولَى عَلَى الثَّانِيَةِ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا وَأَمَّا إِطَالَةُ الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ عَلَى الْأُولَى فَمَكْرُوهٌ بِالْإِجْمَاعِ إِنْ كَانَتْ بِشَيْءٍ بَيِّنٍ أَوْ فَوْقَهَا وَإِنْ كَانَتْ آيَةً أَوْ آيَتَيْنِ لَا تَكْرَهُهُمَا فِي السَّنَنِ وَالنَّوَافِلِ فَيَسُوِي بَيْنَ الرَّكْعَتَيْنِ إِلَّا إِذَا كَانَ مَزِيدًا أَوْ مَا ثَوَّرَ فَإِنَّهُ يُصَلِّي كَمَا جَاءَ فِي الرِّوَايَةِ أَوْ الْآثَرِ

**ژباړه:** بيا دي الحمد لله ووايي او چي كله امام په اخر كي ولالضالين ووايي نو دي امين هم ووايي او مقتدى دي هم كرار ووايي بيا دي يو سورة يا درې آياته ور يوځاى كړي كه چېري يو آيت يا دوه ايتونه كوچني كوچني يې وويل نو د كراهت څخه نه ووتى او كه چېري يې درې آياته لنډ يا يو آيت د درو په برابر ووايه نو د حد كراهت څخه ووتى مگر په حد كي د استحباب نه سو داخل ولي چي واجب مقدار د سورة يا آيت د فاتحې سره يوځاى كول دي او مستحب مقدار د سفر په حالت كي ضرورت دا چي د سورت سره يو بل سورة هم ووايي او د اختيار په حالت كي د سهار په لمانځه كي سورة البروج يا د هغه په مثل يوبل سورة ووايي او د ماپښين په لمانځه كي هم دغه ډول او په مائىگر او ماخستن د هغه څخه كم او په ماښام كي ډېر كم او په حالت كي د حضر چي كله د وقت د فوتېدلو بيره وي نو دي دومره مقدار قرأت ووايي چي لمونځ نسي فوت كه چېري د قضا كېدو بيره نه وي نو د سهار په لمانځه كي څلوېښت يا پنځوس يا شپيته ايتونه او په ماپښين كي هم دا ډول يا د دې څخه څه كم دي ووايي او په مائىگر او ماخستن كي هم، او قدوري رحمه الله ويلي دي چي په سهار لمانځه كي اوږده لنډ ايتونه ووايي او په ماپښين، مائىگر او ماخستن كي درميانه مفصل او په ماښام كي لنډ سورة دي ووايي او اوږده سورتونه د سورة الحجات څخه بيا تر سورة البروج پوري دي او درميانه د سورة البروج څخه تر سورة لم يكن الذي پوري دي، او لنډ د سورة لم يكن الذي څخه بيا د تر آخر قران پوري دي، امام دي د سهار اول ركعات په دوهم باندي اوږد كړي او د ماپښين د دوو ركعاتو څخه علاوه نور دي ټوله برابر كړي، امام محمد رحمه الله ويلي چي زه دا خوښومه چي په ټولو لمونځو كي اول ركعات د دوهم څخه لوى وي، او دوهم ركعات د اول څخه اوږدول بالاتفاق مكروه دي، مگر درې آياته يا د هغو څخه زيات وي كه چېري يو يا دوه ايتونه وي نو نه دي مكروه، په



ستو او نوافلو کي به په دواړو رکعاتو کي برابري وي مگر دا چي مروي يا ماثور وي نو هغه ډول به يي وايي څه ډول چي روايت دی يا په اثر کي منقول دی.

**تشرېح:** په علماؤ کي په دې باره کي اختلاف دی چي په لمانځه کي د قرأت ثومره مقدار فرض دی زموږ د امام ابو حنيفه رحمه الله قول دی چي مطلقاً قرأت د قران فرض دی که څه هم يو ايت وي او سورة فاتحه او د هغه سره يو سورة يوحای کول دا دواړه د واجباتو څخه دي، د سورة فاتحې په اختتام چي کله امام ولالضالين ووايي نو امام او مقتدی دي دواړو ته آمين ويل پکار دي ولي چي عليه السلام وويل "اِذَا أَمَّنَ الْإِمَامَ فَأَمَّنُوا" يعني چي کله امام امين ووايي نو تاسي يي هم وواياست، د دې وروسته مصنف رحمه الله په حالت او حضر کي د قرأت واجبه و مسنونه ذکر کولو سره ويلي دي چي په سفر کي د سورة فاتحې چي هر سورة يوحای کړي سنت ادا کيږي ولي چي د عليه السلام څخه مروي دی چي عليه السلام مبارک په حالت د سفر کي د سهار په لمانځه کي "قل اعوذ برب الفلق او قل اعوذ برب الناس" ويلي دي مگر دا قدر تخفيف هغه وخت دی چي کله مسافر په تلوار کي وي او که چېرې د امن و قرار په حالت کي وي مثلاً په يوه منزل باندي يي قرار وي او اراده يي دا وي په اطمینان سره روان سي نو په داسي سهرت کي د سهار په لمانځه کي "والسما ذات البروج" يا د ده په مثل يو بل سورة دي ووايي يعني چي کله يو سړی پر خپل مقام باندي وي نو د سهار په دواړو رکعاتو کي د سورة فاتحې څخه علاوه ډېرش، خلويښت اياتونه ووايي امام ته پکار ده چي د مقتدی په حالت باندي نظر رساتي.

که چېرې مقتدی جوړ وي او د قرآن د اوریدو رغبت لري نو دي اوږد قرأت وايي او که چېرې مقتدی سست او کاهل وي نو دي اوږد قرأت نه وايي، سهار کوم قرأت چي مصنف رحمه الله په تفصيل سره ذکر کړی دی د هغه په مثل دي په ماښين

کي هم ووايي ولي چي په دې دواړو وختو کي وسعت موجود دی البته امام محمد رحمته الله په مبسوط کي ويلي دي چي ماپښين د مشغوليت وخت دی لهذا په دې کي د سهار په نسبت کم قرأت دي وويل سي، د دې وروسته بيا مصنف رحمته الله د امام قدوري د قول په نقل کولو سره ويلي دي چي د سهار په لمانځه کي طوال مفصل يعني د سورة الحجرات څخه تر سورة بروج پوري دي يو سورة ووايي او په ماپښين، مائخير او ماخستن کي اوساط مفصل يعني د سورة بروج څخه تر لم يکن الذي پوري يو سورة دي ووايي او د ماينام په لمانځه کي د سورة لم يکن الذي څخه تر آخر قرآن پوري يو مختصر سورة ووايي، د سهار په اول رکعات کي د دوهم په نسبت دي زيات قرأت ووايي چي د عليه الصلوة والسلام د زمانې څخه تر ننه پوري دغه طريقه را روانه ده او امام محمد رحمته الله ويلي دي چي صرف په سهار کي نه بلکي په ټولو لمونځو کي اول رکعات په دوهم باندې اوږدول مستحب دی، او د رکعات ثانيه طول کول بالاتفاق مکروه دی، مگر دا طول چي کله د درو اياتو څخه کم مقدار وي نو په دې کي هيڅ کراهت نسته ولي د دې څخه احتراز کول بغير د حرج څخه ممکن نه دی او حرج شريعت اسلاميه دفعه کړی دی دا ټول بيان د فرائضو په باره کي دی د نوافلو دواړه رکعاتونه برابر پکار دي البته که څوک لمونځ په خاص ترتيب سره په يوه روايت يا د صحابي په اثر کي منقول وي نو هغه لمونځ دي په هغه په هيت و ترکیب سره وکړل سي که څه هم دوهم رکعات د اول څخه لوی سي.

فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الْقِرَاءَةِ يُخْرِرُ رَأْسَهُ مُكَبِّرًا وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ ابْتِدَاءَ تَكْبِيرِهِ عِنْدَ  
أَوَّلِ الْخُرُورِ وَالْفَرَاغُ مِنْهُ عِنْدَ الْإِسْتِوَاءِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِذَا أَتَمَّ الْقِرَاءَةَ حَالَةَ  
الْخُرُورِ لَا بَأْسَ بِهِ أَنْ يَكُونَ مَابَقِيَ مِنَ الْقِرَاءَةِ حَرْفًا أَوْ كَلِمَةً وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ وَيَضَعُ  
يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَيَفْرِجُ أَصَابِعَهُ وَيَبْسُطُ ظَهْرَهُ وَلَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَلَا يُنْكِسُهُ

يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثًا وَذَلِكَ أَذْنُهُ وَإِنْ زَادَ فَهُوَ أَفْضَلُ وَإِنَّهُ  
يَخْتِمُ عَلَى وَثَرٍ وَانْقِطَعَ عَلَى مَرَّةٍ أَوْ تَرَكَ بِالْكَلْبَةِ جَازَتْ صَلَوَتُهُ وَيَكْرَهُ وَرَوَى عَنْ  
مُطِيعِ الْبَلْخِيِّ أَنَّ تَسْبِيحَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ رُكْنٌ حَتَّى لَوْ تَرَكَهُ لَاتَجُوزُ صَلَوَتُهُ  
وَلَا يَنْبَغِي لِلْإِمَامِ أَنْ يُطِيلَ التَّسْبِيحَ عَلَى وَجْهِ يَمْلُ بِهِ الْقَوْمُ لِأَنَّهُ سَبَبُ التَّنْفِيرِ  
وَأَنَّهُ مَكْرُوهٌ وَلَوْ أَكَالَ الرُّكُوعَ لِادْرَاكِ الْجَائِي لَا تَقَرُّبًا بِهِ لِلَّهِ فَهُوَ مَكْرُوهٌ وَلَا يَكْفُرُ  
وَلَوْ أَكَالَ تَقَرُّبًا لِلَّهِ تَعَالَى فَلَا بَأْسَ بِهِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يُطِيلُ التَّسْبِيحَاتِ ثُمَّ يَرْفَعُ  
رَأْسَهُ وَيَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ وَإِنْ كَانَ الْمُصَلِّي مُقْتَدِرًا يَأْتِي بِالتَّحْمِيدِ وَلَا يَأْتِي  
بِالتَّسْبِيحِ عِنْدَنَا وَإِنْ كَانَ مُنْفَرِدًا يَأْتِي بِهِمَا أَمَّا الْإِمَامُ فَيَأْتِي بِالتَّحْمِيدِ أَيْضًا عَلَى  
قَوْلِهِمَا وَفِي رِوَايَةٍ يَقُولُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَلَا يَزِيدُ عَلَى هَذَا وَيُرْسِلُ الْيَدَيْنِ  
فِي الْقَوْمَةِ كَذَا قَالَ الصَّدْرُ الشَّهِيدُ فِي وَاقِعَاتِهِ وَذَكَرَ السَّيِّدُ الْإِمَامُ فِي الْمُلْتَقَطِ أَنَّهُ  
يَأْخُذُ الْيَدَ الْيُسْرَى بِالْيَمْنَى فِي تِلْكَ الْقَوْمَةِ عَلَى قَوْلِهِمَا وَفِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ وَوَقْتُ  
الْثَنَاءِ وَالْقُنُوتِ يَأْخُذُ عَلَى قَوْلِ أَكْثَرِ الْمَشَايخِ وَفِي تَكْبِيرَاتِ الْعِيدَيْنِ يُرْسِلُ.

**ژباړه:** چي كله د قرأت څخه فارغه سي نو د ركوع لپاره د تكبير ويلو سره دي  
كښته سي او مناسبه ده چي د تكبير ابتداء د اول كښته كېدو سره وي او دهغه د  
فراغت څخه چي كله ملا برابره سي او ځينو علماء ووويلي دي چي كله قرأت د  
كښته والي په حالت كي پوره سي نو په دې كي هيڅ قباحته نسته چي يو حرف يا  
كلمه باقي وي او اول قول اصح دی، دواړه لاسونه دي په ځنگو كښېږدي او گوتي

دي خلاصي ونيسي او ملا دي هواره او سيده كړي او سر دي پورته نه نيسي او نه دې لاندې كوي او په خپل ركوع كې دي درې واره "سبحان ربّي العظيم" ووايي او دا ادنی مرتبه ده كه چېرې يې د دې څخه زيات ووايي نو بهتره ده او په طاق به يې ختم وي كه چېرې په يوه وار باندې اقتصار وكړي يا يې بالكل ترك كړه نو هغه لمونځ جائز دی مگر مكروه دی، او د مطيع بلخي رحمه الله څخه مروې دي چې دركوع او سجودو درې تسبيحات ركن دي تر دې پورې كه چېرې دا يې پرېښوول نو د هغه لمونځ جائز نه دی او د امام لپاره مناسب نه دی چې تسبيحاتو ته دومره اوږدوالی ورکړي چې قوم ناراضه سي ولي چې دا د نفرت سبب دی او دا مكروه دی او كه چېرې يې ركوع د رضا خداوندي څخه قطع نظر صرف د راتلونكو څلگو لپاره اوږدوالی وركړ نو دا مكروه دی او په دې عمل سره نه كافر كيږي، كه چېرې يې د الله تعالى د خوشنودۍ لپاره اوږده كړه نو په دې كې هيڅ حرج نسته ځينو ويلي دي چې تسبيحاتو ته دي اوږدوالی وركړي بيا دي سر پورته كړي او "سمع الله لمن حمده" دي ووايي كه چېرې لمونځ كونكي مقتدي وي نو دي صرف "لك الحمد" ووايي او سمع الله دي نه وايي كه منفرد وي نو دي دواړه ووايي او امام دي هم د صاحبينو په قول "ربنا لك الحمد" ووايي او په يوه روايت كې راغلي دي چې "اللهم ربنا لك الحمد" دي ووايي او په دې كې دي هيڅ زياتوالی نه كوي او په قومه كې دي لاسونه ايله پرېږدي دغه ډول صدر الشهيد په واقعاتو كې ويلي دي او سيد الامام په ملقط كې ذكر كړي دي چې په دې قومه كې د صاحبينو په قول دي چپه لاس په راسته لاس ونيسي او د جنازې د لمانځه د ثناء ويلو او دعاي قنوت كې د اكثره علماؤ په قول باندې او په تكبيرات عيدين كې دي هم ارسال وكړي.

**تشرېح:** مصنف رحمه الله وايي چې كله د قرأت څخه فارغه سي نو په ركوع كې د تللو سره دي تكبير ووايي يعني ركوع ته د كېسته كېدو په وخت كې دي تكبير شروع

کړي او په رکوع کي دي پوره کړي، د ځينو علماؤ قول دادی چي په ولاړه دي تکبير ختم کړي بيا دي د رکوع لپاره کښته سي مگر د صاحب کتاب قول ډېر معتبر دی او دغه قول اکثر و مشايخو معتبر کړی دی چي په ولاړه سره دي تکبير ختم کړي بيا دي د رکوع لپاره کښته سي مگر د صاحب کتاب قول ډېر معتبر دی او دغه قول اکثر و مشايخو معتبر کړی دی او د دې قول تائيد د حضرت عبدالله بن مسعود رضي الله عنه د روايت سوي حديث څخه هم کيږي چي "کان يکبر في کل خفض و رفع" په ولاړه او ناستي او ابوبکر و عمر "يعني عليه السلام مبارک به تکبير وايه په هر کښته کېدو او پورته کېدو او په ولاړيدو او په ناسته کي او ابوبکر صديق او عمر به هم وايه، د دې حديث څخه و رکوع په تلو کي د تکبير ويل ثابت دي البته د قرأت څخه د ولاړي په حالت کي فراغت پکار دی تر دې وروسته مصنف رحمه الله د رکوع مسنونه طريقه بيان کړي ده چي لمونځ کونکی دي په خپلو دواړو لاسو سره دواړه څښکونه ونيسي او د لاس د گوتو په مابينځ کي خلاص والی پرېږدي، ملا دي همواره او برابره ونيسي سر دي نه پورته او نه لاندې کوي يعني د اوږو د سطحي سره دي همواره کړي درې واړه دي "سبحان ربی العظيم" ووايي او درې واړه ويل کم از کم مقدار دی د دې څخه زيات ويل پکار دي مگر دا خيال به کوي چي په طاق باندې ختم سي، امام ته د مقتديانو خيال کول ضروري دی د دې لپاره چي څوک د جماعت د لمانځه څخه نه سي بيزاره او د امام په رکوع کي دننه د خلکو انتظار کول مکروه تحریمي دي، امام ابو يوسف رحمه الله ويلي دي چي ما د خپل استاذ محترم حضرت امام ابو حنيفه رحمه الله څخه په دې باره کي پوښتنه وکړه نو ده وويل چي ماته په هغه امام د بر عظيم مصيبت خوف دی البته په دې عمل سره نه کافر کيږي ولي چي هغه په لمانځه کي د غير الله رعايت کړی دی مگر د غير الله عبادت يې نه دی کړی.

فَإِذَا أَطْمَأَنَّ قَائِمًا كَبَّرَ بِالْخُرُورِ وَسَجَدَ وَيَضَعُ رُكْبَتَيْهِ أَوَّلًا ثُمَّ يَدِيهِ ثُمَّ وَجْهَهُ بَيْنَ  
كَفَّيْهِ عَلَى الْأَرْضِ وَيُبْدِي ضِبْعَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ وَيُجَافِي بَطْنَهُ عَنْ فَخْذَيْهِ وَالْمَرْءُ  
تَنْخَفِضُ فِي سُجُودِهَا وَتَلْزِقُ بَطْنَهَا بِفَخْذَيْهَا وَيَقُولُ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى  
ثَلَاثًا وَذَلِكَ أَذْنُهُ وَإِنْ زَادَ فَهُوَ أَفْضَلُ وَيَتْرُكُ عَلَى وَثَرٍ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَقْعُدُ وَيَضَعُ  
يَدَيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ فَإِذَا أَطْمَأَنَّ قَاعِدًا كَبَّرَ وَسَجَدَ ثَانِيًا وَإِنْ رَفَعَ رَأْسَهُ قَلِيلًا ثُمَّ  
سَجَدَ نَظَرَ إِنَّكَانَ إِلَى السُّجُودِ أَقْرَبُ إِلَى الْقُعُودِ لَا يَجْزِيهِ وَذَكَرَ فِي الْمُلْتَقَطِ أَنَّهُ  
يَحْزِيهِ فَإِذَا فَرَغَ مِنَ السَّجْدَةِ يَنْهَضُ وَلَا يَقْعُدُ وَلَا يَعْتَبِدُ بَيْنَدِيهِ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا  
مِنْ عُدْرٍ وَيَفْعَلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ مَا فَعَلَ فِي الْأُولَى إِلَّا أَنَّهُ لَا يَسْتَفْتِحُ فِيهَا  
وَلَا يَتَعَوَّذُ وَلَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ  
الثَّانِيَةِ فِي الرَّكْعَةِ افْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَجَلَسَ عَلَيْهَا وَنَصَبَ الْيُسْنَى نَصْبًا  
وَيُوجِّهُ أَصَابِعَهُ نَحْوَ الْقِبْلَةِ وَيَضَعُ يَدَيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ وَيُفَرِّجُ أَصَابِعَهُ  
لَا كَلًّا لِلتَّفَرِيجِ.

ژباړه: چي كله ولاړ سي او مطمئن سي نو په كښته كېدو سره تكبير، د ورغوو  
ماينځ دي پر مخكه كښېږدي او خپل بازو دي د اړخو څخه پورته كښېږدي او خپل  
نس دي د ورنو څخه جلا ونيسي او ښځه دي په خپله سجده كي پوره كښته سي او  
خپل نس دي د ورنو سره يوځای كړي، او لمونځ كونكى به درې واړه په سجده كي  
سبحان ربى الاعلى وايي او دا كم دي كه يي د دې څخه زيات كړي نو بهتره ده، په

طاق عدد به يې ختمه وي د دې وروسته دي خپل سر پورته کړي کښي به نې او دواړه لاسونه دي په خپل ورنو باندې کښيږدي چې کله کښيني مطمئن سي نو دې تکبير ووايي او دوهمه سجده دي وکړي او که چېرې يې معمولي سر پورته کړ نو به کتل کيږي که چېرې د ناستي څخه زيات و سجده ته نژدې وو نو جائز نه ده او په ملتقط کي ذکر دي چې جائز ده، چې کله دوهمي سجده څخه فارغه سي نو دې ولاړ سي او نه دي کښيني او په لاسو سره دي پر مخکې باندې ټينک نه لگوي مگر د عذر په وجه پرواه نه که يې، په دوهم رکعات کي دي هم دغه افعال وکړي لکه څنگه چې يې په اول رکعات کي وکړل مگر ثناء به نه وايي او نه به تعوذ وايي او نه به دواړه لاسونه پورته کوي مگر نه په اول تکبير کي، چې کله يې په دوهم رکعات کي د دوهمي سجده څخه سر پورته کړ نو دې چپه پښه وغوروي او په هغه دي کښيني او راسته پښه دي ودروي او گوټي دي د قبلې و طرف ته سيده کړي او دواړه لاسونه په خپل ورنو باندې کښيږدي او گوټي دي خلاصي کړي مگر ډيري دي نه خلاصه يې.

**تشرېح:** چې کله لمونځ کونکی د رکوع څخه سيده ودرېږي نو په تکبير ويلو سره دي سيده و سجده ته ولاړ سي او تعديل د ارکانو يعني قومو و جلسه د امام ابو يوسف رحمه الله په نز فرض دي او د طرفينو په نز واجب دي، د نارينه لپاره د سجده کيفيت دادی چې د ټولو اول ځنگنونه پر مخکې کښيږدي او دواړه لاسونه دي پر مخکې ولگوي او مخ دي د دواړو لاسو په مابينځ کي او دواړه لاسونه دي د غوږو په مقابل کي کښيږدي، دليل د وائل بن حجر رحمه الله حديث دی چې دی وايي چې "ما رسول الله صلى الله عليه وسلم وليدی چې عليه السلام به دغسي وکړه خپل نس مبارک به يې د نس څخه جلا ايښووی او اوږې يې د مخکي څخه پورته ايښوولي تر دې پوري که چېرې د بزې بچي د عليه السلام مبارک د لاسو لاندې تيريدل غوښتل نو تيريدای سواى، البته لاسونه دي دومره نه غوره وي چې يو درد محسوس کړي،

گوتې دي حتی الوسعه قبلې ته سيده کړې ولي چې عليه السلام ويلي دي چې کله مؤمن بنده سجده کوي نو د هغه هر اندام سجده کوي، نو درې واړه دي سبحان ربی الاعلی ووايي د درو واړو څخه کمول مکروه دي مگر په دې باندي اضافه کول مستحب دي په دې شرط چې په طاق عدد ختم سي.

ښځه دي د سجده په وخت کې ښه پسته سي يعني مخکې ته دي نژدې سي او نس دي د ورنو سره يوځای کړې ولي چې په دې ډول سجده کولو کې د ښځې لپاره زيات ستر دی او د ښځو څخه ستر مطلوب دی، بيا دي د اولي سجده څخه سر پورته کړې او تکبير دي ووايي، په دې باره کې د علماؤ اختلاف دی چې څومره سر پورته کول ضروري دي، ځينو علماؤ ويلي دي که چېرې يې دومره مقدار سر پورته کړ چې ليدونکي دا وگڼي چې هغه د دوهمې سجده لپاره خپل سر پورته کړی دی، او ځينو ويلي دي چې رفعه ادئي مقدار يعني چې په هغه د سر پورته کولو اطلاق کیدی سي دا قدر سر پورته کول معتبر دی، مگر صاحب د کتاب د قول اصح نقل کولو سره ويلي دي که چېرې يې دومره پورته کړ چې په نسبت د ناستي و سجده ته ډېر نژدې وو نو دوهمه سجده نه ده جائز که چېرې د سجده په نسبت ناستي ته زيات نژدې وو نو جائز ده ولي چې هغه په دې صورت کې ناست شمارل کېږي او دوهمه سجده متحقق کېږي، د اول رکعات د فراغت څخه وروسته به لمونځ کونکي دوهم رکعات کوي او هغه ټوله کارونه به کوي چې په اول رکعات کې يې کړي وي مگر په دوهم رکعات کې ثناء او اعوذ بالله دي نه وايي او نه دي په تکبير سره لاس پورته کوي چې کله د دوهم رکعات د دوهمې سجده څخه سر پورته کړ نو دي چپه پښه وغوروي په هغه دي کښيني او راسته دي ودروي، ښځه دي په خپل چپه کوناتي باندي کښيني او دواړي پښې دي راسته طرف ته وباسي ولي چې دا ډول ناسته د ښځې لپاره زياته پرده ده.



لَمْ يَتَشَهَّدْ وَيَقُولُ اَلْتَّحِيَّاتُ لِلّٰهِ وَالصَّلَوٰتُ وَالطَّيِّبٰتُ اِلَى قَوْلِهِ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ  
 وَلَا يَزِيدُ عَلَى هَذَا فِي الْقَعْدَةِ الْاُولٰى فَاِنْ زَادَ قَالَ بَعْضُ الْمَشَايِخِ اِذَا قَالَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ  
 عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى اٰلِ مُحَمَّدٍ سَاهِيًا يَجِبُ عَلَيْهِ سَجْدَتَا السَّهْوِ وَعَنْ اِبْنِ حَنِيفَةَ اِذَا كَانَ  
 خَرَفًا فَعَلَيْهِ سَجْدَتَا السَّهْوِ وَاَكْثَرُ الْمَشَايِخِ عَلَى ذَا فَاِذَا اَقَامَ اِلَى الثَّالِثَةِ لَا يَعْتَمِدُ  
 بِيَدَيْهِ عَلَى الْاَرْضِ وَاِنْ اعْتَمَدَ فَلَا بَأْسَ بِهِ وَاِنْ كَانَتِ الصَّلٰوةُ فَرِيضَةً فَهُوَ مُخَيَّرٌ فِيمَا  
 بَعْدَ الْاُولٰى كَيِّنَ بَيْنَ اَنْ يَقْرَأَ وَبَيْنَ اَنْ يُسَبِّحَ وَبَيْنَ اَنْ يَسْكُتَ وَالْقِرَاءَةُ اَفْضَلُ فَاِنْ  
 قَوَّ يَقْرَأُ الْفَاتِحَةَ وَحَسْبُ وَلَا يَزِيدُ عَلَيْهِ شَيْئًا فَاِنْ ضَمَّ السُّورَةَ سَاهِيًا يَجِبُ عَلَيْهِ  
 سَجْدَتَا السَّهْوِ فِي قَوْلِ ابْنِ يُوْسُفَ وَفِي اَظْهَرِ الرِّوَايٰتِ لَا يَجِبُ وَاَمَّا اِذَا كَانَتِ الصَّلٰوةُ  
 سُنَّةً اَوْ نَفْلًا فَيَبْدَأُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّالِثَةِ كَمَا يَبْتَدِئُ فِي الرَّكْعَةِ الْاُولٰى يَعْنِي اَنَّهُ يَأْتِي  
 بِالثَّنَاءِ وَالتَّعَوُّذِ لِاَنَّ كُلَّ شُفْعٍ مِّنَ النَّفْلِ صَلَوةٌ عَلٰى حِدَةٍ.

**ژباړه:** بيا دي التحياته ووايي "التحيات لله والطيبات..... ترعبده ورسونه "پوري  
 او په اوله ناسته كي دي د دې څه زياتوال نه كوي كه چېري يي زياتوالى وكړ نو  
 ځينو علماؤ ويلي دي چي كله "اللهم صلي على محمد وعلى آل محمد" په غلطۍ  
 سره ووايي نو په هغه د سهوي دوي سجدې واجب دي او د امام ابو حنيفه رحمه الله څخه  
 روايت دى چي په يوه حرف سره هم په هغه باندي سجده سهو نه ده او اكثر علماء  
 ووپه دې قول دى، نو چي كله د دريم ركعات لپاره ولاړېږي نو په محكه بندي دي  
 لاسونه ټينگ نه لگوي كه چېري يي ولگوي نو هيڅ قباحه نسته او كه چېري فرض  
 لمونځ وي نو د هغه په اول ركعاتو كي اختيار دى كه قرأته وايي او كه چېرته

کيږي او قرأت افضل دی چي کله قرأت وايي نو فقط سورة فاتحه کافي ده او په دې باندي دي هيڅ نه اضافه کوي که چيري يي په غلطۍ سره سورة ورسره کړنو د امام ابو يوسف رحمته الله په قول په هغه باندي سجده سهوه واجب ده او په اظهر الرواياتو کي واجب نه ده او چي کله لمونځ نفل يا سنت وي نو دريم رکعات دي د اول رکعات په مثل شروع کړي يعني دا چي ثناء او اعدو بالله ووايي ولي چي د نفل دواړه رکعاتونه جلا جلا لمونځ دی .

**تشریح:** په اوله ناسته او دوهمي ناستي دواړو کي د اصح قول پر بنا د التحياتي مختلف الفاظ منقول دي علماء احنافو د عبدالله بن مسعود رضي الله عنه التحياته اختيار کړي ده ولي چي ابن مسعود رضي الله عنه وايي چي عليه السلام مبارک زما لاس ونيوی او ماته يي د التحياتي تعليم را کړ او د عليه السلام په لاس نيولو سره تعليم ورکول مفيد تاکيد دی، اکثره محدثينو د ابن مسعود رضي الله عنه التحياته دنورو په مقابله کي د سَنَد په لحاظ احسنه تسليم کړي ده او دا هم د صحيح سند سره مروی دی چي حضرت ابوبکر رضی الله تعالی عنه په منبر د عليه السلام مبارک خلگو ته د ابن مسعود رضي الله عنه د تشهد تعليم ورکړ.

په اوله ناسته کي دي په اندازه د التحياتي اضافه نه کوي که چيري يي سهواً لږ اضافه وکړه نو په دې باره کي د علماؤ اختلاف دی چي د خومره مقدار په زیادت سره سجده سهوه واجب ده؟ صاحب د کيږي د مختلفو اقوالو د نقل کولو وروسته د قول فيصله کړي ده چي کم از کم "اللهم صلي على محمد" پوري ويل يا په دومره مقدار د چپ کښي نستلو سره چونکي د بل رکن يعني ولاړي تاخير محقق کيږي د دې لپاره سجده سهوه واجب ده او فقط د يوه حرف په زیاتولو سره سجده سهوه نه ده واجب، د ماښين ، ماڅيگر او ماخستن اخيري دوو رکعاتو کي او د ماښم اخيري رکعات کي به سورة وايي، د سورة ورسره کولو وجوب په اولو دوو رکعاتو کي دی

مگر که چيري يې په غلطۍ سره سورت ووايه نو د اصح قول مطابق په هغه باندي  
جده سهوه نسته ولي چي په دې رکعاتو کي هم قرأت مشروع دی او په دې کي  
بيخ مقدار معين نه دی، په نوافلو او سنتو کي مصنف رحمته الله عليه وويل چي په دريم  
رکعات کي د اول رکعات په مثل ثناء او اعوذ بالله او بسم الله دي ووايي ولي چي په  
نوافلو کي د خومره رکعاتو نيت وتړل سي بهر حال هغه په دوو دوو رکعاتو کي  
عليحه لمونځ شمارل کيږي، البته سنتي مؤکده لکه د ماپښين او د جمعي د سنتو  
په باره کي علماؤ ليکلي دي چي دا ټوله خلور رکعاته يو لمونځ دی د دې لپاره د  
حضراتو شيخينو رحمهم الله په نزد يوې اولي ناستي په ترک کولو سره لمونځ نه  
فاسديږي نو د دې سنتو مؤکده په دريم رکعات کي ثنا او تعوذ دي هم نه وايي  
دغه ډول د نورو نوافلو په مثل په اوله ناسته کي د التحياتي وروسته درود يا دعا  
دي نه وايي بلکي د دريم رکعات لپاره ولاړيدل پکار دي.

وَيَقْعُدُ فِي الْقَعْدَةِ الْآخِرَةِ مِثْلَ مَا قَعَدَ فِي الْأُولَى وَالْمَرْأَةُ تَقْعُدُ عَلَى إِيْتِهَا الْيُسْرَى  
فِي الْقَعْدَتَيْنِ وَتُخْرِجُ كُلَّتا رِجْلَيْهَا مِنَ الْجَانِبِ الْأَيْمَنِ وَتَشْهَدُ فَإِذَا أَتَمَّ التَّشَهُّدُ  
يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَيَسْتَغْفِرُ لِنَفْسِهِ وَلِوَالِدَيْهِ إِنْ كَانَا مُؤْمِنَيْنِ وَلِجَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ  
وَالْمُؤْمِنَاتِ وَيَدْعُو بِالْذُّعَوَاتِ الْمَأْثُورَةِ وَبِمَا يَشْبُهُ الْفَاطَ الْقُرْآنَ وَلَا يَدْعُو بِمَا يُبْه  
كَلَامَ النَّاسِ نَحْوَ قَوْلِهِ اللَّهُمَّ الْبَسْنِي أَوْ اللَّهُمَّ زَوْجِنِي فَلَاتَهَ حَتَّى لَوْ قَالَ ذَلِكَ فِي وَسْطِ  
الصَّلَاةِ تَفْسُدُ صَلَوَتُهُ وَرَوَى عَنْ بَعْضِ الْمَشَايخِ أَنَّهُ قَالَ لَا يَقُولُ وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ  
وَارْحَمَ مُحَمَّدًا وَكَثَرِ الْمَشَايخِ عَلَى أَنَّهُ يَقُولُ لِلتَّوَارُثِ فِيهِ وَيَقُولُ وَرَحِمْتَ وَلَا يَقُولُ  
تَرْحِمْتَ وَإِنْ قَالَ تَرْحِمْتَ بِالْتَّخْفِيفِ فَهُوَ خَطَأٌ وَلَوْ قَالَ تَرْحِمْتَ بِالتَّشْدِيدِ يَجُوزُ

وَلَا يَقُولُ فِي الْحَالَيْنِ رَبَّنَا إِنَّكَ حَمِيدٌ وَلَوْ قَالَ لَا بَأْسَ بِي وَيُشِيرُ بِالسُّبَابَةِ إِذَا انْتَهَى إِلَى الشَّهَادَتَيْنِ وَقَالَ فِي الْوَاقِعَاتِ لَا يُشِيرُ فَإِنْ أَشَارَ يَقْعُدُ الْخُنْصَرَ وَالْبِنْصَرَ وَيَخْلُفُ الْوُسْطَى بِالْإِبْهَامِ .

**ژباړه:** په اخيره ناسته كي د اولي ناستي په راز كښينستل پكار دي او ښځه به په دواړو ناستو كي په چپه اړخ كښيني او دواړي پښې به چپه طرف ته را باسي چي كله التحياته پوره سي نو دي په عليه السلام درود شريف ووايي او د خپل مور او پلار لپاره كه چېري مومنان وي د هغوی لپاره او د ټولو مؤمنانو نر او ښځو لپاره دي مغفرت طلب كړي او د منقولو دعاؤ سره چي كوم الفاظ د قرآن سره مشابه دي په هغه سره دي دعا وكړي، او په هغه الفاظو سره دي دعا نه كوي چي د خلگو د كلام سره مشابه وي لكه څنگه چي ووايي يا الله ماته كالي راكړي يا الله ماته فلانی ښځه راكړي تر دې پوري كه چېري يي دا الفاظ د لمانځه په منځ كي وويل نو د هغه لمونځ فاسديږي او د ځينو علماؤ څخه منقول دي چي په درود شريف كي وارحم محمد دي نه وائي او اكثره علماء وايي چي د توارت جاري كيدو په وجه دي دا الفاظ وائي او رحمت دي ووايي تر حمت دي نه وائي كه چېري په تخفيف سره تر حمت ووايي نو دا غلطې ده كه په تشدد سره تر حمت ووايي نو جائز دی او په دواړو حالتو كي "ربنا انك حميد مجيد" دي نه وائي كه چېري يي وويل نو په دې كي هيڅ حرج نسته او چي كله شهادتينو ته راوړسيږي نو دي په سبابه گوتي سره اشاره وكړي، او په واقعات كي راغلي دي چي اشاره دي نه كوي كه چېري يي اشاره وكړه نو كوچنۍ او د څنگ والا گوته په كږه ايسوولو سره د درمياني گوتي سره دي حلقه جوړه كړي .

**تشرېح:** مصنف رحمه الله وايي چي په اخيره ناسته كي دي هم د اولي ناستي په هيئت

پښتني او ښځه به په دواړو ناستو کي د تورک په حالت کي کښيني او تورک دا دی  
 بي په چپه اړخ باندې کښيني دواړي پښې راسته طرف ته وباسي ولي چي په دې  
 حالت کي د ښځي لپاره ډېر ستر دی، تر هغه پوري چي په قعده کي التحياته پوره سي  
 زړدي په نبی عليه السلام باندې درود وويل سي او دا درود د فقهاؤ کرامو په نز  
 ست دی، امام شافعي رحمته الله يي د فرضيت قائل دی مگر د شافعي رحمته الله مذهب  
 شهوره امام علامه خطابي خپله ويلي دي چي په دې مسئله کي ماته د امام  
 شافعي رحمته الله هيڅ سند نه دی معلوم، صاحب کيږي ليکلي دي چي د امام  
 محمد رحمته الله څخه د درود شريف په باره کي پوښتنه وسوه چي کوم درود بايد وويل  
 سي نو ده وويل چي دا درود وايست (اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا  
 صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَيُّدٌ مَّجِيدٌ، اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ  
 وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَيُّدٌ مَّجِيدٌ).

دغه درود د کعب بن عرجه رضی الله تعالی عنه په حديث کي صحيحين نقل کړی  
 دی او په اشرف الهدايه جلد دوهم کي مولانا جميل احمد سکروډوي ليکلي دي چي  
 حضرت علی ابن عباس او جابر رضی الله تعالی عنهما و عليه السلام مبارک ته  
 وويل چي موږ ته په تاسو باندې د سلام کولو طريقه خو معلومه ده مگر درود څه  
 ډول واستوو نو عليه السلام مبارک دا راز وويل (اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ  
 مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَيُّدٌ مَّجِيدٌ، اللَّهُمَّ بَارِكْ  
 عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَيُّدٌ  
 مَّجِيدٌ)

د دغه درود په باره کي مصنف رحمته الله علیه د وضاحت کولو سره وویل چي ځينو علماؤ د وارحم محمدا الفاظ نه ويل بهتر گڼلي دي ولي چي انبياء عليهم السلام د هر ډول تقصيراتو څخه پاک دي او رحم د څه خطائي وروسته کيږي او اکثره علماء وايي چي چونکي دا الفاظ په روايت کي منقول دي د دې لپاره ويل پکار دي، تر دې وروسته مصنف رحمته الله علیه وايي که چېرې د تخفيف سره تر حمت يعني بسکون الراء دا الفاظ ووايي نو دا د لغت په اعتبار غلط دي بلکي بالتشدد الخاء يعني په باب تفصيل سره تر حمت ويل پکار دي، په دې درود کي د مصنف رحمته الله علیه په نزد في العالمين وروسته د انک حميد مجيد الفاظ په حديث مبارک کي ثابت نه دي د دې لپاره يې نه ويلو ته بهتر ويلي دي، د دورد شريف د فراغت څخه وروسته په عربي ژبه کي د خپل مور او پلار لپاره او د ټولو مؤمنانو او مؤمناتو لپاره دي دعا کوي يعني چي کومي دعا گاني د عليه السلام مبارک او د هغه د مبارکو اصحابو څخه نقل سوي دي هغه دي وايي، او داسي دعا دي نه کوي چي د خلکو د خبرو سره مشابه وي يعني د کومو شيانو چي د بندگانو څخه غوښتل محال نه وي لکه اللهم زوجنا فلانة وغيره، چي کله په التحياته کي په اشهد الله ته را ورسېږي نو د اشارې گوته دي د لا په وخت کي پورته کړي او په الا الله دي کښيږدي او دا اشاره کول د صحيح احاديثو څخه ثابته ده.

فَإِذَا فَرَغَ مِنَ الْأَدْعِيَةِ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَيَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَلَا يَقُولُ فِي هَذَا السَّلَامِ وَبَرَكَاتُهُ كَذَا ذَكَرَ فِي الْمُحِيطِ وَيَنْوِي بِالتَّسْلِيمَةِ الْأُولَى عَنْ يَمِينِهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَعَنْ يُسَارِهِ مِثْلُ ذَلِكَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَنْوِي الْحَفْظَةَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَنْوِي جَمِيعَ مَنْ مَعَهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ لِأَنَّهُ قَدِ اخْتَلَفَ الْأَخْبَارُ قِيلَ

أَنَّ مَعَ كُلِّ مُؤْمِنٍ خَمْسًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَقِيلَ سِتُّونَ وَيَنْوِي الْمُقْتَدِرُ إِمَامَهُ بِالتَّسْلِيمَةِ  
الْأُولَى إِنْ كَانَ عَنْ يَمِينِهِ أَوْ بَحْدَ آئِهِ وَفِي الْأُخْرَى إِنْ كَانَ يُسَارِهِ وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مُنْتَهَى  
بَصَرِهِ فِي قِيَامِهِ إِلَى مَوْضِعِ سُجُودِهِ وَفِي الرُّكُوعِ إِلَى ظَهْرِ قَدَمَيْهِ وَفِي السُّجُودِ إِلَى أَرْنَبَةِ  
أَلْفِهِ وَفِي قُعُودِهِ إِلَى حَجَرِهِ وَالسُّنَّةُ لِلْإِمَامِ السَّلَامِ أَنْ يَكُونَ التَّسْلِيمَةُ الثَّانِيَّةُ أَخْفَضَ  
بِالْأُولَى وَمِنَ الشَّايِخِ مَنْ قَالَ يَخْفِضُ الثَّانِيَّةُ.

**ژباړه:** نو چي كله د دعاوو څخه فارغه سي نو دي راسته طرف ته سلام وگرځوي  
السلام عليكم دي ووايي او په سلام كي دي وبركاتۀ الفاظ نه وايي دا ډول په  
محيط كي مذكور دي، او د راسته طرف په سلام گرځولو كي دي د ملائكه او د  
بؤمنانو نيت وكړي او چپه طرف ته هم داسي ووايي ځينو علماؤ ويلي دي چي د  
حفظه د فرشتو نيت دي وكړي او ځينو علماؤ ويلي دي د دې سره دي د ټولو  
موجوده فرشتو نيت وكړي ولي چي په دې باره كي احاديث مختلف دي، ويل سوي  
دي چي د هر مومن سره اووه، پنځه يا د يوه قول مطابق شپيته فرشتې دي.

مقتدي به د امام نيت كوي په اول سلام كي كه چېري هغه راسته طرف ته يا د  
هغه په برابر ولاړ وي او په دوهم سلام كي كه چېري چپه طرف ته وي او مناسب دى  
چي خپل نظر په ولاړه كي د سجدې وځاى ته او په ركوع كي پښو ته، او په سجده كي  
د پوزي نرمۍ ته، او په ناسته كه د خپل ځيگر و طرف ته كړي، د امام لپاره په سلام  
كي مسنون دي چي دوهم سلام د اول څخه كرار وي او ځينو علماؤ ويلي دي چي  
دوهم سلام خفيه وي.

**تشرېح:** د درود شريف او دعاء د فراغت څخه وروسته دواړه طرف ته دي سلام  
وگرځوي اول راسته طرف ته بيا چپه طرف ته او د سلام په الفاظو السلام عليكم كي

دي د وبرکاته الفاظ نه اضافه کوي ولي چي د عبدالله بن مسعود رضي الله عنه څخه داسي منقول دي، او د اول سلام گرځولو په وخت کي دي دهغه خلکو نيت وکړي چي دهغه راسته طرف ته دي، که انسانان وي او که ملائکي، او دغه سي دي چپه طرف ته د سلام گرځولو په وخت کي د هغو نيت دي وکړي چي دهغه چپه طرف ته وي، د مقتدي لپاره د امام نيت هم ضروري دی که چيري امام راسته طرف ته وي يا محاذي وي نو په اول سلام کي دي دهغه نيت وکړي که چيري پخپه طرف ته وي نو په دوهم سلام کي دي دهغه نيت وکړي امام محمد رضي الله عنه ويلي دي که چيري مقتدي سیده د امام شاته وي يعنی محاذي وي نو دي د اواز او طرفو په سلام کي د امام نيت وکړي او د امام لپاره په سلام گرځولو کي ستا دادي چي دوهم سلام د اول په نسبت په آواز کي کښته وي مگر بالکل به خفيه نه وي، لاندې ته چي نه چينو مشائخو خيال دی، وروسته د دې مصنف رحمه الله د لسانحه راندان بيان کولو سره ودې خبري ته توجه راگرځولې ده، لمونځ کونکي ته په لسانحه کي دلته هغه کښل نه دي پکار بلکي په ولاړه کي د سجده ځای ته، په رکوع کي پښو ته، په سجده کي د پوزي نرمۍ ته او په ناسته کي د خپل ځيگر و طرف ته نظر کول پکار دي چي په لسانحه کي د حضوري کيفيت نصيب سي.

فَإِذَا تَبَتَّ صَلَاةُ الْإِمَامِ فَهُوَ مُخَيَّرٌ إِنْ شَاءَ انْحَرَفَ عَنْ يُسَارِهِ وَإِنْ شَاءَ انْحَرَفَ وَعَنْ يَمِينِهِ وَإِنْ شَاءَ ذَهَبَ إِلَى حَوَائِجِهِ وَإِنْ شَاءَ اسْتَقْبَلَ النَّاسَ بِوَجْهِهِ وَهَذَا إِذَا لَمْ يَكُنْ بِحِذَائِهِ مُصَلٍّ سِوَاكَ كَانَ الْمُصَلِّي فِي الصِّفَا لَوَّلٍ أَوِ الْآخِرِ وَالْإِسْتِقْبَالُ إِلَى الْمُصَلِّي مَكْرُوهٌ هَذَا إِذَا لَمْ يَكُنْ بَعْدَ الْمَكْتُوبَةِ تَطَوُّعٌ فَإِنْ كَانَ بَعْدَهُ تَطَوُّعٌ يَقُومُ إِلَى التَّطَوُّعِ وَيَكْرَهُ تَأْخِيرُ السُّنَّةِ عَنْ حَالِ آدَاءِ الْفَرِيضَةِ فَإِذَا قَامَ إِلَى التَّطَوُّعِ لَا يَتَطَوُّعُ فِي



مَكَانَهُ بَلَّ يَتَقَدَّمَا أَوْ يَتَأَخَّرُ أَوْ يُنَحِرُ يَمِينًا أَوْ شِمَالًا أَوْ يَذْهَبُ إِلَى بَيْتِهِ فَيَتَطَوَّعُ  
لَهُ وَمِنَ الْمَشَايخِ مَنْ قَالَ إِنْ كَانَ إِمَامًا يَتَطَوَّعُ عَنْ يُسَارِ الْمِحْرَابِ وَقَالَ شَيْخُ  
الْإِسْنَةِ الْحُلُونِيُّ هَذَا إِذَا لَمْ يَكُنْ مِنْ قَصْدِهِ الْإِشْتِغَالُ بِالدُّعَاءِ فَإِنْ كَانَ لَهُ وَرْدٌ  
بِفَضْلِهِ بَعْدَ الْمَكْتُوباتِ فَإِنَّهُ يَقُومُ عَنْ مُصَلَّاهُ فَيَقْضِي وَرْدَهُ قَائِمًا وَإِنْ شَاءَ جَلَسَ  
فِي نَاحِيَةٍ مِنَ الْمَسْجِدِ فَيَقْضِي وَرْدَهُ ثُمَّ يَقُومُ إِلَى التَّطَوُّعِ كِلَاهُمَا مَرْوِيُّ عَنِ  
الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَمَا ذَكَرَ فِي إِبْدَآءِ الْمَسْئَلَةِ دَلِيلٌ عَلَى كَرَاهَةِ تَأْخِيرِ  
السُّنَّةِ وَمَا ذَكَرَ فِي غَيْرِهَا غَيْرُ ذَلِكَ عَلَى الْجَوَازِ ذَكَرَهَا جَازٌ وَالْأَحْسَنُ أَنْ يُتَطَوَّعًا فِي  
مَكَانٍ آخَرَ.

**ژباړه:** چي کله د امام د خراج پوره سي نو هغه ته اختيار دی که چېري وغواړي چي  
راسته طرف ته وگرځي او که وغواړي د خپل ضرورت پوره کولو لپاره دي ولاړ سي  
که چېري وغواړي نو خلکو ته دي مخامخ سي دا هلته دی چي کله د هغه په مقابل  
کي يو لمونځ کوونکی نه وي که لمونځ کوونکی په اول صف کي وي او که په اخيري  
صف کي، د لمونځ کوونکي مخته تېرېدل مکروه دي او دا هلته دي که چېري د  
فرائضو وروسته نوافل نه وي که چېري د دې وروسته نوافل وي نو دي د نوافلو د  
ادا کېدو لپاره ودرېږي او د سنتو په ادا کولو کي د فرائضو وروسته ځنډ والی مکروه  
دی، نو چي کله د نوافلو لپاره ولاړ سي نو په دغه ځای دي نفل نه کوي بلکي مخ ته  
شاته راسته چپه طرف ته دي سي يا دي خپل کور ته ولاړ سي هلته دي نفل وکړي او  
د مشائخو څخه ځينو ويلي دي چي امام وي نو دي د محراب چپه طرف ته نوافل  
وکړي، او شمس الاثمه حلواني رحمته الله ويلي دي چي دا هلته پکار ده چي کله د هغه په

دعا کي د مشغوليت اراده نه وي که چېرې د هغه څه وظائف وي کوم چي هغه د فرائضو وروسته ادا کوي نو هغه دي د خپل مصلې څخه ولاړ سي خپل وظائف دي په ولاړه سره پوره کړي يا دي د مسجد په کونج کي کښيني او خپل ورد دي پوره کړي، بيا دي د نوافلو لپاره ولاړ سي دا دواړه د صحابه کرامو رضي الله عنهم څخه منقول دي او کومه خبره چي د مسئلې په ابتداء کي مذکوره ده هغه د تاخير سنت د مکروهيت دليل دی او چي په اخير کي ذکر ده هغه په جواز دليل دی دا په محيط کي ذکر سوي دي او مقتدی و منفرد که چېرې لږ ناوخته کړي نو بلا کړاښته جائز دی که چېرې واره په خپل ځايو کي د نوافلو لپاره ودرېدل نو جائز دی او بهتره داده چي دا دواړه په يو بل ځای کي نوافل وکړي.

**تشریح:** د لمانځه د پوره کيدلو وروسته امام ته اختيار دي چي کوم طرف ته هغه وغواړي بدل دي سي ولي چي په مختلفو رواياتو کي د عليه السلام څخه په دواړو جهتو کي منحرف کيدل يعني کله راسته او کله چپه طرف ته گرځېدل ثابت دي او د دې سره سره دا هم اختيار دی چي خپل د ضرورت لپاره ولاړ سي ولي چي کله لمونځ پوره سي نو د خپل حوائج پوره کولو په باره کي الله تعالی ويلي دي "فاقضيت الصلوة فانتشروا في الارض" يعني چي کله لمونځ وسي نو د هغه وروسته په مخکې کي وغوړېږئ، او انر کم از کم د اباحت لپاره وي نو د ضرورت پوره کولو لپاره تلل مباح دي يا په راسته يا چپه جانب انحراف کولو په ځای بالکل خلگو ته مخامخ سي لکه څنگه چي د سمره بن جندب څخه په صحيحينو کي روايت دی چي عليه السلام کله د لمانځه څخه فارغه سو نو به يې مخ مبارک زموږ و طرف ته کړ او په مسلم شريف کي د جابر بن سمره رضي الله عنه څخه روايت دی چي عليه السلام د سهار د لمونځ کولو وروسته د خپل ځای څخه نه پورته کيدی تر هغه وخته پوري چي لمربه را وختی او صحابه کرام رضي الله عنهم به د جاهليت د کيسو په ذکر سره خندله او عليه السلام

بيارک به هم تبسم کوي، مگر امام ته د دې خبري خيال کول پکار دي چي مخامخ  
 نوک لمونځ نه کوي ولي چي د لمونځ کونکي په مخ کي کښينستل او خبري کول  
 مکروه دي، که چېري د فرائضو وروسته يوڅه سنت مؤکده وي نو دي صرف "اللهم  
 انت السلام ومنک السلام تبارکت يا ذا الجلال والاكرام" ويلو وروسته دي فوراً د  
 سنت کولو لپاره ولاړ سي ولي چي سنت د فرائضو څخه وروسته کول مکروه دي، يا  
 مذکور بالا دعاء يعني اللهم انت السلام..... الخ څخه علاوه چي کومي دعاوي په  
 احاديثو کي مذکوري دي هغه هم ويلاي سي لکه څنگه چي په صحيحينو کي د  
 حضرت مغیره رضي الله عنه څخه روايت دی چي عليه السلام د فرض لمانځه  
 وروسته دا دعا کوله "لا اله الا الله وحده لا شریک له، له الملك وله الحمد وهو  
 على كل شيء قدير الله لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك  
 لجة، مگر د فرائضو څخه علاوه د نوافلو او سنتو ادا کولو په وخت بيا ټول په هغه  
 ځای درېدل نه دي پکار بلکي يوڅو قدمه مخته يا شاته يا رسته يا چپه طرف ته  
 کيدل پکار دي لکه څنگه چي امام ابوداود او امام ترمذي رحمهما الله د مغیره بن  
 شعبه څخه نقل کړی دی چي عليه السلام مبارک وويل چي امام دي په هغه ځای  
 چېري چي فرض لمونځ وکړي هلته دي لمونځ او نفل نه کوي تر دې پوري چي د هغه  
 څخه واوړي، يا کورته ولاړ سي نور لمونځ هلته ادا کړي د دې لپاره چي په کور کي  
 په نوافلو کولو کي ډېر احاديث وارد سوي دي مگر دا هلته دي چي کله د هغه يقين  
 وي چي زه به په کور کي د لمانځه څخه علاوه په بل شي کي نه مشغول کيږم، لکه  
 څنگه چي په خلاصة الفتاوى کي ذکر سوي دي چي مثلاً که چېري يو سړي د مېنډ  
 ترې رکعت د فرض لمونځ ادا کولو وروسته د سنت ادا کولو د واکړه سو که  
 چېري د هغه دا بيره وي چي کورته ولاړ سم په يو بل مشغول کي نه مشغول سو دا  
 سړي دي سنت په مسجد کي ادا کړي که چېري دا بيره نه وي نو په کور کي دي ادا

کړي او دا حال د ټولو سنتو دی، که د یو سړي د فرائضو وروسته د څه وظائف او اورادو کولو عادت وي نو هغه دي د خپل ځای څخه ولاړ سي په ولاړه کي دي خپل وظائف پوره کړي یا د مسجد په یو کونج کي دي د ناستي په حالت کي پوره کړي، صاحب کتاب وايي چي په ولاړي سره د وظائف ویل یا په ناستي سره وظائف کول دواړي طریقې د صحابه کرام رضوان الله تعالیٰ علیهم اجمعین څخه منقولې دي، او کومو علماؤ چي د سنتو و تاخیر ته مکروه ویلي دي د هغه څخه مراد مکروه تنزیهي دي، دغه ډول د باجماعت لمانځه د فراغت څخه وروسته د جماعت والا د صفو ماتول مستحب دي د دې لپاره چي نیوی راتلونکي سړي دا نه کړي محسوسه چي جماعت تر اوسه پوري سته، او د صحیح قول مطابق امام او مقتدیانو دواړو لپاره د خپلو ځایو څخه انحراف کول پکار دي که څه هم صاحب کتاب د دوی په مابین کي فرق بیان کړی دی، البته امام چونکي پېشوا مقتدا وي د دې لپاره هغه ته عوام الناس څخه زیات د مستحباتو خیال کول پکار دي او پر هغه د مکروهاتو څخه احتیاط کول ضروري دي، د دې لپاره چي باعث د فتنې نه سي، والله اعلم و اتم.

## فصل په بيان كې د مكروهاتو او غير مكروهاتو دى

### فَصْلٌ فِيمَا يَكْرَهُ فِي الصَّلَاةِ وَمَا لَا يَكْرَهُ

يَكْرَهُ لِلْمُصَلِّي أَنْ يَغْطِيَ فَاةُ إِلَّا عِنْدَ التَّكَاوُبِ وَالْأَدَبِ عِنْدَ التَّثَاوُبِ أَنْ يَكْظُمَ إِنْ نَدَرَ وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ فَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَضَعُ يَدَهُ أَوْ كُمَهُ عَلَى فِيهِ وَيَكْرَهُ الْإِعْتِجَارُ وَهُوَ أَنْ يَلْفَ بَعْضَ الْعِمَامَةِ عَلَى رَأْسِهِ وَيَجْعَلَ ظَرْفًا مِنْهُ شِبْهَ أَمْعَجِرٍ لِلنِّسَاءِ وَيَلْفَ حَوْلَ وَجْهِهِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ يَشُكُّهُ بِصِغٍ أَوْ يَلْفَ ذَوَابْتِيَه حَوْلَ رَأْسِهِ كَمَا يُفْعَلُهُ النِّسَاءُ فِي بَعْضِ الْأَوْثَانِ أَوْ أَنْ يَضَعُ الشَّعْرَ كُلَّهُ مِنْ قَبْلِ الْقَفَاءِ وَيُنْسِكُهُ بِخَيْطٍ أَوْ بِخَرْقَةٍ كَثِيلًا يُصِيبُ الْأَرْضَ إِذَا سَجَدَ وَيَكْرَهُ وَضْعُ الْيَدِ قَبْلَ الرُّكْبَةِ إِذَا سَجَدَ وَرَفْعُهَا قَبْلَهَا إِذَا قَامَ إِلَّا مِنْ عُذْرٍ وَيَكْرَهُ أَنْ يَنْقَرَّ كَنْقَرِ الدِّيكِ وَأَنْ يُقْعَى إِقْعَاءَ الْكَلْبِ وَهُوَ أَنْ يَضَعَ الْيَتِيَه عَلَى الْأَرْضِ وَيَنْصِبُ فُخْدَيْهِ وَقِيلَ أَنْ يَنْصِبَ يَدَيْهِ أَمَامَهُ نَضْبًا وَلَاوُلْ أَصْحُ وَأَنْ يُفْرِشَ ذِرَاعَيْهِ إِفْتِرَاشَ الثُّغْلَبِ وَأَنْ يَرْفَعَ يَدَيْهِ عِنْدَ الرُّكُوعِ وَعِنْدَ رَفْعِ الرَّأْسِ مِنَ الرُّكُوعِ وَأَنْ يَسْدِلَ ثَوْبَهُ وَوُ أَنْ يُضَعُهُ عَلَى رَأْسِهِ أَوْ كَتِفَيْهِ وَيُرْسِلَ أَطْرَافَهُ مِنْ جَوَانِبِهِ وَلَوْ صَلَّى فِي قَبَاءٍ مُطَرَفٍ أَوْ بَارِئٍ يَنْبَغِي أَنْ يُدْخِلَ يَدَيْهِ فِي كُمَيْهِ وَيَشُدُّ الْقَبَاءَ بِالْمِنْطَقَةِ احْتِرَازًا عَنِ السَّدْلِ وَعَنِ الْفِقِيهِ أَلَا جَعْفَرٍ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا صَلَّى مَعَ الْقَبَاءِ وَهُوَ غَيْرُ مَشْدُودِ الْوَسْطِ فَهُوَ مُسَوٍّ وَيَكْرَهُ أَنْ يَلْفَ أَوْ يَرْفَعَهُ كَثِيلًا يَتَتَرَّبُ وَيَكْرَهُ كُلُّ مَا هُوَ مِنْ أَخْلَاقِ الْجَبَابِرَةِ.

**ژباړه:** د لمونځ کونکي لپاره د خولې پټول مکروه دي مگر د اړېمۍ په وخت کې مستحب دی که چېرې یې قدرت وي نو دې خوله بنده کړي او که قادر نه وي نو هیڅ باک نسته په خوله باندې دې خپل لاس یا لستونې کښېږدي او اعتجار مکروه دی. اعتجار دې ته وایي چې د لنگوتې یوه حصه په سر باندې وتړي او د هغې یوه حصه د ښځو د معجزو طرف ته کړي او په مخ دې یې راوگرځوي، ځینو علماؤ ویلي دي چې د سر د شاه وخوا ته دې د شمال وتړي او کوپړۍ دې ښکاره پرېږدي او عکس مکروه دی، د دې څخه مراد دادی چې ټوله ورېښتان په ګوند سره و مېلوي یا دواړې ګوندي دي په سر راواړه وي لکه څنګه چې یې ځیني وختونه ښځي کوي یا دا چې ټوله ورېښتان شاته د غاړې وخوا ته کړي په یوه تار یا کالو سره دې وتړي ددې لپاره چې کله هغه سجده کوي نو پر مخکې باندې نه لګېږي، د سجدې په وخت کې د لاسو په څنګنو ایښوول او مخکې تړول لاري پورته کول مکروه دي مګر چې د عذر د وجې څخه وي هغه جلادی، او دا مکروه دی چې د چرګي په ډول په سجدې باندې غوټه ووهي او دا چې د سپي په مثل کښیني یا دواړې اوږې په مخکې کښېږدي او دواړه ورنونه ودره وي او ویلي یې دي چې دواړه لاسونه مخته ودروي، او اول قول زیات صحیح دی او دا چې د ګیډري په مثل خپل لاسونه وغورځوي او رکوع ته د تلو په وخت کې او د رکوع څخه د پورته کېدو په وخت لاسونه پورته کړي او دا چې کالي داسي راوړوي چې هغه د اوږو دواړو طرفو ته وړوي، په قدوري کې راغلي دي چې هغه خپل کالي په سر یا په اوږو وړوي او د کالو دواړه اطراف د خپلو دواړو اوږو طرف ته وړوي، او که چېرې په منقش یا باراني چوغه که لمونځ وکړي نو مناسبه ده چې خپل دواړه لاسونه په دې لستونې کې داخل کړي او چوغه په پټۍ سره وتړي ددې لپاره چې د سډل څخه احتراز وسي، او د فقیه ابو جعفر څخه روایت دی چې کله څوک په داسي چوغه کې لمونځ وکړي چې په منځ کې تړلی نه وي نو

نه گناهگار دی او مکروه دی چې هغه راتوله کړي یا یې راپورته کړي چې په گرز  
دورو نه سي، په لمانځه کې هر هغه فعل مکروه دی چې د متکبرینو د عاداتو  
څخه وي.

**تشریح:** مصنف رحمته الله علیه په دې فصل کې د لمانځه مکروهات بیانې وي مگر په دې  
ضمن کې د ځینو غیري مکروهاتو بیان هم کېږي ولي چې د ځینو اعمالو یو څه  
مورتونه مکروه او یو څه غیر مکروه دي.

د مکروه دوه قسمونه دي: (۱) مکروه تحریمي، (۲) مکروه تنزیهی چې ترک یې  
واجب دی مکروه تحریمي لازمي راځي او ترک د سنت بغیر د عذره مکروه تنزیهی  
لازمي راځي، او هر مکروه رحمته الله علیه وایي چې په لمانځه کې پوزه خوله بغیر د څه عذره  
پټول مکروه دي. مگر دا چې د اړېمۍ په وجه وي مگر د اړېمۍ راتلو په وخت کې  
هم بهتره ده چې شوره کیږي سي خوله دي د خلاصولو څخه وسایي، که چېرې په  
دې نه وي قادر نو په خوله دي لاس یا لستونې کښېږدي لکه څنګه چې په ترمذي  
شریف کې روایت دی چې علیه السلام وویل اړېمۍ په لمانځه کې د شیطان له طرفه  
څخه ده چې کله خلکو ته اړېمۍ راسي نو حت المقدور دي خوله بنده ساتي، او په  
یوه روایت کې راغلي دي چې خپل لاس دي په خوله باندې کښېږدي.

اعتجار هم مکروه دی صاحب کتاب د علماؤ څخه د اعتجار مختلف اقوال نقل  
کړي دي، ځینو علماؤ ویلي دي چې د اعتجار معنی داده چې د سر یو څه حصه په  
سر باندې وتړي پاته حصه د مخ په شاوخوا کې او د هغه لنگوټه د بنځو د معبر په  
مثل سي او معبر هغه کالو ته ویل کېږي چې بنځي چپل سر - سرې تړي - او ځینو  
ویلي دي چې اعجار دادی چې د سر شاوخوا په دسمال وغیرد سره وتړي او کوپړی  
ایله پرېږدي، د اعتجار تعریف په فتاوی قاضیان کې ذکر سوی دی چوڼکي په  
اعتجار کې د بنځو سره تشبیه ده ددې لپاره مکروه دی، او په معقوص شعر حالت

کي لمونځ کول مکروه دی يعني د سر ورښتانه د سر په پورته حصې باندې وټېرې لکه څنگه چي يې ځيني وختونه ښځي کوي او دغه عمل يې که چېرې د لمانځه په دوران کي وکړ نو لمونځ فاسد دی ولي چي دا عمل کثير دی او دغه ډول لمونځ په تلوار سره د چرگ په ډول غوټه وهل مکروه تحریمي دی ولي چي په دې کي واجب طمانيه فوت کېږي، دغه ډول په لمانځه کي د سپي په مثل کښينستل او په سجده کي د خپل لاسو غوړول مکروه دي، په مسند امام احمد کي د حضرت ابوهريره رضي الله عنه څخه روايت دی چي زه عليه السلام مبارک د درو خبرو څخه منعه کړم چي د چرگ په مثل غوټه ووهم او د سپي په مثل کښينم او د کيډري په مثل لاس وغوړوم، د کالو سدل کول مکروه دی يعني چي کالي په خپل بدن باندې داسي راوغوړوي چي د اغوستلو په شکل کي نه وي ولي چي امام داؤد د حضرت ابوهريره رضي الله عنه تعالی عنه څخه روايت نقل کړی دی چي عليه السلام په لمانځه کي د سدل څخه منع کړي ده، دغه ډول و سجدې ته د تلو په وخت کي خپل لمن وغيره نيول په دې مقصد چي خاوري وغيره نه باندې ولگيږي مکروه دی، د صحاح سته حديث دی چي عليه السلام وويل چي ماته حکم را کړل سوی دی چي په اوو اندامو باندې سجده وکړم او زه ورښتانه او کالي نه ونيسم.

المختصر دا چي هغه ټوله افعال په لمانځه کي مکروه دي چي د هغه څخه غرور او تکبر ښکاره يږي ولي چي په لمانځه کي د الله تعالی ومخته عاجزي کول پکار دي.

وَيَكْرَهُ أَنْ يُصَلِّيَ فِي إِزَارٍ وَأَنْ يُصَلِّيَ حَاسِرًا رَأْسَهُ تَكَاسُلًا أَوْ تَهَاوُنًا وَلَا بَأْسَ إِذَا فَعَلَهُ تَذَلُّلاً وَخُشُوعًا وَيَكْرَهُ أَنْ يُصَلِّيَ فِي ثِيَابِ الْبَذْلَةِ وَأَمَهْنَةِ وَالْمُسْتَحَبُّ أَنْ يُصَلِّيَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ قَبِيضٍ وَإِزَارٍ وَعِمَامَةٍ وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ كَانَ يَلْبِسُ أَحْسَنَ ثِيَابِهِ لِلصَّلَاةِ وَالْمَرْءُ تَصَلِّيَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ قَبِيضٍ وَخِمَارٍ وَمِقْنِيَةٍ وَيَكْرَهُ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ



أَوَيْتَكَ فِي الرُّكُوعِ وَأَنْ يَبْعَثَ بِثَوْبِهِ أَوْ بِشَيْءٍ مِّنْ جَسَدِهِ وَأَنْ يَغْرِقَ أَصَابِعَهُ  
أَوْ يَشَبِّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَأَنْ يَجْعَلَ يَدَيْهِ عَلَى خَاصِرَتِهِ وَأَنْ يُقَلِّبَ الْخَطْمَ إِلَّا أَنْ  
لَا يَكُنَّ الْخَطْمُ مِنَ السُّجُودِ عَلَيْهِ فَيُسَوِّيه مَرَّتَيْنِ وَفِي أَظْهَرِ الرَّائِيَيْنِ أَنَّهُ يُسَوِّيه  
مَرَّةً وَأَنْ يَتَرَبَّعَ فِي جُلُوسِهِ إِلَّا مَنْ عُذِرَ وَأَنْ يَغْبِضَ عَيْنَيْهِ وَأَنْ يَلْتَفِتَ يَمِينًا  
أَوْ شِمَالًا وَأَنْ يَسْجُدَ عَلَى كَوْرٍ عَمَامَتِهِ وَأَنْ يَتَخَخَّحَ قَصْدًا يَغْنَى إِخْتِيَابًا إِذَا كَانَ  
صَوْتًا لَّا حَرْفَ لَهُ وَكَذَلِكَ كَانَ لَهُ حَرْفٌ وَاحِدٌ أَمَّا السُّعَالُ الْمَذْمُومُ فَإِنَّهُ فَلْيَكْرَهُهُ  
وَالْأَحْسَنُ أَنْ يَدْفَعَهُ مُعَالَهَةً أَنْ قُدِّرَ وَأَنْ يَرُدَّ الْمُصَلِّي السَّلَامَ بِدِهِ وَأَنْ يَحْمِلَ  
الصَّبِيَّ فِي صَلَاتِهِ وَأَنْ يَتَخَخَّمَ قَصْدًا وَأَنْ يَصْعَ فِيهِ دَرَاهِمُ فَإِنَّ ذَلِكَ يَنْبَغِي بِحَيْثُ  
لَا يَنْتَعُهُ عَنِ الْقِرَاءَةِ وَإِنْ مَنَعَهُ عَنْ أَدَاءِ الْحُرُوفِ أَفْسَدِيًّا وَأَنْ يَلْفَحَ يَغْنَى نَفْخًا  
لَا يُسْمَعُ صَوْتُهُ وَأَنْ يَبْتَلِعَ مَا بَيْنَ أَسْنَانِهِ أَنْ كَانَ قَلِيلًا وَإِنْ كَانَ كَثِيرًا رَأَيْدًا عَلَى  
قُدْرِ الْجَنَاصَةِ تَفْسُدُ.

**ژباړه:** په لونگ کي بېله عذره لمونځ کول مکروه دی. و داسي د سني او  
سني په وجه سره په لڅ سر لمونځ وکړي، که د عاجزي په وجه وي سر شيخ باک  
نسته. او مکروه دی چي د مزدوري په کالو کي لمونځ وکړي بکي استحب دی چي  
په درو کالو کي قميص، پرتوگ او په لنگوته کي لمونځ وکړي. د امام  
ابو حنيفه رحمته الله څخه روايت دی چي هغه به د لمانځه لپاره خپل بڼه کي غوښتل، او  
نځي دي په درو کالو کي قميص لوی چادر او پورني کي لمونځ وکړي. مکروه دی  
چي په رکوع کي سرد خپل ملا څخه پورته يا کښته کړي او د چي حشر کلويد.

جسم په يوه حصه بازی کوي مگر دا چي په هغوی باندي سجده کول ممکنه نه وي نو هغه يو يا دوه واره برابر کړي او په اظهر رواياتو کي راغلي دي چي صرف يو وار دي برابر کړي، چي په لمانځه کي بېله عذره چارځانو کښيني او بل دا چي سترگي پټي کړي راسته يا چپه طرف ته وگوري او بل دا چي د لنگوتې په پيچ (ول) باندي سجده وکړي او بل قصداً په خپل اختيار سره غاړه صفا کړي صرف او از وي او يو حرف ادا نه وي يا صرف يو حرف ادا وي، ضروري ټوخي مکروه نه دی او بهتره داده که چيري قادر وي نو ټوخي ودروي او بل چي په لمانځه کي د لاس په اشاره سره د سلام ځواب ورکړي او يا په لمانځه کي کوچنی په غيږ کي ونيسي او دا چي قصداً پوزه صفا کړي او بل دا چي په داسي طريقه سره په خوله کي دراهم کښيږدي چي د قرأت لپاره مانع وي نو لمونځ فاسده وي، او بل دا چي پوه کړي داسي پوه چي د هغه اواز څوک نه واورې او دا چي د غاښو په مابينځ کي بند شي تېر کړي که چيري کم وي مگر چي کله د نخود دانې د مقدار څخه زيات وي نو لمونځ فاسده وي.

**تشریح.** د مکروهاتو د بيان کولو سره مصنف رحمته الله عليه وايي چي فقط يو چادر يعني تهبند يا صرف په پرتوگ کي بېله قميصه لمونځ کول مکروه دی البته که چيري د عذر پر بنا وي يعني قميص يا دوهم چادر نه وي يا د لمونځ کونکي په بدن کي داسي زخم وي چي د هغه په وجه د قميص استعمال نه سي کولای نو فقط په يوه چادر يا په پرتوگ کي لمونځ جائز دی مگر دا هم ضروري ده چي په هغه کي د ټو څخه تر ځنگنو پوري پټ وي د دې لپاره چي ستر د عورت وسي که نه وي د فرض مقدار نه پوره کيدو په وجه لمونځ فاسد کيږي، دغه ډول خالصتاً د سُستی په بنياد باندي د نر په لڅ سر لمونځ کول مکروه دی، د محنت او مزدورۍ په کالو کي هم لمونځ کول مکروه دی ولي چي اکثره دا کالي خرين وي او د الله تعالی په حضور کي په داسي کالو کي درېدل په کومو کي چي د خلکو ومخ ته په راتلو سره شرم

محسوس کيږي د لوی کومینګې خبره ده زموږ د اکابرو رحمهم الله هم دغه معمول  
 یو دی چې د لمانځه لپاره به یې ښه کالي اغوستل، لکه څنگه چې صاحب کتاب د  
 امام الهام قدوة الانان حضرت امام ابوحنيفه رحمه الله عادت مبارک بیان کړې دی،  
 دغه ډول په لمانځه کې یا د لمانځه څخه علاوه په عام حالاتو کې هم د ګوتو ټکان  
 کول مکروه دي، په المصلي کې راغلي دي چې په ګوتو ټکان کول د قوم لوط عمل  
 دی نو د دې مشابهت په وجه دا عمل مکروه دی، او که چېرې په ډبرو والا مخکي  
 باندي د سجده کولو په وخت کې ډبرې په سجده کولو کې مانع وي نو هغه یو یا  
 دوه واره په لاس سره لیرې کولای سي د دې څخه زیات په دې ډبرو مشغوله کېدل  
 مکروه دي او په لمانځه کې چارخانو کښینستل ثابت دي، په لمانځه کې د سترګو  
 پټول مکروه دي ولي چې دا د اهل کتابو عادت دی او علیه السلام د دا ډول کولو  
 څخه منع کړې ده او په لمانځه کې دلته هلته کتل هم مکروه دي په یوه روایت کې  
 یې دا د شیطان په عصه یاده کړې ده او دغه ډول په لمانځه کې بېله د څه عذره پوه  
 کل، ټوخل وغیره مکروه دي او هغه ټوخی په لمانځه کې ازخود راسي د هغه په باره  
 کې هم چې څومره کېدی سي د نیولو کوشش دي وکړي، دغه ډول په لمانځه کې د  
 سلام ځواب د لاس یا سر په اشارې سره ورکول مکروه دي البته که چېرې یې د سلام  
 په نیت د چا سره مصافحه وکړه نو لمونځ یې فاسدېږي، دغه ډول په لمانځه کې د  
 کوچني پورته کول مکروه دي او په یوه حدیث کې راغلي دي چې علیه السلام  
 مبارک خپله لمسی امامه بنت ابی العاص رضی الله عنه په خپلو اوږو مبارکو باندې پورته  
 کړې وه نو دا د هغه زمانې روایت دی چې په هغه زمانه کې په لمانځه کې دا شیان  
 مباح وه، په لمانځه کې د بلغم یا پوزي مواد غورځول مکروه دي البته د زکام یا  
 سخت ټوخي په وجه چې کله د دې د غورځولو سره خلاصون نه وي نو دې په راسته  
 چپه معمولي حرکت سره وغورځوي یا دې پنځېل دسما لیا په بل شي کې توه کړي

وروسته دې وموږي، او په لمانځه کي دي د قبلي و طرف ته نه توه که وي ولي چي په حديث مبارک کي د دې څخه ممانعت وارد سوي دی .

وَأَنْ يَجْهَرَ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّامِينَ وَأَنْ يُتِمَّ الْقِرَاءَةَ فِي الرُّكُوعِ وَأَنْ يَعْدَلَ إِلَى الْتَّسْبِيحِ أَوْ السُّورَةِ يَعْنِي الْعَدَّ بِالْأَصَابِعِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَا لَا بَأْسَ بِهِ ثُمَّ مِنْ مَشَائِخِنَا مَنْ قَالَ لَا خِلَافَ فِي التَّطَوُّعِ أَنَّهُ لَا يَكْرَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ الْخِلَافُ فِي التَّطَوُّعِ لَا فِي الْمَكْتُوبَةِ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ فِي مَا يَكْرَهُ وَفِي الْخَاقَانِيَّةِ إِنْ غَمَزَ بِرُؤْسِ الْأَصَابِعِ لَا يَكْرَهُ وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ لَوْ اِحْتِاجَ إِلَيْهَا كَمَا فِي صَلَاةِ التَّسْبِيحِ عَدَّهَا إِشَارَةً بِالْأَنَامِلِ أَوْ بِقَلْبِهِ وَيَكْرَهُ أَنْ يَتَّكَا عَلَى حَائِطٍ أَوْ عَلَى عَصَا إِتِّكَاءَ لِأَمِنْ عُذْرٍ وَأَنْ يَخْطُو خُطَوَاتٍ بِغَيْرِ عُذْرٍ هَذَا إِذَا وَقَفَ بَعْدَ كُلِّ خُطْوَةٍ وَإِنْ لَمْ يَقِفْ تَفْسُدُ إِذَا كَانَ بِغَيْرِ عُذْرٍ وَيَكْرَهُ اخْتِذُ الْقُنْلَةَ أَوْ الْبُرْغُوْثَ وَقَتْلُهُ أَوْ دَفْنُهُ وَلَا بَأْسَ بِقَتْلِ الْحَيَّةِ وَالْعُقْرَبِ قَالُوا هَذَا إِذَا لَمْ يَحْتَاجْ إِلَى الْمَشْيِ وَلَا إِلَى الْمَعَالَجَةِ فَإِنَّمَا إِذَا اِحْتِاجَ فَمَشَى وَعَالَجَ تَفْسُدُ.

**ژباړه:** او دا چي په لمانځه کي په بسم الله سره او په امين سره په زوره والي وکړي، يا دا چي قرأت په رکوع کي پوره کړي، د امام ابو حنيفه رحمته الله په نز مکروه دی چي آيات، تسبيحات يا سورتونه په گوتو سره شمار کړي، صاحبين وايي چي په دې کي هيڅ باک نسته، زموږ علماؤ ويلي دي چي دنوافلو په باره کي هيڅ اختلاف نسته بلکي هغه په دې کي مکروه دي او ځينو ويلي دي چي اختلاف خو په نوافلو کي دی په فرضو کي نه دی، ابو جعفر رحمته الله ويلي دي چي دواړه مکروه دي او په خاقانيه

په راغلي دي چي د گوتو پر سرو يې اشاره وکړه نو هغه مکروه نه دی او دوهم ځای په چپري ضرورت وي لکه څنگه چي په صلوٰة تسبیح کي نو په گوتو سره يا په زړه يې شمارېږي، او مکروه دی چي په ديوال يا په لکره بېله عذره تکیه ولگوي او دا يې د عذره بغير څو قدمه واخلې او دا مکروه هلته دی چي کله د هر قدم وروسته ډرېږي که چپري نه ودرېدی نو لمونځ مکروه کيږي چي کله بېله عذره وي نو مکروه دی، د مار او لړم په قتل کولو کي هيڅ حرج نسته علماؤ ويلي دي چي دا حکم هلته دی چي کله د راتلو يا تلو د ترکیب کولو محتاج نه وي که چپري د دې ضرورت وو او ولاړی او ترکیب يې وکړ نو لمونځ فاسد دی.

**تشریح:** په لمانځه کي د قرأت په وخت کي دومره تلوار کول چي قرأت په رکوع کي مکمل سي ولي چي رکوع د قرأت ځای نه دی، او په لمانځه کي د اياتو يا نسيحاتو شمارل مکروه دي البته په صلوٰة تسبیح کي ضرورتاً د دې اجازت ورکول سوی دی مگر په صلوٰة تسبیح کي به هم واضحه اشاره نه وي بلکي د گوتو په بندو سره دي شمار کړل سي بلا عذره په لمانځه کي تکیه لگول مکروه دي دغه ډول په لمانځه کي د کاهلی په ښکاره کولو سره راسته چپه طرف ته پښي کېږېدل مکروه دي بلکي په لمانځه کي چاق او چوبند تریدل پکار دي او په لمانځه کي د شپږو، کیکو وغیره مړه کول د حضرت امام ابو حنیفه رحمته الله په نز مکروه دی امام محمد رحمته الله ويلي دي چي په دې کي هيڅ باک نسته امام قاضی خان د امام ابو حنیفه رحمته الله څخه دا روایت نقل کړی دی چي کله د لمانځه په وخت کي دا شيان د ضرر سبب سي يعني د لمانځه په وخت کي يې خوري نو د دفعي ضرر لپاره د هغو مړه کول بهتر دي او د نفوی ژوندي پرېښودل مکروه دي، دغه ډول د مار او لړم قتل کول هم په لمانځه کي جائز دي لکه څنگه چي امام ترمذي روایت نقل کړی دی چي عليه السلام وويل ٤ لمانځه کي مار او لړم قتل کوئ البته که چپري د هغوی د مړه کولو لپاره د لوی

شي تيار كولو ضرورت سي مثلاً د لكړي، ډبري وغيره پيدا كولو ضرورت پېښ سي  
نود عمل كثير په وجه د ځينو علماؤ په نز لمونځ مفسد دی .

وَيَكْرَهُ تَرْكُ الظَّهْنَانِيَّةِ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَتَكَرُّارُ السُّورَةِ فِي الْفَرَضِ إِذَا كَانَ قَائِمًا  
عَلَى قِرَاءَةِ سُورَةٍ أُخْرَى وَلَا يَكْرَهُ فِي التَّطَوُّعِ وَيَكْرَهُ تَطْوِيلُ الرَّكْعَةِ الْأُولَى عَلَى  
الثَّانِيَةِ فِي الطَّوِّعِ إِلَّا إِذَا كَانَ مَرْوِيًّا أَوْ مَأْثُورًا وَتَطْوِيلُ الثَّانِيَةِ فِي جَمِيعِ الصَّلَاةِ  
مَكْرُوهٌ وَيَكْرَهُ نَعْنُ الْقَبِيضِ وَالْقَلْبَسُوءِ وَلِبْسُهَا بِعَمَلٍ يَسِيرٍ وَيَكْرَهُ أَنْ يَشُمَّ  
طِيبًا وَأَنْ يَزِمَّ بَرَاقَهُ أَوْ خَامَتَهُ وَأَنْ يُرَوِّحَ بِثَوْبِهِ أَوْ بِمِرْوَحَتِهِ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ وَأَنْ  
رَوَّحَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مُتَوَالِيَاتٍ تَفْسُدُ وَأَنْ يَرْفَعَ كُمَّهُ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ وَأَنْ لَا يَشَعَ يَدُهُ فِي  
مَوْضِعِهَا إِلَّا مِنْ عُدْرٍ وَأَنْ يَقْرَأَ الْقُرْآنَ فِي غَيْرِ حَالَةِ الْقِيَامِ وَأَنْ يَتْرَكَ  
التَّسْبِيحَاتِ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَأَنْ يَنْقُصَ مِنْ ثَلَاثِ تَسْبِيحَاتٍ فِي الرُّكُوعِ  
وَالسُّجُودِ وَأَنْ يَأْتِيَ بِالْأَذْكَارِ الْمَشْرُوعَةِ فِي الْإِثْتِقَالَاتِ بَعْدَ تَمَامِ الْإِنْتِقَالِ وَفِيهِ  
كَرَاهَتَانِ تَرْكُهَا فِي مَوْضِعِهِ وَتَحْصِيلُهَا فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ وَيَكْرَهُ أَنْ يَمْسَحَ عَرَقَهُ  
أَوِ التُّرَابَ عَنْ جُبْهَتِهِ فِي أَثْنَاءِ الصَّلَاةِ أَوْ فِي التَّشَهُّدِ قَبْلَ السَّلَامِ وَلَا بَأْسَ لِلْمُتَطَهِّرِ  
الْمُنْفَرِدِ أَنْ يَتَعَوَّذَ ذِمِّنَ النَّارِ أَوْ أَنْ يُسْأَلَ الرَّحْمَتَ عِنْدَ آيَةِ الرَّحْمَةِ أَوْ يَسْتَغْفِرَ  
وَإِنْ كَانَ فِي الْفَرَضِ يَكْرَهُ وَأَمَّا الْإِمَامُ وَالْمُقْتَدِي فَلَا يَفْعَلُ ذَلِكَ لَا فِي الْفَرَضِ وَلَا  
فِي النَّفْلِ.

ژباړه: په ركوع او سجود كي ترك طمانيت مكروه دی او په فرائضو كي د

سورت تکرار چي د بل سورت په قرأنت قادر وي او د دوهم رکعات اوږدول په هر لمانځه کي مکروه دي او په عمل یسیر معمولي حرکت سره د قمیص یا خولی بستل یا اغوستل مکروه دي، او مکروه دی چي خوشبویی بوی کړي او ناهي یا د ټوږزي مواد خارج کړي او دا چي په خپلو کالو باندي پنکه ووهي که چېرې یې درې واړه متواتر پنکه ووهل نو لمونځ فاسد سو، او دا چي لستونې ترڅنگلو پوري پورته کړي او بل دا چي لاس د خپل ځای څخه علاوه بل ځای کښیږدي مگر نه د عذر په وجه، او بل دا چي د قرآن قرأنت د ولاړي څخه ماسوای بل ځای یې ووايي، او دا چي په رکوع او سجودو کي تسبیحات پریږدي او دا چي د درې واري څخه یې کم کړي او دا چي د انتقالاتو جائز اذکار د منتقل کېدو وروسته وکړي او په دې کي دوه نسمه کراهیت دی یو دا چي د دې اذکارو په خپل ځای کي پریښودل او دا چي د خپل ځای علاوه ادا کول، او مکروه دی چي د لمانځ په وخت د خپل تندي څخه په ناسته کي د سلام څخه ترمنځ خوله یا خاوري صفا کړي او د یوازي لمونځ کونکي لپاره هیش باک نسته چي هغه د اور څخه پناه یا د ایت رحمت په ویلو سره د رحمت پوښتنه وکړي او د ځان لپاره د الله تعالی سره مغفرت طلب کړي که چېرې په فرض لمانځه کي وي نو مکروه دی که چېرې امام او مقتدی په جماعت سره لمونځ کوي نو دي په فرضو او نفله دواړو لمنځو کي د سي نه کوي .

**تشریح:** د رکوع وروسته په قرمه او د دواړو سجودو په مینځ کي ناسته واجب ده او خلاف د واجب مکروه تحریمي دی د دې لپاره مصنف رحمته الله علیه ترک طمانیت په مکروهات کي شمار کړي دي. دغه ډول په دوهم رکعات کي هغه اول سورت بلاعذره ویل مکروه دي البته که چېرې یې بل سورت یاد نه وي نو هغه اول سورت ویلای سي یا مثلاً په اول رکعات کي د قرآن اُخري سورت "قل اعوذ برب الناس" ووايي نو په دوهم رکعات کي بل سورت ویل مکروه نه دی او دا حکم د فرض لمانځه دی

چي په لمانځه کي دا ډول تکرار مکروه نه دی او په لمانځه کي د عمل یسیر سره خولۍ یا بل شی پر سر ایښوول یا لیري کول دواړه مکروه دي مگر چي کله عمل کثیر سي يعني په لمانځه کي دومره زیات حرکت وسي چي بل څوک دا وويني نو لمونځ کونکی د لمانځه والا نه کړي محسوس نو په دې سره لمونځ فاسد کیږي، په رکوع او سجوده کي د تسبیحاتو بالکل پرې ښوول یا د درې واړه څخه کم ویل د خلاف سنت کیدو په وجه مکروه دی، دغه ډول کوم اذکار چي د یوه رکن څخه بل رکن ته د منتقل کېدو په وخت کي ویل کیږي مثلاً د رکوع څخه د پورته کېدو په وخت کي "سمع الله لمن حمده" یا و سجدي ته د تلو په وخت کي الله اکبر ووايي نو دا اذکار به دا ډول ادا کول کیږي چي څنگه د رکوع څخه پورته سي نو دي فوراً د "سمع الله لمن حمده" څخه شروع کړي او د ملا د سیده کولو پوري دي دا ختم کړي ولي چي دا اذکار د انتقالاتو لپاره وضعه کړل سوي دي نو چي کله دا اذکار د مکمل کیدو وروسته وویل سي نو هم کراهیت راځي یو دا چي دا اذکار یې په خپل مقاماتو نه کړه ادا بل دا چي په غیر مشروع ځای کي یې ادا کړل.

وَلَا بَأْسَ بِأَنْ يُصَلِّيَ إِلَى ظَهْرٍ رَجُلٍ قَاعِدٍ يَتَحَدَّثُ أَوْ يُصَلِّيُ وَبَيْنَ يَدَيْهِ مَصْحَفٌ مُعَلَّقٌ أَوْ سَيْفٌ مُعَلَّقٌ أَوْ عَلَى بَسَاطٍ فِيهِ تَصَاوِيرٌ وَلَا يَسْجُدُ عَلَى التَّصَاوِيرِ وَيَكْرَهُ أَنْ يَسْجُدَ عَلَيْهَا وَيَكْرَهُ أَنْ تَكُونَ فَوْقَ رَأْسِهِ فِي السَّفَفِ أَوْ بَيْنَ يَدَيْهِ أَوْ بِحَذَائِهِ تَصَاوِيرٌ أَوْ صُورَةٌ مَوْضُوعَةٌ أَوْ مُعَلَّقَةٌ وَأَمَّا إِذَا كَانَتْ مَقْطُوعَةَ الرَّأْسِ يَعْنِي بِهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ رَأْسٌ أَوْ كَانَتْهُ فَمَحَاهُ بِخِيطٍ أَوْ كَانَتْ صَغِيرَةً لَا تَبْدُو لِلنَّازِرِ فَلَا يَكْرَهُ وَلَا بَأْسَ بِأَنْ يُصَلِّيَ عَلَى الظَّنَائِيرِ وَاللُّبُودِ وَسَائِرِ الْفُرْشِ إِنْ كَانَ الْمَفْرُوشَ رَقِيقًا وَالصَّلَاةُ عَلَى الْأَرْضِ وَمَا أُنْبَتَتْهُ الْأَرْضُ أَفْضَلُ وَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَكُونَ مَقَامُ الْإِمَامِ فِي الْمَسْجِدِ وَسُجُودُهُ فِي الذَّاقِ وَيَكْرَهُ أَنْ يَقُومَ



بِالنَّاقِ وَيَكْرَهُ أَنْ يُنفَرِدَ فِي مَكَانٍ هُوَ أَعْلَى مِنْ مَكَانِ الْقَوْمِ إِذَا لَمْ يَكُنْ بَعْضُ الْقَوْمِ  
 مَعَهُ فَإِنْ انْفَرَدَ بِالْمَكَانِ الْأَسْفَلِ اخْتَلَفَ الْمَشَايخُ فِيهِ وَيَكْرَهُ لِلْمُقْتَدِرِ أَنْ يَقُومَ  
 خَلْفَ الصَّفِّ وَحْدَهُ إِلَّا إِذَا لَمْ يَجِدْ فِي الصَّفِّ فُرْجَةً وَكَذَا يَكْرَهُ لِلْمُنْفَرِدِ أَنْ يَقُومَ فِي  
 ذِكْرِ الصَّفِّ فَيَصِلَ فَيُخَالِفُهُمْ فِي الْقِيَامِ وَالْقُعُودِ.

**زياره:** او هيڅ باک نسته چي د خبرو والا شخص د ناست سړي تر شاه لمونځ وکړي  
 د هغه مخته قران پاک يا څيرېدلي توره وي يا په داسي چتيايي باندي لمونځ  
 وکړي چي په هغه کي تصويرونه (عکسونه) وي او په تصويرو باندي سجده نه وکړي  
 او مکروه دی چي د هغه د سر پورته يا د هغه مخامخ تصوير وي يا د هغه مخ ته  
 پروت وي. اڅرېدلی يو صورت وي مگر که چېرې يې سر کاټ وي يعني سړي نه  
 وي يا يې سر وي مگر خراب کړی يې وي يا دومره کوچنی وي چي کتونکي ته نه  
 ښکاره کيږي نو مکروه نه دی او هيڅ باک نسته چي لمونځ وکړي په چتايانو باندي  
 او د وړي څخه په جوړه سوی فرش او په تمام غوړونکو شيانو باندي که څه هم نرم  
 وي، او لمونځ په مخکه او په هغه شي چي مخکه شين کړی وي افضل دی، او هيڅ  
 باک نسته چي د امام د ولاړي ځای په مسجد کي وي او د هغه سجوده په محراب  
 کي وي، او مکروه دی چي په محراب کي ودرېږي او مکروه دی چي د قوم د ځای  
 څخه په لوړ ځای يوازي ودرېږي چي کله د هغه سره د قوم هيڅ څوک نه وي که  
 چېرې يوازي په لاندي ځای کي ودرېدی نو په دې کي د علماؤ اختلاف دی، د  
 مقتدی لپاره مکروه دی چي يوازي د صف شاته ودرېږي مگر نه چي په صف کي  
 گنجائش نه وي، دغه ډول د يواځي سړي لپاره مکروه دی چي د صف په ماينځ کي  
 لمونځ وکړي په ولاړه او ناسته وغيره کي د خلکو مخالفت وکړي.

**تشریح:** ځينو علماؤ ذکر کړي دي چي اهل کتاب به د لمانځه په وخت کي د خپل

خان سره مقدس کتاب ایښووی د دې لپاره چې کله قرآن پاک مخته وي نو د اهل کتاب سره د تشبیه په وجه دا سي کول مکروه دي مگر صاحب المصلی د هغو فقهاؤ قول اختیار کړی دی چې وایي چې اهل کتاب به د قرأت لپاره خپل کتاب خپل مخ ته ایښودی د عبادت/سجده لپاره نه لهذا که چېرې څوک د دې مقصد لپاره قرآن پاک مخته کښيږدي نو د امام ابوحنيفه رحمته الله علیه په نز مکروه دی دغه ډول د ځينو علماؤ د قول مطابق د توري د مخامخ کیدو په صورت کي هم لمونځ مکروه دی ولي چې دا آله د جنگ ده او لمونځ د عاجزی حالت دی نو دا د حالت د لمانځه مناسب نه دی. دغه ډول د یو روح لرونکي د تصویر مخامخ کیدل یا پورته یا راسته چپه طرف ته په وخت کي هم لمونځ مکروه دی البته که چېرې شاته وي یا لاندې د سجده د ځای څخه علاوه بل ځای وي نو مکروه نه دی لکه څنگه چې د سجودو په بیان کي تیر سوی دی که چېرې د امام قدم په مسجد کي وي او سجده په محراب کي کوي نو دا نه دی مکروه د دې لپاره چې کله قدم په مسجد کي وي نو د مقتديانو برابر دی که څه هم سجده په محراب کي دننه کیږي او که چېرې د امام قدم هم په محراب کي وي او یواځي ولاړ وي نو مکروه دی ولي چې دا د اهل کتابو طریقه ده چې هغوی به د خپل امام ځای مخصوص کوی او د فقیه ابو جعفر رحمته الله علیه په وجه سره کراهت دا منقول دی چې په دې صورت کي په لیرو مقتديانو باندي د امام حال مخفي کیږي حاصل دا چې امام محمد رحمته الله علیه په جامع الصغیر کي د امام په محراب کي درېدل مکروه لیکلي دي او هیڅ تفصیل یې نه وکړ د دې لپاره چې د کراهت په سبب کي مشائخو اختلاف وکړ ځینو د امام حالت مشتبه کیدل بیان کړ او ځینو د تشبیه د اهل کتاب ذکر کړ، لکه څنگه چې د امام سرخسي رحمته الله علیه څخه دغه وجه د کراهت منقوله ده نه چې کله محراب نه د اهل کتاب د علیحده حجر په ډول وي نو په ده کي په مقتديانو د امام حالت مشتبه کیږي نو په محراب کي درېدل مکروه نه دي لکه څنگه چې

مارح هدايه حافظ ابن الهمام رحمته الله ويلي دي چي د امام يو خاص مقام ممتاز كيدل  
 ثراً مطلوب دی او په هغه باندي مقدم كيدل واجب دي او محرابونه د دور نبوي  
 دغه را روان دي نو په ځينو خبرو كي د اهل كتابو سره لږ موافقت څه نيوی خبره نه  
 به لهدا په محراب كي د امام درېدل مكروه نه دي پكار، دغه ډول د امام لپاره يوازي  
 په پورته ځای باندي درېدل مكروه دي او د بلندی په مقدار كي د علماؤ اختلاف  
 دی او مختار قول دادی چي دومره پورته والی مكروه دی په كوم سره چي د امام او  
 خلکو امتياز وسي. علامه شيركازي رحمته الله ښكاره الرايه هم دغه قول گڼلی دی علامه  
 شامي رحمته الله يوازي په پورته ځای درېدل مكروه تحريمي ليكلي دی، كه چېري  
 مقتديان ټوله د امام څخه پورته وي او امام په لاندې ځای وي نو د اصح قول مطابق  
 دا هم مكروه دی ولي چي په دې سره د امام حقارت لازم راځي، مگر په دې صورت  
 كي كراهيت تنزيهي دی، دغه ډول مكروه دی چي كله په مخ صف كي گنجائش وي  
 او څوك شاته يوازي ودرېږي ولي چي عليه السلام مبارك د صفو د پوره كولو  
 حكم كړی دی، دغه ډول ځينو علماؤ ليكلي دي كه چېري په صف كي خالي ځای نه  
 كړي پيدا نو بيا دي هم يواځي نه درېږي بلكي يو لمونځ كونکی دي د مخ صف څخه  
 خپل په برابر راکش كړي مگر زموږ په زمانه كي نه كښول بهتر دی ولي چي په خلکو  
 كي جهل زيات دی چي اكثره خلك په مسئله د نه پوهيدو په وجه جنگ كوي.

وَتَكَرُّهُ الْحَمَامَةُ فِي الطَّرِيقِ الْعَامَّةِ وَتَكَرُّهُ فِي الصَّحْرَاءِ مِنْ غَيْرِ سِتْرَةٍ إِذَا خَافَ الْمُرُورُ  
 بَيْنَ يَدَيْهِ وَيَكْرَهُ فِي مَعَابِنِ الْأَيْلِ وَالْمَزْبَلَةِ وَالْمَجْزَرَةِ وَالْمُغْتَسَلِ وَالْحَمَامِ  
 وَالْمُقْبَرَةِ وَعَلَى سَطْحِ الْكُفَّةِ وَفِي الْفَتَاوَى إِذَا أَعْدَمَوْا عَا فِي الْحَمَامِ لَيْسَ فِيهِ تَنْتَاهُ  
 وَصَلٌ فِيهِ لِأَبَاسٍ وَكَذَا فِي الْمُقْبَرَةِ إِذَا كَانَ فِيهَا مَوْضِعٌ أُعِدَّ لِلصَّلَاةِ وَلَيْسَ فِيهِ قَبْرٌ

وَيَكْرَهُ أَنْ يَقْرَأَ كَلِمَةً أَوْ كَلِمَتَيْنِ مِنْ سُورَةٍ ثُمَّ يَتْرَكَ وَيَبْدَأُ مِنْ سُورَةٍ أُخْرَى وَيَكْرَهُ  
 لِلْإِمَامِ أَنْ يُؤَمَّرَ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ بِخُصَّةٍ وَأَنْ يَشُقَّ عَلَيْهِمُ بِالْتَظْوِيلِ وَإِنْ  
 يُعْجَلُهُمْ عَنِ الْكَمَالِ السُّنَّةِ وَأَنْ يُدْجِلُهُمْ إِلَى الْفَتْحِ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ أَنْ يَقْرَأَ مَا تَسِيرُ  
 مِنَ الْقُرْآنِ وَأَنْ عُرِضَ لَهُ شَيْءٌ ائْتَقَلَ إِلَى آيَةٍ أُخْرَى أَوْ يُزَيِّعُ إِنْ قَرَأَ مَا يَكْفِيهِ  
 وَيَكْرَهُ أَنْ يَمْكُثَ فِي مَكَانِهِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ فِي صَلَاةٍ بَعْدَهَا سُنَّةٌ إِلَّا قَدَّرَ مَا يَقُولُ أَنَّهُمْ  
 أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَبِهِ وَرَدَ الْأَثَرُ وَيَكْرَهُ  
 تَقْدِيمُ الْعَبْدِ وَالْإِعْرَافِيِّ وَالْأَعْمَى وَالْفَاسِقِ وَوَلَدِ الزَّانَا فَإِنْ تَقَدَّمُوا جَاءَ أَرَادَ  
 بِالْإِعْرَافِيِّ الْجَاهِلَ وَيَكْرَهُ التَّنْفُلُ قَبْلَ صَلَاةِ الْعِيدِ وَبَعْدَهَا فِي الْجَبَانَةِ وَيَتَنَفَّلُ فِي  
 مَسْجِدِهِ أَوْ فِي بَيْتِهِ وَيَكْرَهُ أَنْ يَدْخُلَ فِي الصَّلَاةِ وَقَدْ أَخَذَ غَائِظًا أَوْ بَوْلًا وَإِنْ كَانَ  
 الْإِهْتِمَامُ بِهِمَا يَشْغُلُهُ عَنِ الْإِقْطَاعِ وَإِنْ مَضَى عَلَيْهِ أَجْرًا وَقَدْ أَسَاءَ وَكَذَلِكَ  
 أَخَذَهُ بَعْدَ الْإِفْتِتَاحِ وَيَكْرَهُ أَنْ تَكُونَ قُبْنَةُ الْمَسْجِدِ إِلَى السَّخَرِ أَوْ إِلَى الْحِمَمِ  
 أَوْ قَبْرِ وَإِنْ كَانَ فِي بَيْتِهِ قُبْلَتُهُ إِلَى الْحِمَامِ فَلَا يَنْتَنِي وَيَكْرَهُ السُّرُوءَ بَيْنَ يَدَيْهِ الْمَقَرِّ  
 إِذَا لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ حَائِلٌ نَحْوُ السُّتُورِ لَمْ الْأُسْطُورَةِ وَنَحْوِهَا

ژباړه: په شارع عام کې لمونځ کول مکروه دي او مکروه په صحرا کې بېله سترې  
 چې کله مخته د تیریدو بیرې وي او د اوبانو د کښینستو په ځای کې. په قصه،  
 غل ځانه او مقبره کې او په سطح کعبه باندې مکروه دی. په فتویٰ کې راغلي دي  
 چې کله په حمام کې یو داسې ځای جوړ سوی وي په کوم کې چې تصویر نه وي نو

په هغه کي يې لمونځ وکړ نو په دې کي هيڅ باک نسته او دغه ډول په مقبره کي چي کله يې د لمانځه لپاره يو داسي ځای جوړ کړی وي په کوم کي چي قبر نه وي او مکروه دی چي يوه يا دوې کلماتي د يوه سورت څخه ووايي او پرېښودل سي او دهم سورت شروع کړل سي، د امام لپاره مکروه دی چي هغه د قوم امامت وکړي او هغه د ده څخه د يوه عادت په وجه نفرت کوي يا په قوم باندي د طوالت په وجه بوج واچوي يا د سنت مقدار په پوره کولو سره په هغوی زور وکړي يا د هغوی څخه د نقمه ورکولو طمعه وکړي او په هغه باندي لازم دی چي په قرآن کي کوم هغه ته ښانه وي هغه ووايي او که چېرې د هغه لپاره څه بندش سي نو دوهم ايت ته منتقل سي يا رکوع وکړي که يې په قدر د کفايت قرائت ويلى وي او مکروه دی چي په خپل ځای باندي ولاړ اوسي د هغه لمانځه وروسته د کوم وروسته چي سنت وي مگر دا قدر چي صرف "اللهم انت السلام ومنک السلام تبارکت يا زوالجلال والاکرام" ووايي او په دغه باندي اثر وارد دی او مکروه دی د امامت لپاره د غلام، اعرابي، پوند، فاسق او حرامي مخته کول مگر که چېرې مخته سو نو لمونځ جائز دی او د اعرابي څخه مراد جاهل دی او په عيدگاه کي د اختر د لمانځه څخه دمخه نوافل مکروه دي. په خپل کور يا مسجد کي لمونځ وکړي او مکروه دی چي په لمانځه کي په داسي حالت کي داخل سي چي په هغه باندي د پاڅانه يا بولو زور وي او که چېرې د هغو و طرف ته توجه هغه د لمانځه څخه مشغول کړي نو دي لمونځ قطعه کړي او که چېرې يې لمونځ وکړ نو جائز دی مگر گناهگار سو، دغه ډول که چېرې د شروع کولو وروسته په هغه بوج سو او مکروه دی چي مسجد قبله د بيت الخلا يا حمام يا قبر و طرف ته وي او که يې په خپل کور کي لمونځ وکړ او د هغه قبله د سر و طرف ته وه نو هيڅ باک نسته او مکروه دی د لمونځ کونکي مخ ته تيريدل نه کله د هغه مخ ته څه حائل نه وي لکه ستره يا ستن يا د هغو په مثل يو بل شی.

**تشریح:** په کومه لار چي د عامو خلکو تگ راتگ وي په هغه کي لمونځ کول مکروه دي ولي چي د خلکو عام تیرېدلو په وجه په لمانځه کي خشوع او خضوع نه پاته کېږي او په یوه روایت کي دي چي نبی کریم صلی الله علیه و سلم په اووه ځایو کي د لمونځ کولو څخه منعه کړي ده د کوم څخه چي یوه لار هم ده، د قرأت ویلو په وخت کي یوه یا دوې کلمې ویلو وروسته دوهم سورت شروع کول مکروه دی ولي چي دا ډول د یوه ایت په بل ایت باندي بلا دلیل د فضیلت شائبه پیدا کېږي ددې لپاره که چېرې د عذر په وجه وي يعي چي کله دا ایت په کوم چي یې شروع کړي ده ایريي سي او په قدر د میاجوز به الصلوة هم نه وي کړی نو د بل ایت و طرف ته منتقل کېدل مکروه نه دی، د داسي امامت هم مکروه دی د چا څخه چي قوم د یوه مکروه خصلت په وجه متفر وي او په حدیث شریف کي راغلي دي د داسي امام د لمانځه د نه قبولیت عذاب راغلی دی مگر که چېرې د قوم نفرت بلا د څه شرعي عذر خاص د ذاتي عناد په وجه وي نو د الله تعالی په نز داسي خلک خوښ نه دي بلکي په یوه حدیث کي علیه السلام مبارک د کامل ایمان دا علامه بیان کړي ده چي د کامل ایمان والا محبت او نفرت صرف د الله تعالی لپاره دی. د امام په مقدره سنت قرأت او ډډول چي په قوم بوج سي مکروه دی دغه ډول د قوم په مظایبه باندي د مقدار سنت څخه کمول هم مکروه دی او د فرائضو کولو وروسته تر ډېره پورې کښینستل هم مکروه دي او د امامت لپاره د غلام یا صحرايي مخته کول هم مکروه دي ولي چي په هغوی کي جهل غالب وي او د مسائل نمار او مسائل امامت څخه خبره وي، د پانده امامت هم مکروه دی ولي چي هغه د بینا انسان په مثل صفي نه سي کولای او نه د قبلې و طرف ته صحیح مخ کولای سي. د فاسق او حرامي امامت ددې لپاره مکروه دی چي هغه د خلکو په نظر کي حقیر کتل کېږي او د امام رتبه بلنده ده مگر که چېرې د دا مذکور بالا خلکو څخه څوک مخته سي امامت وکړي نو

جائز دی او د دې لمانځه اعاده نسته، د اختر په ورځ په عیدگاه د اختر د لمانځه څخه ترمنځه یا وروسته نوافل مکروه دي البته د اختر د لمانځه وروسته د عیدگاه څخه علاوه بل ځای نوافل کولای سي، لمونځ کول د بولو ویزار د زور سره یا د دوی څخه د یوه سره یا د هوا د نیولو سره مکروه تحریمي دی د ابو داود شریف په یوه روایت کې دی چې حلال نه دی یوه ته چې ایمان لري چې لمونځ وکړي په داسې حالت کې چې هغه بولي ټینګې کړي وي تر هغه وخته پوري چې د هغه څخه فارغه سي، دغه صورت د پاڅانه هم دی، د مسجد د محراب مخته ګندګي کوږه جوړول مکروه دی ولي چې په دې ترک تعظیم لازم راځي او په مسجد کې بدبويي محسوسه کیږي لهذا د دې خبرو څخه اجتناب کول پکار دي الغرض دا چې هر هغه فعل په لمانځه کې مکروه دی چې په توجه الی الله کې فرق راوولي.

## فصل د سنتو په بيان كي

(فَطَىٰ فِي السَّنَنِ)

أَوَّلُهَا الْأَذَانُ وَرَفْعُ الْيَدَيْنِ مَعَ التَّكْبِيرِ وَنَشْرُ الْأَبْعِ وَجَهْرُ الْإِمَامِ بِالتَّكْبِيرِ  
وَالثَّنَاءُ وَالتَّعَوُّدُ وَالتَّسْبِيحُ وَالتَّامِيمُ وَالْإِخْفَاءُ بِهِنَّ إِمَامًا كَانَ أَوْ مُقْتَدِيًّا وَوَضْعُ  
الْيَمِينِ عَلَى الشِّمَالِ وَتَحْتَ السُّرَّةِ لِلرِّجَالِ وَعَلَى الصَّدْرِ لِلْمَرَاةِ وَالتَّكْبِيرَاتُ الَّتِي  
يُؤْتَى بِهَا فِي خِلَالِ الصَّلَاةِ وَتَسْبِيحَاتُ الرُّكُوعِ وَتَسْبِيحَاتُ السُّجُودِ وَأَخْذُ  
الرُّكْبَتَيْنِ بِلْيَدَيْنِ فِي الْمَوْكُوعِ مُنْفَرَجًا أَصَابِعُهُ وَإِفْتِرَاشُ الرَّجْلِ الْيُسْرَى  
وَالْقُعُودُ عَلَيْهَا وَنَضْبُ الْيَمْنَى وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ  
التَّشَهُدِ فِي الْقَعْدَةِ الْآخِرَةِ وَالِدُّعَاءُ بِمَا يَشْبَهُ الْفَاطَ الْقُرْآنَ وَالْإِشَارَةُ بِالْمُسَبَّحَةِ  
عِنْدَ ذِكْرِ الشَّهَادَتَيْنِ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ كَمَا ذَكَرْنَا وَقِيلَ قِرَاءَةُ الْفَاتِحَةِ فِي  
الْأُخْرَبَيْنِ فِي الْفَرَائِضِ وَالْخُرُوجِ بِلَفْظِ السَّلَامِ وَالسَّلَامُ عَنْ يَمِينِهِ وَيُسَارِهِ  
وَقِيلَ بَعْضُ هَذِهِ الْأَفْطَالِ أَدَبٌ وَمَا ذَكَرْنَا مِنْ سِوَايِ ذَلِكَ فَهُوَ آدَابٌ

**ژباړه:** اول سنت اذان دی، د تکبیر سره د لاسو پورته کول، د گوټو خلاصول، د  
امام تکبیر بالجهر کول، ثناء او اعوذ بالله او بسم الله ویل او امین ویل په دې ټولو  
کي کرار والی دی که امام وي او که مقتدی، د راسته لاس په چپه ایښوول او د  
نارینه لپاره زیرناف او د ښځو لپاره په سینه لاس ایښوول او هغه تکبیرونه چي په  
مایینځ کي دلمانځه وي د رکوع او سجودو تسیحات او په رکوع کي په خلاصو



گوته سره د ځنگنو نیول او د چپه پښي په غورولو سره په هغې کښینستل د راسته پښې درول په اخیره ناسته کي د تشهد وروسته په نبی کریم صلی الله علیه وسلم باندې درود ویل، مشابه د قران الفاظو سره دعاء کول او د شهادتینو ویلو په وخت کي د ځینو روایاتو مطابق لکه څنگه چي موږ ذکر کړي دي د شهادت په گوته سره اشاره کول، او ویل سوي دي چي د فرائضو په اخیري دوو رکعاتو کي د فاتحې ویل او په لفظ سلام سره د لمانځه څخه وتل، راسته چپه طرف ته سلام گرځول او ویل سوي دي چي د دوی څخه ځیني افعال مستحب دي او د هغوی څخه علاوه چي موږ ذکر کړه هغه آداب دی.

**تشریح:** د باجماعته پنځو لمنځو لپاره اذان که ادا وي او که قضا، د جمعي د لمانځه لپاره اذان او اقامت کول سنت دي او ځینو مشائخو د وجوب قول ویلی دی ولي چي امام محمد رحمته الله علیه وايي که چېرې جمله اهل بلد اذان پرېږدي نو موږ به د هغوی سره جنگ کوو، د جمهورو علماؤ په نزد اذان مشروعیت د هجرت وروسته په مدینه منوره کي د حضرت عبدالله بن زید رضی الله تعالی عنه د خوب څخه وسو، ملا علي قاري رحمته الله علیه په مرقات کي لیکلي دي چي په دې باندې د امت اتفاق دی چي په وخت د تکبيري تحریمه رفع یدین منسون دی مگر لاسونه تر کوم ځایه پورته کول په دې سلسله کي روایتونه مختلف دي.

د احنافو رحمهم الله په نزد وائل بن حجر رضی الله عنه روایت ډېر معتبر دی چي په هغه کي نبی کریم علیه السلام به چي کله تکبیر وایه نو دواړه لاسونه به یې د غوږو په مقابل کي پورته کول البته ښځه به د سینې او د ثدینو (تیانو) په مقابل کي صرف د تروږو پوري لاس پورته کوی ولي چي دا طریقه د هغه لپاره د زیاتي پردې ده د تکبيري تحریمي وروسته د ولاړي په حالت کي په راسته لاس سره د چپه لاس نیول او زیرناف ایښوول سنت نبوي دی د دې وروسته په ثناء ویلو سره د سورت

فاتحې څخه ترمخه اعوذ بالله او بسم الله په خفيه طور سره ويل لکه څنگه چي الله تعالى په قران پاک کي ويلي دي نو چي کله وايست قران نو د الله تعالى پناه واخلي د شيطان مردود څخه، دغه ډول بسم الله هم په حديث مشهوره وو کي نقل ده. په رکوع کي په خلاصو گوتو سره ځنگونه نيول هم سنت دي لکه څنگه چي عليه السلام ته حضرت انس رضي الله عنه ويلي وه چي کله ته رکوع کوي نو دواړه لاسونه په خپلو ځنگنو باندې کښيږده او په گوتو کي خلاصوالی وکړه چي کله د رکوع او سجودي څخه فارغه سي د ناستي کولو اراده يې وي نو مسنون دادی چي چپه پښه وغوروي او راسته پښه ودروي او که چيري بنځه وي نو په خپل چپه کوناهي باندې دي کښيني او دواړي پښي دي راسته طرف ته وباسي ولي چي دا حالت د هغې لپاره زيات ساتر دی، د لمانځه په اخيري ناسته کي په عليه السلام باندې درود ووايست او د ټولو مسلمانانو لپاره دعا وکړي.

په صحيحينو کي د حضرت ابو هريره رضي الله عنه څخه روايت دی چي عليه السلام مبارک ارشاد ووايه چي کله ستاسي څخه څوک د اخيري التحياتي څخه فارغه سي نو د څلورو شيانو څخه دي د الله تعالى پناه وغواړي ۱ د عذاب جهنم، ۲ قبر، ۳ ژوند او مرگ د فتنې څخه، ۴ او د فتنې مسح دجال د شر څخه.

## ۱۰ فصل په بيان كي د نوافلودی

(فَطْلٌ فِي النَّوَافِلِ)

إِعْلَمْ أَنَّ السُّنَّةَ قَبْلَ الْفَجْرِ رَكْعَتَانِ وَأَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَانِ بَعْدَهَا وَأَرْبَعٌ قَبْلَ الْعَصْرِ وَرَكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَأَرْبَعٌ قَبْلَ الْعِشَاءِ وَأَرْبَعٌ بَعْدَهَا وَإِنْ شَاءَ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَمَا ذَكَرْنَا قَبْلَ الْعَصْرِ وَالْعِشَاءِ فَذَلِكَ مُسْتَحَبٌّ وَفِي الْمُحِيطِ إِنْ تَطَوَّعَ قَبْلَ الْعَصْرِ بِأَرْبَعٍ وَقَبْلَ الْعِشَاءِ بِأَرْبَعٍ فَحَسَنٌ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُوَاطِبْ عَلَيْهِنَّ وَقَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعٌ وَبَعْدَهَا أَرْبَعٌ وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ سِتٌّ وَالْأَفْضَلُ عِنْدَنَا أَنْ يُصَلِّيَ أَرْبَعٌ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ وَأَمَّا سُبْحَةُ الضُّحَى فَقَدْ وَرَدَتْ الْإِحَادِيثُ فِيهَا مِنْ رَكْعَتَيْنِ إِلَى اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً ثُمَّ الْأَفْضَلُ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَرْبَعٌ رَكْعَاتٍ بِتَحْرِيمَةٍ وَاحِدَةٍ عِنْدَهُ وَقَالَ فِي اللَّيْلِ رَكْعَتَانِ وَالزِّيَادَةُ عَلَى ثَمَانِي رَكْعَاتٍ لَيْلًا وَعَلَى أَرْبَعٍ نَهَارًا بِالْإِجْمَاعِ.

**ژباړه:** پوه سه چي د سهار څخه د مخه دوه رکعاته سنت او د ماپښين څخه د مخه څلور او وروسته دوه رکعاته دي او څلور د مائيگر څخه د مخه او دوه رکعاته د ماښام وروسته او د ماخستن څخه د مخه څلور او د هغه وروسته څلور رکعاته که يې هروخت وغواړي نو ودي کړي، او کوم چي موږ د مائيگر او ماخستن څخه د مخه ذکر کړي دي نو هغه مستحب دي او په محيط کي راغلي دي که چېري د مائيگر او ماخستن څخه د مخه نوافل وکړي نو دا بهتره ده ولي چي نبی کریم عليه السلام په

دې باندي هميشه توب نه دی کړی او د فرض جمعې څخه د مخه او وروسته هم څلور رکعاته دي او د ابو يوسف رحمته الله په نز شپږ دي او زموږ په نز افضل دادی چې اول څلور رکعاته وکړي بيا دوه او د څانبت په نوافلو کي د دوو رکعاتو څخه بيا تر دوو لس رکعاتو پوري احاديث وارد سوي دي بيا د امام ابو حنيفه رحمته الله په نز د ورځي او شپې په نوافلو کي په يوه نيت سره څلور رکعاته کول بهتر دي او صاحبين رحمهم الله وايي د شپې په لمانځه کي دوه رکعاته بهتر دي او په اتو رکعاتو باندي په يوه تکبيري تحریمه سره په ورځ او شپه کي زيادت بالا جماع مکروه دی .

**تشریح:** د ماپښين او د جمعې د فرائضو څخه د مخه څلور رکعاتونه سنت مؤکده دي او څلور وروسته د جمعې په يوه سلام سره او که چېرې يې په دوه سلامه سره کوي نو د سنت قائم مقام نه کيږي او دوه رکعاتونه د سهار څخه مخکي او دوه د ماپښين وروسته او ماښام او ماخستن وروسته سنت مؤکده دي، په درمختار کي دي چې اول سنتونه د شيطان د طمعي د قطع کولو په واسطه مشروع سوی دي يعني چې کله انسان سنتونه کوي نو شيطان وايي چې کوم شی په هغه فرض نه وو هغه يې نه پرېښودی نو دا به څنگه پرېږدي نو په هغه فرض دی او د وروسته سنت د نقصان د پوره کولو لپاره يعني په فرائضو کي که چېرې په څه عذر مثلاً په ايره وغيره سره يو څه کمي يا پيشي سوي وي نو د وروسته سنت چې هغه ترڅه وخته پوري کوي او څلور رکعاتونه د مائیکر او ماخستن څخه د مخه او څلور رکعاته د ماخستن وروسته مستحب دي لکه څنگه چې په ترمذي شريف کي روايت دی چې کوم څوک محافظت کوي په څلورو رکعاتو باندي د ماپښين څخه د مخه او څلور وروسته د ماپښين نو الله تعالی په هغه باندي د دوږخ اور حرامه وي، د امام ابو يوسف رحمته الله په نز د جمعې وروسته شپږ رکعات سنت دي چې هغه د حضرت علي عليه السلام څخه منقول دي د دې لپاره علماء وايي چې بهتره داده چې اول څلور رکعاته وکړي

پا دوه رکعاته سنت وکړي او د څلور رکعاتو څخه زیات په یوه تحریمه باندي په ورځ کي او په شپه کي په اتو رکعاتو کي د یوه تکبیري تحریمه څخه زیادت کول مکروه دي چي د دې څخه زائد په احادیثو کي نه دي وارد سوي البته افضل امام ابوحنیفه په نز په شپه او ورځ کي په یوه سلام سره څلور رکعاته کول دي او صاحبین رحمهما الله ویلي دي چي د شپې په لمانځه کي دوه رکعاته کول بهتر دي او مختار د صاحبینو په قول باندي فتویٰ نقل کړي ده.

مَنْ شَرَعَ فِي صَلَاةِ التَّطَوُّعِ أَوْ فِي صَوْمِ التَّطَوُّعِ ثُمَّ أَفْسَدَهُمَا فَعَلَيْهِ قَضَاؤُهُمَا وَإِنْ شَرَعَ فِي التَّطَوُّعِ بِنِيَّةِ الْأَرْبَعِ ثُمَّ قَطَعَ لَا يَلْزَمُهُ إِلَّا شَفْعٌ خِلَافًا لِأَبِي يُوسُفَ قَالُوا هَذَا فِي غَيْرِ السُّنَنِ أَمَّا إِذَا شَرَعَ فِي الْأَرْبَعِ مِنَ السُّنَنِ ثُمَّ قَطَعَ يَلْزَمُهُ أَرْبَعٌ فَإِنْ شَرَعَ فِي الْأَرْبَعِ وَلَمْ يَقْعُدْ فِي آخِرِ الثَّانِيَةِ فَسَدَتْ عِنْدَ مُحَمَّدٍ وَزُفَرٍ وَيَقْضِي الْأُولَيَيْنِ وَقَلَّا لَا تُفْسِدُ وَكُلُّ رَكْعَتَيْنِ إِذَا أَفْسَدَهُمَا فَعَلَيْهِ قَضَاءُ هُمَا دُونَ ضَاءٍ مَا قَبْلَهُمَا وَلَوْ افْتَتَحَ التَّطَوُّعَ قَائِمًا ثُمَّ قَعَدَ مَنْ غَيْرِ عَذْرِ جَازٍ وَإِنْ نَذَرَ صَلَاةً وَلَمْ يَقُلْ أَنَّهُ قَائِمًا أَوْ قَاعِدًا يَلْزَمُهُ قَائِمًا وَإِنْ صَلَّى قَاعِدًا قِيلَ يَحُوزُ قِيَّاسًا وَطُولُ الْقِيَامِ أَفْضَلُ مَنْ عَدَرَ الرَّكْعَاتِ.

**ژباړه:** چا چي په نفلي لمانځه يا په نفلي روژه شروع وکړه بيا يې فاسده کړه نو په هغه باندي د دواړو قضا ده او که چېرې يې نفلي لمونځ د څلور رکعاتو په نيت د شروع کولو وروسته قطعه کړ نو په هغه باندي فقط دوه رکعاته لازم دي په خلاف د ابويوسف رحمهما الله، علماؤ ویلي دي چي دا قاعده د سنت څخه علاوه ده که چېرې يې څلور سنت شروع کړه او بيا يې قطعه کړل نو په هغه باندي څلور لازم دي که يې

خلور شروع کړل او د دوهم رکعات په آخر کي نه کښینستی نو د امام زفر رحمۃ اللہ علیہ په نز لمونځ فاسد سو او حضرات شیخین وایي چي فاسد نه سو او هر هغه دوه رکعاته کوم چي فاسد کړل نو په هغه باندي د هغو قضاده نه د ماقبل رکعاتو او که چېرې یې نفلي لمونځ په حالت د ولاړه کي شروع کړ بیا د عذر په وجه کښینستی نو جائز دی او که چېرې یې لمونځ نذر کړ او د دریدو یا کښینستو تعین یې نه وکړ نو په هغه باندي په ولاړه ادا کول لازم دي که چېرې یې په ناسته لمونځ وکړ نو بناء برقیاس جائز دی او ولاړه د په اوږدو رکعاتو کي زیاته بهتره ده.

**تشریح:** په کوم نفلي عبادت چي شروع وکړل سي نو هغه د انسان پر ذمه لازم کیږي، ابوداود ترمذي او نسائي د ام المؤمنین حضرت عائشې صدیقې رضی اللہ تعالیٰ عنها څخه نقل کړی دی چي زه او حضرت حفصه رضی اللہ تعالیٰ عنها روژه داري وو نو موږ ته ډوډۍ پیش سوه چي د هغه و خوراک ته مي زړه ولاړ سو نو موږ هغه و خوړله بیا رسول الله علیه السلام تشریف راوړی نو حضرت حفصې رضی اللہ تعالیٰ عنها په پوښتنه کولو زما سره مخکي سوه او هغه د خپل پلار لور وه يعني د پلار په مثل جرات منده وه پوښتنه یې وکړه چي یا رسول الله موږ روژه داري وو نو زموږ مخه ډوډۍ پیش سوه کوم خوراک ته چي زموږ زړه ولاړ سو نو موږ هغه و خوړی، د دې په باره کي شرعاً څه حکم دی؟ علیه السلام ارشاد ووايه چي تاسي دواړي په بله ورځ کي د دې روژې قضاء راوړی، چونکي لمونځ چي کله نفل د دې حدیث په رو سره د هغه قضا لازمه ده دا حکم د احنافو او امام مالک رحمۃ اللہ علیہ په نز دی او امام شافعي رحمۃ اللہ علیہ او امام احمد رحمۃ اللہ علیہ د حج او عمرې څخه علاوه په بل هیڅ نفل عبادت په شروع کولو کي د لزوم قائل نه دي، که چېرې د نفلي لمانځه دوه یا د دوو څخه زیات نیت یې وکړ بیا یې فاسد کړ نو د طرفینو په نز فقط د دوو رکعاتو قضاء واجب ده ولي چي د نفل هره شفعه جلا جلا ده، او امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ بیا د نذر ډول په شروع

کي په تکبيري تحریمه سره د نیت اعتبار کړی دی د دې لپاره د هغه په نزد خومره رکعاتو نیت چي یې ترلی وي هغومره قضا لازمه ده البته د فرض پنگانه سره کېدونکي سنت مؤکده بالاتفاق د ټولو قضاء لازمه ده مثلاً د ماپښین څخه دمخه د څلور سنت شروع کولو وروسته که چېرې یې هغه فاسد کړل نو د څلورو رکعاتو قضاء ضروري ده ولي چي دا په یوه سلام سره شروع سوي دي، دغه ډول د عليه السلام څخه نقل دي، اوس چونکي اول ذکر کړل سوی دي چي ټوله نوافل په اصل کي دوه دوه رکعاته جلا جلا لمونځ دی که په یوه نیت سره زیات هم وکړي نو پوښتنه دا پیدا کیږي چي مثلاً که چېرې یې د څلورو رکعاتو د نفلي لمانځه نیت وکړ او د دوو رکعاتو وروسته یې ناسته ایره سي او د څلورم لپاره ولاړ سي نو د فرض قعده پرېښودلو په وجه د هغه لمونځ فاسد یږي که نه؟ امام محمد رحمته الله او امام زفر رحمته الله وایي چي د هغه لمونځ فاسد یږي ولي چي نفل یوه یوه شفعه عليه رحمته الله لمونځ دی نو دا ناسته فرض سوه او د فرض په پرېښوولو سره لمونځ فاسد کیږي امام ابوحنیفه رحمته الله او امام ابو یوسف رحمته الله وایي چي په نوافلو کي د دوو رکعاتو وروسته ناسته خپله بذاته فرض نه ده بلکي هغه د لمانځه د قطعه کولو لپاره يعني د خروج از نماز په وجه فرض ده چي هغه د ناستي بغیر مشروع نه دي نو چي کله یې د خروج نیت نه وي کړی نو ناسته هم نه فرض کیږي، د صاحب کتاب په نزد ولاړي اوږدونالی د کثرت رکعات څخه افضل دی او دا د امام ابوحنیفه رحمته الله قول دی ولي چي ولاړه کله اوږده سي نو په هغه کي قرائت زیاتیري او قرائت که چېرې ټوله قرآن ته ورسیږي ټوله فرض به فرض یي په خلاف د رکوع او د سجدي د تسبیحاتو چي هغه فرض نه دي او امام محمد رحمته الله کثرت د رکوع او سجودو افضل گڼلی دی.

ثُمَّ السُّنَّةُ فِي سُنَّةِ الْفَجْرِ أَنْ لَا يَأْتِيَ بِهَا مُخَالِطًا لِصَفِّ وَأَنْ يَأْتِيَ بِهَا إِمَّا فِي بَيْتِهِ أَوْ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ وَإِنْ لَمْ يُكِنِّهِ فَنِي الْمَسْجِدِ الْخَارِجِ وَإِنْ كَانَ الْمَسْجِدُ وَاحِدًا فَخَلْفَ أُسْطُوَانَةٍ وَنَحْوَ ذَلِكَ إِذَا كَانَ بَعْدَ الشُّرُوعِ فِي الْفَرِيضَةِ وَأَمَّا قَبْلَ شُرُوعِهِمْ فِي الْفَرِيضَةِ فَيَأْتِي بِهَا فِي أَلِّ مَوْضِعٍ شَاءَ وَأَمَّا السُّنَنُ الَّتِي بَعْدَ الْفَرِيضَةِ أَنْ تَطَوَّعَ فِي الْمَسْجِدِ فَحَسَنٌ وَفِي الْبَيْتِ أَفْضَلُ لِمَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ كَانَ يُصَلِّي جَمِيعَ السُّنَنِ وَالْوُتُو فِي الْبَيْتِ.

**ژباړه:** بيا په سنتو کي د سهار سنت دادي چي په صف کي يې مختلط نه وکړ بلکه خپل کور يا دروازه د مسجد سره متصله کړي که چېري دلته ممکن نه وي نو دي د مسجد په خارج حصه کي وي که چېري مسجد يو وي نو د يو ستني شاته يا دي په دا ډول يو بل ځای کي ودرېږي او دا حکم هلته دی چي کله فرض لمونځ شروع سوی وي او په فرض کي د دوی د شروع څخه د مخه چېري چي زړه وغواړي ودي کړي او هغه سنت چي د فرائض وروسته دي که چېري دا سنت په مسجد کي وکړي نو ښه دی او په کور کي ډېر بهتره ده ولي چي د نبی کریم صلی الله عليه وسلم څخه مروی دی چي هغه مبارک به ټوله سنت او وتر په کور کي کول.

**تشریح:** د سهار دوو سنتو کولو او دغه ډول د ټولو سنتو مؤکده کولو سنت مؤکده دادي چي د جماعت په صف کي يا د صف شاته بغير د حائل نه وکړل سي بلکه بهتره داده چي په کور يا په مسجد کي علیحده يو ځای ودرېږي سنت وکړي ولي چي په صف کي په ولاړه سره په سنت ادا کولو کي د جماعت مخالفت لازم راځي او دا مکروه دی، که چېري څوک په داسي حالت کي مسجد ته ورسېږي چي د سهار فرض لمونځ درېدلی وي نو د حضراتو شيخينو رحمهما الله په نز که چېري د دې



سړی یقین وي چي په سنت کولو سره د امام سره په ناسته کي شریک کېدی سم نو هغه دي سنت وکړي او امام محمد رحمته الله علیه وایي که چېرې هغه دوهم رکعات نیولی سي نو دي سنت وکړي که نه وي نو دي پرېږدي ولي چي د باجماعت فرض لمانځه فضیلت د سهار د سنتو څخه زیات دی، دغه ډول په ترک جماعت باندي عذاب هم د ترک سنت څخه زیات دی او د سهار د سنت پاته کیدو وروسته د شیخینو د قول په مطابق نه به د طلوع افتاب څخه د منځه او نه وروسته کېږي او امام محمد رحمته الله علیه وایي چي ماته خوښه ده چي د طلوع شمس څخه وروسته د زوال څخه د مخه د مخه د هغو قضا ادا کړم او د سهار د سنتو څخه علاوه د باقي سنتو بالاتفاق قضا نسته او د فجر د سنتو په اول رکعات کي "قل یا ایها الکفرون" او په دوهم کي سورة اخلاص ویل افضل دي، د فرائضو وروسته کونکي ستونه په کور کي کول افضل دي لکه څنگه چي د علیه السلام ارشاد مبارک دی چي بهتره لمونځ د سړي د هغه په کور کي دی بغیر د فرض لمانځه څخه، آئمه کرامو د دې حکم څخه تراویح مستثنی کړي دي مگر چي کوم وخت بیرته وي چي په کور کي به په نورو کارو کي اخته سي او څلور رکعات سنت او نوافل به پاته سي نو په دې صورت کي بهتره داده چي په مسجد کي یې وکړي او اصح دادی چي خشوع او اخلاص پکښي زیاته وي نو دې هلته وکړي که نه وي نو دي په کور نه کوي، ددر مختار عبارت داسي دی والافضل النفل غیر التراویح المنزل إلا لخوف شغل عنها والاصح افضلیة ماکان اخشع واخلص، دغه ډول د تحية المسجد او د لمر د ترندي د لمانځه او د معتکف نوافل هم د دې حکم څخه مستثنی دي.

وَمِنَ السُّنَنِ التَّرَاوِيحُ وَإِقَامَتُهَا بِالْجَمَاعَةِ سُنَّةٌ أَيْضًا عَلَى سَبِيلِ الْكِفَايَةِ حَتَّى لَوْ تَرَكَ أَهْلُ مَحَلَّةٍ كُلَّهُمُ الْجَمَاعَةَ فَقَدْ تَرَكَوا السُّنَّةَ وَقَدْ أَسَأَوْا فِي ذَلِكَ وَإِنْ

أَقِيَمْتُ التَّارَويْحَ وَتَخَلَّفَ عَنْهَا رَجُلٌ مِّنْ أَفْرَادِ النَّاسِ وَصَلَّى فِي بَيْنِهِ فَقَدْ تَرَكَ  
 الْفَضِيلَةَ كَمَا فِي الْمَسْجِدِ وَهَكَذَا فِي الْمَكْتُوبَاتِ، وَالْإِحْتِيَاظُ فِي النِّيَّةِ أَنْ يَنْوِيَ  
 التَّارَويْحَ أَوْ قِيَامَ اللَّيْلِ أَوْ سُنَّةَ الْوَقْتِ لِأَنَّ الْمَشَايخَ قَدْ اخْتَلَفُوا فِي جَوَازِ آدَاءِ  
 السُّنَّةِ النَّفْلِ قَالَ بَعْضُ الْمُتَقَدِّمِينَ لَا يَجُوزُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ بَعْضُ  
 الْمُتَأَخِّرِينَ يَجُوزُ كَمَا صَلَّى رَكْعَتَيْنِ بِنِيَّةِ صَلَاةِ اللَّيْلِ ثُمَّ تَبَيَّنَ أَنَّهُ كَانَ طَلَعَ  
 الْفَجْرَ قَالَ بَعْضُهُمْ يَنْوُبُ عَنْ سُنَّةِ الْفَجْرِ وَهُوَ قَوْلُهُمَا وَإِنْ شَكَّ فِي طُلُوعِ الْفَجْرِ  
 لَا يَنْوُبُ بِالْإِتِّفَاقِ وَإِنْ نَوَى التَّارَويْحَ صَلَاةً مُّطْلَقَةً فَحَسَبُ قَالُوا الْأَصَحُّ أَنَّهُ  
 لَا يَجُوزُ وَوَقْتُهُ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَلَا يَجُوزُ قَبْلَهَا وَهُوَ الْمُخْتَارُ وَلَوْ صَلَّى الْعِشَاءَ بِإِمَامٍ  
 وَصَلَّى التَّارَويْحَ بِإِمَامٍ آخَرَ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّ الْإِمَامَ الْأَوَّلَ قَدْ صَلَّى الْعِشَاءَ عَلَى غَيْرِ وَضوءٍ  
 يُعِيدُ الْعِشَاءَ وَالتَّارَويْحَ وَإِنْ فَاتَتْهُ تَرْوِيحَةٌ أَوْ تَرْوِيحَتَانِ ذَكَرَ فِي الذَّخِيرَةِ  
 اخْتَلَفَ مَشَايخُ زَمَانِنَا قَالَ ، بَعْضُهُمْ يُؤْتِرُ مَعَ الْإِمَامِ ثُمَّ يَقْضِي وَقَالَ بَعْضُهُمْ  
 يُصَلِّي التَّارَويْحَ الْمَتْرُوكَةَ ثُمَّ يُؤْتِرُ وَأَمَّا الْإِسْتِرَاحَةُ فَيَجْلِسُ بَيْنَ كُلِّ تَرْوِيحَتَيْنِ  
 مِقْدَارَ تَرْوِيحَةٍ فَإِنْ اسْتَرَّاحَ عَلَى خَمْسِ تَسْلِيمَاتٍ قَالَتْ بَعْضُهُمْ لَا بَأْسَ بِهِ وَقَالَ  
 أَكْثَرُ الْمَشَايخِ لَا يَسْتَجِبُ.

ژباړه: په سنتو کې تراويح هم دي او هغه په جماعت سره ادا کول سنت کفائي  
 دي تر دې پورې که چېرې ټوله اهل محله يې جماعت ترک کړ نو يقيناً يې سنت ترک  
 کړ او په دې عمل سره گناهگار دی او که چېرې يې تراويح قائم کړه او د دې خلکو

څخه یو سړی د دې څخه پاته سو او په خپل کور کي یې ادا کړه نو هغه په ځای د ستو فضیلت ترک کړ او که چېرې ټولو په خپل کور کي د جماعت سره ادا کړه نو هغوی ته د مسجد د ډول د جماعت ثواب نه سو حاصل او دغه حکم د فرائضو هم دی، په نیت کي دادی چي تراویح یا ولاړه یا د وقتی سنت نیت وکړل سي ولي چي د شائخو د نفل په نیت سره د سنت په ادا کیدو کي اختلاف دی ځینو متقدمینو ویلي دي چي نه دی جائز او دا د امام ابوحنیفه رحمته الله علیه قول دی او ځینو متاخرینو ویلي دي چي جائز دی لکه څنگه چي څوک دوه رکعاته د تهجد په نیت سره وکړي یا ورته معلومه سي چي سهار سوی دی ځینو علماؤ ویلي دي چي دا د سهار سنت قائم مقام دي او دا د صاحبین رحمهم الله قول دی، که چېرې په طلوع فجر کي شک وي نو بالاتفاق قائم مقام نه سي کیدی او که چېرې یې د تراویحو په نیت سره مطلق لمونځ وکړ نو علماء وایي چي اصح دادی چي دا جائز نه دی او د تراویحو وخت د ماخستن وروسته دی د دې څخه د مخه نه دي جائز او مختار هم قول دادی، که چېرې یې د ماخستن فرض د یوه امام شاته وکړه او تراویح یې د بل امام شاته وکړي او بیا معلوم سي چي اول امام د ماخستن لمونځ بغیر د اوداسه کړی وو نو د ماخستن او تراویحو ټولو اعاده به وکړي او که چېرې یوه تراوه یا ترویحات د هغه څخه پاته سي نو په ذخیره کي ذکر سوي دي چي زموږ د زمانې د علماؤ په دې کي اختلاف دی ځینو ویلي دي چي د امام سره د وترو وروسته دي قضا راوړي، او ځینو ویلي دي چي د مترکه تراویح کولو وروسته دي وترو وکړي، او جلسه د استراحت داده چي د هرو دوو ترویحاتو په مابین کي د یوه ترویح په مقدار کښيني که چېرې د پنځو سلامونو د لسو رکعاتو وروسته یې جلسه استراحت وکړه نو ځینو علماؤ ویلي دي چي په دې کي هیڅ باک نسته او اکثره علماؤ ویلي دي چي دا مستحب نه دی.

**تشریح:** تراویح سنت مؤکده دي ولي چي د حضرت عمر فاروق رضی الله عنه د دور څخه تر

ننه پوري صحابه او علماء د امت د تراويحو په مسنونيت باندې متفق را روان دي  
اکثرو علماؤ د دې په مسنون کيدو باندې اجماع نقل کړي ده، په هدايه که هم سنت  
مؤکده ورته ويل سوي دي د تراويحو په باره کي د روافضو قول قابل د اعتبار نه  
دی چي صرف يې د نارينه وو په حق کي سنت گڼي بلکي علماؤ صراحتاً ذکر کړي  
دي چي تراويح د نر او ښځي دواړو لپاره سنت مؤکده دي، د اصح قول مطابق د  
تراويحو وخت د ماخستن وروسته ترسهاره پوري دی د وترو څخه د مخه او د وترو  
وروسته هم نو که چېرې چاته يو څه تراويح د امام سره نه ونيسي او امام د وترو  
لپاره ولاړ سي نو هغه سړی دي د امام سره وترو کړي بيا دي هغه تراويح وکړي چي  
د امام څخه فوت سوي دي، او د اصح قول مطابق د تراويحو جماعت سنت کفايي  
دی که چېرې د ټول مسجد والا د تراويحو جماعت پرېږدي نو هغه ټوله گناهگاره  
کيږي نه هغه څوک چي ځينو جماعت پرې ايښی وي البته مطلقي تراويح د ټولو په  
حق کي جلا جلا سنت دي که چېرې څوک تراويح پرېږدي نو تارک سنت کيږي او  
جماعت چي کله يو څه خلگ قائم کړي نو د نورو د ذمې څخه ساقط کيږي او په طور  
د استحباب د هرو څلورو رکعاتو وروسته جلسه استراحت يعني ځان ته آرام رسولو  
لپاره تقريباً د څلورو رکعاتو په مقدار کښينستل سته، او هر چا ته اختيار دی چي په  
دې توقف کي تسبيح وايي يا د قران تلاوت وکړي يا خاموش کښيني، علامه  
قهستاني رحمه الله عليه ويلي دي چي د دې توقف په منع کي درې واره دا کلمات  
ويل بهتر دی والجبروت سبحان الملك الحى الذى لا يموت سبوح قدوس رب  
الملئكة والروح لا اله الا الله نستغفر الله نسالک الجنة ونعوذ بک من النار.

وَالْأَفْضَلُ لِلْإِمَامِ تَعْدِيلُ الْقِرَاءَةِ بَيْنَ التَّسْلِيمَاتِ وَإِنْ صَلَّى قَاعِدًا بِغَيْرِ عُدْرٍ جَلًّا  
مِنْ غَيْرِ كَرَاهَةٍ وَأَنْكَانَ الْإِمَامُ لَعِيدًا بِعُدْرٍ وَالْقَوْمُ قَائِلِينَ جَلًّا لَا يُسْتَحَبُّ وَلَوْ

مَلَى التَّرَاوِيحَ كُلَّهَا بِتَسْلِيمَةٍ وَاحِدَةٍ وَقَدْ قَعَدَ عَلَى رَأْسِ كُلِّ رُكْعَتَيْنِ جَازَ وَلَا يَكْرَهُ  
لَأَنَّهُ اكْمَلُ ذِكْرٍ فِي الْمَحِيطِ وَإِذَا شَكُّوا فِي أَنَّهُمْ صَلَّوْا تِسْعَ تَسْلِيمَاتٍ أَوْ عَشْرَ  
تَسْلِيمَاتٍ فَفِيهِ اخْتِلَافٌ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُمْ يُصَلُّونَ بِتَسْلِيمَةٍ أُخْرَى فَرَادَى وَذِكْرِي فِي  
الْمُلْتَقَطِ يَقْرَأُ فِي التَّرَاوِيحِ مِقْدَارَ مَا لَا يُؤَدِّي إِلَى تَنْفِيذِ الْقَوْمِ وَفِي الْفَتَاوَى يَقْرَأُ فِي  
كُلِّ رُكْعَةٍ ثَلَاثِينَ آيَةً حَتَّى يَقَعَ بِهِ الْخُتْمُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَقْرَأُ فِي كُلِّ  
رُكْعَةٍ عَشْرَ آيَةٍ وَهُوَ الصَّحِيحُ وَبِهِ تَحْصِيلُ السُّنَّةِ وَهُوَ الْخُتْمُ مَرَّةً وَاحِدَةً لَوْ أَمَرَ فِي  
التَّرَاوِيحِ ثُمَّ اقْتَدَى بِأَخْرَفِي تَرَاوِيحِ تِلْكَ اللَّيْلَةِ لَا يَكْرَهُ وَإِذَا بَلَغَ الصَّبِيُّ عَشْرَ  
سِنِينَ فَأَمَّ الْبَالِغِينَ فِي التَّرَاوِيحِ يَجُزُّ وَذِكْرِي فِي بَعْضِ الْفَتَاوَى أَنَّهُ لَا يَجُزُّ وَهُوَ  
الْمُخْتَارُ وَإِنْ صَلَّى أَرْبَعَ رُكْعَاتٍ بِتَسْلِيمَةٍ وَاحِدَةٍ وَلَمْ يَقْعُدْ عَلَى رَأْسِ الرُّكْعَتَيْنِ  
تُجْزَى عَنْ تَسْلِيمَةٍ وَاحِدَةٍ وَهُوَ الْمُخْتَارُ وَإِذَا فَرَغَ مِنَ الشَّهَادَةِ يَنْظُرُ إِنْ عَلِمَ أَنَّهُ  
يُثْقَلُ عَلَى الْقَوْمِ لَا يَزِيدُ الدَّعَوَاتِ الْمَأْثُورَةَ وَلَوْ تَذَكَّرُوا تَسْلِيمَةً بَعْدَ الْوُثْرِ  
اخْتَلَفَ الْمَشَايخُ قَالَ أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ لَا يُصَلُّونَ بِجَمَاعَةٍ وَقَالَ الصَّدْرُ  
الشَّهِيدُ يَجُزُّ أَنْ يُصَلِّيَ بِجَمَاعَةٍ وَلَوْ سَلَّمَ الْإِمَامُ عَلَى رَأْسِ رُكْعَةٍ سَاهِيًا فِي الشُّفْعِ  
الْأَوَّلِ ثُمَّ صَلَّى مَا بَقِيَ عَلَى وَجْهَيْهَا قَالَ مَشَايخُ بُخَارَى يَقْضَى الشُّفْعُ الْأَوَّلَى لَا غَيْرُ  
وَقَالَ مَشَايخُ سَمَرَقَنْدَ عَلَيْهِ قَضَاءُ الْكُلِّ.

ژباړه: د امام لپاره بهتره ده چې د سلامو په مابينځ کي برابر والی وکړي، که بېله

عذره کښيني تراويح وکړي نو بلا کړا هته جائز دی او که چېرې امام د يوه عذر په وجه ناست وي او قوم ولاړ وي نو جائز دی او بهتر نه دی، که چېرې يې پوره تراويح په يوه سلام سره وکړي او د دوو رکعاتو وروسته يې ناسته وکړه نو بلا کړا هته جائز دی ولي چې دا په ثواب کې اکمل دی او په محيط کې ذکر سوي دي که چېرې يې په دې کې شک وکړي چې هغه نه سلامه گرځولي وي يا لس نو په دې کې د علماؤ اختلاف دی او اصح دادی چې هغه دي په انفرادي طور زيات دوه رکعاته وکړي او په ملتقط کې ذکر سوي دي چې په تراويحو کې دومره مقدار قرائت ويل چې د څخه د قوم نفرت نه وي او په فتاویٰ کې راغلي دي چې په هر رکعات کې دي دېرش دېرش آیاته ووايي چې دا ډول درې واړه د قرآن ختم وسي او ځينو علماؤ ويلي دي چې په هر رکعات کې دي د لسو آيتو قرائت ووايي او دغه صحيح دی، دا ډول د سنتو حصول کيږي چې يو وار ختم د قرآن کول دي او که چېرې يې په تراويحو کې امامت وکړ او بيا يې په دغه شپه کې د بل چا اقتدا وکړه نو مکروه نه دی او چې کله کوچنی د لسو کالو سي او په تراويحو کې د بالغانو امامت وکړي نو جائز دی او په ځينو فتاوو کې دي چې نه دی جائز او دغه قول مختار دی، که چېرې څلور رکعاته په يوه سلام سره وکړي او په دوو رکعاتو کې نه کښينستی نو دا په دوو رکعاتو سره کافي کيږي او دا قول مختار دی او چې کله د التحياتي څخه فارغه سي نو دي وگوري که چېرې يې د وتر وروسته دوه رکعاته په ياد سوه نو په دې کې د علماؤ اختلاف دی ابوبکر محمد بن فضل عليه السلام ويلي دي چې په جماعت سره به يې نه کوي او صدر الشهد ويلي دي چې جائز دي چې په جماعت سره يې وکړي او که چېرې امام په ايره سره په اوله شفعه کې سلام وگرځوي او پاته لمونځ يې په خپله طريقه سره وکړ نو د بخاري علماؤ ويلي دي چې په هغه باندې د ټولو قضاء لازمه ده.

**تشریح:** که چېرې پوره تراويح په يوه تکبيري تحریمه او يوه سلام سره وکړي او د

دوو رکعاتو وروسته ناسته وکړي نو جائز دی او صاحب کتاب ویلي دي چي د ثواب په لحاظ دا زیات کامل دی ولي چي په دې کي مشقت زیات دی مگر صاحب کبري په خلاصه وغیره سره د دې کراهت نقل کړی دی د دې لپاره چي د زیات او کامل اجر حاصلولو لپاره فقط مشقت نه دی کافی بلکي اتباع د سنتو ضروري ده او د اتو رکعاتو څخه زیات په یوه سلام سره کول د احادیثو مبارکه وو څخه نه دي ثابت نو مکمل شل رکعاته تراویح په یوه سلام سره کول جواز مع الکراهت دی او چي کله د امام او د قوم شک سي چي اتلس رکعاته یې کړي دي یا شل نو په دې صورت کي بهتره داده چي باقي دوه رکعاته په انفرادي طور هر یو وکړي د دې لپاره چي د شلو رکعاتو څخه زیات نوافل د جماعت سره د کولو احتراز وسي، په تراویحو کي د قرأت مقدار دومره پکار دی چي قوم منتفر نه سي ځيني علماء وايي چي په هر رکعات کي دي دیرش آیته وویل سي نو د رمضان المبارک په هري عشري کي یو ختم د قرآن کيږي لکه څنگه چي په کيږي کي د ابو عثمان هندي په حواله سره لیکلي دي چي حضرت عمر فاروق رضي الله عنه درې قراء کرام راوغوښتل او د هغوی څخه یې قرأت وواړیدی کوم قرأت چي زیات سریع وو هغه ته یې حکم ورکړ چي د خلکو لپاره په هر رکعات کي دیرش رکعاته وایه او ځينو علماء ویلي دي چي په هر رکعات کي لس آیتونه ویل بهتر دي او دا ډول د رمضان تر آخره پوري د قرآن یو ختم به وسي، ځينو آثمه کرامو په اوویشتمه شپه کي ختم د قرآن مستحب لیکلی دی ولي چي دا امید کيږي چي دا ليلة القدر دی.

دغه ډول که چېري په قوم باندي بوج وي نو دعوات ماثوره دي پریښودل سي مگر درود شریف ویل دي نه پریږدي ولي چي دا د امام شافعي رحمه الله په نز فرض دی البته صرف په "اللهم صل على محمد وعلى آل محمد" باندي اکتفاء کولای سي قوم ته پکار ده چي د خوش الحان په حای د درست خوان حافظ قرآن انتخاب وکړي

او د يوه سړی لپاره جائز ده چي په يوه مسجد کي تراويح ورکړي او په دغه شپه کي خپله د بل چاته تراويح وکړي ولي که څه هم هغه د شلو رکعاتو څخه زيات تراويحو څخه زيات باقي نوافل د جماعت سره کړي دي او دا مکروه دی مگر دا هغه وخت مکروه کيږي چي کله امام او مقتدی دواړه د زائد نفل کولو والا وي او عوام يې د دې نفلي جامععت لپاره راغونښتي وي مگر په دې صورت کي امام خپله د خپل تراويح کونکی دی او مقتدی بيا منتفل دی نو دا جماعت پوره منتفل نه سو البته د يوه امام په دوو ځايو کي د تراويح کولو مسئله اختلافي ده ابوبکر اسکاف رحمته الله دا ناجائز گڼلي دي او امام ابو نصر رحمته الله دې ته جائز ويلي دي او د دې اختلاف اصلي منشاء هغه ده چي تراويح په مطلق د نفل په نيت سره جائز دي که نه د کوم ذکر چي اول تهر سوی دی دغه ډول نصير بن يحيى رحمه الله ويلي دي چي کله هلک د لسو کالو په عمر کي امور بالصلوة سو نو دی د بالغ په حکم کي سو او په تراويحو کي د بالغ لمونځ هم نفل دی ولي چي د بالغانو نفل لمونځ د نابالغ د لمانځه څخه قوي دی د دې لپاره چي د نوافلو شروع کولو وروسته د فاسد کولو سره د بالغانو ذمه لازمه راځي او د نابالغ په ذمه نه لازم کيږي نو دا اقتداء د قوي خلف الضعيف ده چي زموږ په نز نه ده جائز او د مصنف رحمته الله عبارت "وان صلى اربع ركعات بتسليمه واحدة... الخ" مطلب دادی چي کله د څلورو رکعاتو نيت وکړي مگر د دوو رکعاتو وروسته يې ناسته ايره سي نو د نوافلو هره ناسته د فرضيت په وجه د قياس تقاضا ده چي دا لمونځ فاسد سي مگر حضراتو شيخينو رحمهما الله دا اسحتسناً جائز گڼلی دی مگر د اولي شفعي په فساد کي يې قياس معتبر کړی دی نو په دې صورت کي اوله شفعه فاسديږي او په دوهمي شفعي کي د بقاء تحريمې په وجه د عدم فساد حکم کيږي نو دا څلور رکعاته فقط د دوو رکعاتو سره کافي دي او که چېرې څوک په تراويحو کي د دوو رکعاتو څخه زيات يو د تحريمه وسلام سره ادا کوي او په



ايره سره يې په يوه ركعات باندي سلام وگرځوي نو په دې صورت كي د مشائخو د بخارلې فتوې ده چي په دا خلكو فقط د دوو ركعاتو قضاء ده ولي چي ددا نوافلو هره شفعه عليحده لمونځ دى او په شفعه ثاني كي يې چي كله شروع كړي نو د شفعي اولي څخه ووتى نو باقي لمونځ په شفعه ثاني بنا كيږي او شفعه ثاني فاسده نه ده، د دې لپاره فقط دوه ركعاته يعني په اوله شفعه كي دي قضا راوړي، د مشائخ سمرقند فتوې ده چي كله هغه په ايره سره په يوه سلام سره سلام گرځولى وي نو د باقي دوو ركعاتو د كولو وروسته به په دريم سلام گرځوي او دغه ډول دا سلسله به د الې اخره پوري جاري وي مگر د ټولو قضاء واجب ده .

وَالْوُتْرُ ثَلَاثُ رَكَعَاتٍ بِسَلَامٍ وَاحِدٍ عِنْدَنَا يَقْرَأُ الْفَاتِحَةَ وَالسُّورَةَ فِي جَمِيعِ رَكَعَاتِهَا وَيَقْنُتُ فِي الثَّالِثَةِ قَبْلَ الرُّكُوعِ فِي جَمِيعِ السَّنَةِ وَلَا يُصَلِّي بِجَمَاعَةٍ إِلَّا فِي رَمَضَانَ وَالْمَسْبُوقُ يَقْنُتُ مَعَ الْإِمَامِ وَلَا يَقْنُتُ بَعْدَهَا وَإِنْ شَكَّ أَنَّهُ فِي الثَّانِيَةِ أَوْ فِي الثَّالِثَةِ يَقْنُتُ مَرَّتَيْنِ وَذَلِكَ لِأَنَّ تَكَرَّرَ الْقُنُوتِ فِي مَوْضِعِهِ وَذَكَرَ فِي الذَّخِيرَةِ أَنَّهُ إِنْ قَنَتَ فِي الْأُولَى أَوْ فِي الثَّانِيَةِ سَاهِيًا لَمْ يَقْنُتْ فِي الثَّالِثَةِ وَبَيْنَهُمَا فَرْقٌ وَهَلْ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ الْقُنُوتِ أَمْ لَا قَالَ الْفَقِيهُ أَبُو الْيَاسِ بِيَضِي وَذَكَرَ فِي بَعْضِ الْفَتَاوَى لَا بَأْسَ بِأَنْ يُصَلِّيَ وَهَلْ يُحْهَرُ الْإِمَامُ بِالْقُنُوتِ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ يُخَافُ كَذَا جَرَتْ الْعَادَةُ فِي مَسْجِدِ أَبِي حَفْصٍ الْكَبِيرِ بِبُخَارَى قَالَ صَاحِبُ الذَّخِيرَةِ بُرْهَانُ الدِّينِ اسْتَحْسَنُوا الْجَهْرَ فِي بِلَادِ الْعَجَمِ لِيَتَعَلَّمُوا وَذَكَرَ فِي شَرْحِ الْإِسْبِجَانِيِّ يَكُونُ ذَلِكَ الْجَهْرُ دُونَ جَهْرِ الْقِرَاءَةِ وَأَمَّا الْمُقْتَدِرُ

فَهُوَ مُخَيَّرٌ إِنْ شَاءَ قَنَتَ وَإِنْ شَاءَ أَمَّنَ وَإِنْ شَاءَ سَكَتَ كُلُّهُ مَرْوِيُّ عَلَى الْإِخْتِلَافِ بَيْنَ أَبِي يُوسُفَ وَمُحَمَّدٍ وَلِنْ قَنَتَ لَوْ أَمَّنَ لَا يَنْفَعُ صَوْتَهُ بِالْإِتِّفَاقِ.

**ژباړه:** زموږ په نز و تر درې رکعاته په يوه سلام سره او په هر رکعات کې به فاتحه او سورت وايي او په درېم رکعات کې به د رکوع څخه دمخه ټول کال دي دعائي قنوت وايي او د رمضان د مياشتې بغير دې په جماعت سره نه کوي او مسبق دي دعائي قنوت د امام سره ووايي وروسته نه او که چېرې په شک کې پاته سو چې په دوهم رکعات کې دی که په درېم رکعات کې نو دي دوه واره دعائي قنوت ووايي چې د عائي قنوت تکرار په خپل ځای مکروه دی لکه څنگه چې په اوله مسئله کې تیر سوي دي او په دوهم صورت کې یو په خپل ځای کې نه سو واقع او په ذخیره کې ذکر سوي دي که چېرې یې په اول یا دوهم رکعات کې په ایره سره دعائي قنوت ووايه نو په درېم رکعات کې دي نه وایي او په دې دواړو مسئلو کې فرق دی او د دعائي قنوت په آخر کې درود شریف وویل سي که نه؟

ابواللیث سمرقندي رحمته الله ویلي دي چې درود شریف دي ووايي او په ځینو فتاوی کې ذکر دي که چېرې یې درود شریف ووايه نو هیڅ باک نسته او امام به د دعائي قنوت په وخت کې به جهر کوي که نه؟ محمد بن فضل رحمته الله ویلي دي چې خفيه دي ووايي او دغه طریقه په بخاری کې د ابو حفص کبیر په مسجد کې جاري وه او صاحب الذخیره برهان الدین رحمته الله ویلي دي چې علماؤ د عجم په شارو کې جهر بهتر گڼلی دی د دې لپاره چې خلک یې ایزده کولای سي او په شرحه اسبیجایی کې دي چې دا جهر به د قرأت د جهر څخه کم وي او مقتدي ته اختیار دی که وغواړي نو دعائي قنوت دي ووايي یا دي امین وکړي یا دي چپ سي او دا ټوله اقوال مروي دي د ابویوسف او محمد په اختلاف باندې او که چېرې قنوت ووايي یا امین ووايي

بالاتفاق دي آواز نه پورته کوي .

**تشریح:** مصنف رحمۃ اللہ علیہ وتر لمونځ د سننو او نوافلو سره ذکر کړي دي د دې لپاره ېې په ډېرو احکامو کې د نوافلو په مثل دی لکه څنگه چې د اذان او اقامت نه کیدل او په ټولو رکعاتو کې قرأت ویل وغیره او د نوافلو او وترو ټولو ثبوت د هاديثو مبارکه وو څخه دی، د ابو دواد شریف روایت دی چې علیه السلام درې واره ویل الوتر فمن لم یوتر فلیس منی، دا لمونځ د امام ابو حنیفه رحمۃ اللہ علیہ په نز واجب دی او د صاحبینو رحمهما الله و په نز سنت دی او دا به درې رکعاته لمونځ په یوه سلام سره کوي او دغه قول د اکابرو صحابه لکه حضرت عمر، ابن مسعود، انس، ابن عباس، او د ابو امامه رضوان الله تعالیٰ علیهم اجمعین دی، او د فقهای سبعة مدینه هم دا قول دی، په وتر لمانځه کې مستحب دادی چې په اول رکعات کې "سبح اسم ربک الاعلیٰ" په دوهم رکعات کې "قل یا ایها الکافرون" او په دریم رکعات کې "قل هو الله احد" وویل سي او دعائي قنوت د رکوع څخه د مخه به دریم رکعات ویل کیږي او د حضرت عبدالله بن عمر په حدیث کې دي او د ابن عباس په روایت کې دغه ډول منقول دي، د ځینو علماؤ قول دی چې د دعائي قنوت لپاره دي څه خاص الفاظ نه مقررېږي بلکې څه ډول چې کیدی سي د الله تعالیٰ څخه یې وغواړي مگر د اکثره علماؤ قول دادی چې کومي دعاګاني په روایت کې منقولې دي د هغو ویل بهتر دي چې په هغه کې د ټولو بڼه دعاء مشهوره او معروفه ده "اللهم انا نستعینک.... الخ" او د رمضان څخه علاوه وتر لمونځ په جماعت سره کول مکروه دي او که چېرې مقتدی د اول یا دوهم رکعات څخه پاته سي نو هغه دي د امام سره دعائي قنوت ووايي ولي چې دغه دریم رکعات دی او د دعاء تکرار هم جائز نه دی او که چېرې د وتر لمونځ کولو په وخت کې په شک کې ولویږي چې دا دوهم رکعات دی که دریم وي نو دي دوه واره قنوت ووايي ولي چې په دې دوو رکعاتو کې دا

احتمال دی چي کیدی چي دریم رکعات وي او د دعائي قنوت تکرار هغه وخت غیر مشروع دی چي کله علی الیقین دریم رکعات معلوم وي او په دې صورت کي یو په خپل خای کي دواړه نه دي، په محیط کي دي چي د امام محمد رحمته الله علیه قول په دعائي قنوتو کي د جهر کولو دی او امام یوسف رحمته الله علیه په قنوت کي د جهر قائل نه دی صاحب کتاب د برهالدين قول نقل کړی دی چي په بلاد عجم کي جهر بهتر دی ددې لپاره چي خلک یې ایزده کړي مگر دا قول ددې لپاره مقبول نه دی چي د لمانځه د ایزده کولو محل نه دی ددې لپاره ټوله محققین لکه صاحب هدایه وغیره اخفاء ته بهتر ویلي دي او په دې باندې تر ننه پوري زموږ په زمانه کي د علماؤ عمل جاري دی او د مقتدی لپاره هم بهتر دغه دی چي هغه هم په خفیه طور دعائي قنوت ووايي .

## دا فصل په بيان كې د لمانځه د فاسدوونكو شيانو دى

(فَصْلٌ فِيمَا يُفْسِدُ الصَّلَاةَ)

إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلَامٍ النَّاسِ نَاسِيًا أَوْ عَامِدًا اتَّفَسَدَ بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ مَسْمُوعًا لِنَفْسِهِ  
وَإِنْ لَمْ يُصَحِّحْ حُرُوفَهُ أَوْ يَكُونَ مُصَحِّحًا وَإِنْ لَمْ يُسَمِعْ وَإِنْ نَامَ فَتَكَلَّمَ أَوْ ضَحِكَ  
وَهُوَ نَائِمٌ تَفْسُدُ وَإِنْ أَنْ فِي صَلَاتِهِ أَوْ تَأَوَّاهُ أَوْ أَبْكَى فَارْتَفَعَ بَكَاءُهُ إِنْ كَانَ مِنْ ذِكْرِ  
الْجَنَّةِ أَوْ النَّارِ لَمْ يَقْطَعْهَا وَإِنْ كَانَ مِنْ وَجَعٍ أَوْ مُصِيبَةٍ يَقْطَعُهَا وَلَا فَرْقَ بَيْنَ قَوْلِهِ  
أَوْهُ وَبَيْنَ قَوْلِهِ أَهْ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ أَخْرَأَ لَا تَفْسُدُ فِي أَهْ وَأُفْ وَتُفْ وَفِي الْمُلْتَقَطِ إِذَا  
لَعَسْتَهُ الْحَيَّةَ فَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ تَفْسُدُ عِنْدَ مُحَمَّدٍ خِلَافًا لِلْإِثْبَاتِ  
يُوسُفَ وَرَوَى عَنْ مُحَمَّدٍ إِنْ كَانَ الْمَرِيضُ لَا يَمْلِكُ نَفْسَهُ لَا تَفْسُدُ كَمَا لَوْ تَجَشَّى  
أَوْ عَطَسَ فَرْتَفَعَ صَوْتُهُ وَحَطَى بِهِ حُرُوفٌ لَمْ تَفْسُدْ ذَكَرَهُ الْخَاقَانِيَّةُ.

**ژباړه:** چي كله د خلكو په راز خبري وكړي كه په ايره سره وي يا قصداً نو فاسد  
كيږي په دې شرط چي هغه كلام خپله واوري كه څه هم د هغه حروف صحيح نه وي  
كه څه هم يې نه واوري او كه چېرې بيده سو او بيا يې كلام وكړ يا يې وخندل او هغه  
بيده وو نو د هغه لمونځ فاسد دی كه چېرې يې په لمانځه كي فرياد وكړ يا يې وژړل  
وژړل په لوړ اواز سره وه نو كه چېرې د جنت يا د دوزخ په ياديدو سره وي نو لمونځ  
نه فاسده وي او كه د درد يا مصيبت په وجه وي نو لمونځ فاسده وي او د هغه په  
تړل په اه آه كي هيڅ فرق نسته او ابو يوسف رحمته الله په قول چي په آخر كي يې وييلي دي  
چي آه، اف او تف لمونځ نه فاسده وي او په ملتقط كي دی چي كله هغه مار و خوري

نو يې وويل بسم الله الرحمن الرحيم نو د امام محمد عليه السلام په نز فاسده وي په خلاف د امام ابويوسف عليه السلام، او د امام محمد عليه السلام څخه روايت سوى دى كه چېرې ناروغه په ځان باندي كنترول نه كي پيدا نو نه يې فاسده وي لكه څنگه چي يو څوك آرېدى يا آرېمى وكاږي او د هغه آواز لوړ سي او ورسره حروف هم حاصل سي نو نه يې فاسده وي دا په خاقانيه كي ذكر سوي دي .

**تشرېح:** په لمانځه كي خبري كول حرامي دي او په دې سره لمونځ فاسديږي كه څه هم په ايره سره وي، د حضرت امام شافعي عليه السلام په نز په ايره كلام كولو سره لمونځ نه فاسديږي د هغه مشهور حديث مبارك په وجه چي عليه السلام مبارك ويلي دي چي الله تعالى پوره كړي ده زما د امت څخه خطا او ايره په چا چي زور وكړل سي، مگر د احنافو په نز د دې حكم څخه اخروي مراد دى يعنى د گناهو ليري كول، نو فساد د لمانځه چي كوم دنيوى حكم دى هغه مراد نه اخستل كيږي او زموږ دليل د مسلم شريف دا روايت دى "ان صلواتنا هذه لا يصلح فيما شئ من كلام النساء" يعنى زموږ په دې لمانځه كي د انسانانو هيڅ كلام نسته، او د كلام كمه درجه داده چي متكلم كه كونه وي نو هغه يې خپله آوريدي سي ولي كه چېرې د صحت باوجود يې متكلم خپله نه اوري نو دا فقط اشاره ده كه چېرې مصلی په لمانځه كي د تكليف آواز وكړ يعني آه يا د همزه په ضمه او د واو په سكون سره آه اواز يې راويستی يايې په زور سره ژړا شروع كړه كه چېرې دا د خوف آخرت په وجه وي نو لمونځ نه فاسد كيږي ولي چي دا دعائى رحمت په ډول ده او كه چېرې د دنيايي مصيبت په وجه وي نو لمونځ يې فاسد كيږي ولي چي دا بمنزله د شكايت دى .

وَبِی الدَّخِیْرَةِ اِذَا قَالَ الْمَرِیْضُ یَا رَبِّ اَوْ قَالَ بِسْمِ اللّٰهِ لِمَا یُلْحَقُهُ مِنَ الْمُشَقَّةِ لَا تَفْسُدْ وَلَوْ اَجَابَ بِلَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَوْ اُخْبِرَ بِمَا یَسْرُهُ اَوْ اَوْبَاهَا یَسُوْءٌ اَوْ یُعْجِبُهُ فَقَالَ سُبْحَانَ اللّٰهِ اَوْ قَالَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ اَوْ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ تَفْسُدْ عِنْدَهُمَا خِلَافًا لِابْنِ یُوسُفَ وَذَكَرَ الْقَاضِی الْاِمَامُ فَخْرُ الدِّیْنِ فِی قَوْلِهِ اَجَابَ هَلْ اِلٰهٌ غَیْرُ اللّٰهِ فَقَالَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَلَوْ اَرَادَ اِعْلَامَهُ اَنَّهُ فِی الصَّلَاةِ لَا تَفْسُدْ وَلَوْ عَطَسَ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ لَا تَفْسُدْ وَلَوْ عَطَسَ اُخَرُ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ یُرِیْدُ اِسْتِفْهَامَهُ تَفْسُدْ وَلَوْ عَطَسَ فِی الصَّلَاةِ فَقَالَ لَهُ اُخَرُ یَرْحَمُکَ اللّٰهُ فَقَالَ الْمُصَلِّی اَمِیْنُ تَفْسُدْ وَاِنْ فَتَحَ عَلٰی مَنْ لَیْسَ مَعَهُ فِی الصَّلَاةِ تَفْسُدْ صَلَوَتُهُ وَاِنْ فَتَحَ عَلٰی اِمَامِهِ قِیْلَ اِنْ فَتَحَ بَعْدَ مَا قَرَأَ مِقْدَارَ مَا تَجَوَّزَ بِهِ الصَّلَاةُ تَفْسُدْ وَالصَّحِیْحُ اَنَّهُ لَا تَفْسُدْ وَاِنْ اِنْتَقَلَ الْاِمَامُ اِلٰی اٰیَةٍ اُخْرٰی فَفَتَحَ عَلَیْهِ بَعْدَ الْاِنْتِقَالِ تَفْسُدْ صَلَاةُ الْفَاتِحِ وَاِنْ اَخَذَ الْاِمَامُ تَفْسُدْ صَلَاةُ الْكُفِّ وَاِنْ فَتَحَ غَیْرُ الْمُصَلِّی عَلٰی الْمُصَلِّی وَاَخَذَ بِفَتْحِهِ تَفْسُدْ وَاِنْ اَکَلَ اَوْ شَرِبَ عَامِدًا اَوْ نَاسِیًا تَفْسُدْ.

**ژباړه:** په ذخيره كي راغلي دي كه يو ناروغه د تكليف په وجه سره يا رب، يا بسم الله ووايي نو لمونځ يې نه فاسد كيږي او كه چېري چا په لمانځه كي په لاله الا الله سره ځواب وركړ يا د خوشالي يا د غم يا عجب خبر وركړل سو بيا يې سبحان الله، الحمد لله، يا لاحول ولا قوة الا بالله ووايه نو د طرفينو په نز فاسد كيږي په خلاف د ابويوسف رحمه الله، قاضي امام فخرالدين رحمه الله ويلي دي چي لمونځ كونكي ته كه

څوک ووايي چي آيا د الله تعالى څخه ماسواي بل معبود سته؟ بيا هغه لاله الا الله ووايه که څه هم د هغه اراده داوي چي هغه په لمانځه کي دى بيا هم نه سو فاسد، که اړېمى په لمانځه کي ورته راله نو يې الحمد لله ووايه لمونځ يې نه فاسد کيږي که چېري دوهمه اړېمى راله نو لمونځ کونکي الحمد لله د هغه د تعليم لپاره ووايه نو فاسد کيږي که چېري په لمانځه کي يوسړي ته اړېمى راله نو يوبل سړي د هغه لپاره يرحمک الله ووايه بيا لمونځ کونکي آمين ووايه نو فاسد سو که چېري يې دې سړي ته لقمه ورکړه چي د ده سره په لمانځه کي شريک نه وو نو د هغه لمونځ فاسد سو او که چېري يې خپل امام ته لقمه ورکړه د دومره قرأت ويلو وروسته په کوم سره چي لمونځ جائز کيږي نو صحيح دادى چي نه فاسد کيږي، که امام دوهم آيت ته منتقل سي او يوچا لقمه ورکړه نو د لقمې ورکونکى لمونځ فاسد کيږي او که چېري يې په لمانځه کي خوړل يا څښل وکړه که په ايره يا قصداً سره وي نو لمونځ يې فاسد کيږي .

**تشرېح:** د امام ابو يوسف رحمه الله د قول مطابق که چېري چا د درد په وجه د يا رب يا بسم الله الفاظ ادا کړل نو د هغه لمونځ نه فاسد کيږي ولي چي دا الفاظ ذکر الله دي چي فقط د انسان په اراده سره نه بدليږي او امام ابو يوسف رحمه الله په داسي الفاظو کي د ملفوظ خيال کړى دى د نيت نه، که چېري لمونځ کونکي امام ته لقمه يعني گوله يې ورکړه او امام په قدر مايجوز به الصلوة قرأت ووايه نو د اصح قول مطابق د مقتدي او امام دواړو لمونځ نه فاسد کيږي لکه څنگه چي په يوه روايت کي راغلي دي چي عليه السلام مبارک په لمانځه کي د سورة المؤمنين تلاوت يې وکړ او په قرأت ويلو سره يې يوه کلمه ايره سوه نو چي کله د لمانځه څخه فارغه سو نو يې وويل چي په تاسو کي ابى موجود نه وو هغه ځواب ورکړ چي حضرت ولي دى، نو عليه السلام مبارک وويل چي تا وماته لقمه ولي راکړه ، نو ابى رضى الله



عنه ځواب وکړ چي زما خيال وو چي شايد دا کلمه منسوخه سوي ده نو عليه السلام مبارک وويل که چېري منسوخه سوي وای نو ما به ضرور تاسو ته ويل، نو دا د لمانځه د نه فاسدیدو واضح دليل دی .

دغه ډول که چېري امام دوهم آيت ته منتقل سوی وي بيا هم د اکثرو علماؤ د قول مطابق لمونځ نه فاسد کيږي .

وَكَذَا الْعَمَلُ الْكَثِيرُ وَكُلُّ عَمَلٍ يُشَكُّ النَّازِرُ أَنَّهُ لَيْسَ فِي الصَّلَاةِ فَهُوَ عَمَلٌ كَثِيرٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ كُلُّ عَمَلٍ يُعْمَلُ بِالْيَدَيْنِ عُرْفًا فَهُوَ كَثِيرٌ وَذَكَرَ فِي الْمُتَقَطِّ لَا يُعْتَبَرُ فِي فَسَادِ الصَّلَاةِ عَمَلُ الْيَدَيْنِ وَلَكِنْ يُعْتَبَرُ الْقِلَّةُ وَلَا كَثْرَةُ وَلَوْ أَدَّهَنْ بِدُهْنٍ أَخَذَهُ مِنْ إِنَاءٍ أَوْ كَانَ بِيَدِهِ فَأَخَذَهُ بِيَدِهِ الْأُخْرَى وَأَدَّهَنْ بِهِ رَأْسَهُ أَوْ سَرَّجَ شَعْرَهُ تَفْسُدُ وَلَوْ كَانَ الدُّهْنُ أَوْ نَحْوُ بِيَدِهِ فَمَسَحَهُ بِرَأْسِهِ لَا تَفْسُدُ وَإِنْ حَمَلَتِ الْمَرْءُ صَبِيغًا فَأَرْضَعَتْهُ تَفْسُدُ وَإِنْ مَصَّ صَبِيٌّ ثَدْيَ امْرَأَةٍ تَصَلَّى أَنْ خَرَجَ مِنْهُ اللَّبَنُ تَفْسُدُ وَالْأَفْلَاوَانِ صَافَحَ بِيَدِهِ يُرَدُّ السَّلَامُ تَفْسُدُ وَلَوْ رَفَعَ الْعِمَامَةُ مِنْ رَأْسِهِ وَوَضَعَ عَلَى الْأَرْضِ أَوْ رَفَعَ مِنَ الْأَرْضِ وَوَضَعَ عَلَى رَأْسِهِ أَوْ نَزَعَ الْقَمِيصَ أَوْ تَعَمَّمَ بِيَدٍ وَاحِدَةً لَا تَفْسُدُ وَلَكِنْ يَكْرَهُ وَلَوْ ضَرَبَ إِنْسَانًا بِيَدٍ وَاحِدَةٍ أَوْ ضَرَبَهُ بِسَوْطٍ وَنَحْوِهِ تَفْسُدُ صَلَوَتُهُ كَذَا فِي الْمُحِيطِ وَذَكَرَ فِي الذَّخِيرَةِ أَنَّ الْمُصَلِّيَ عَلَى الدَّآبَةِ إِذَا ضَرَبَهَا مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ لَا تَفْسُدُ وَإِنْ ضَرَبَهَا لِاسْتِسْرَاعِ السَّيْرِ تَفْسُدُ وَبَعْضُ الْمَشَايخِ قَالُوا إِذَا ضَرَبَهَا مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ لَا تَفْسُدُ وَإِنْ ضَرَبَهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مُتَوَالِيَاتٍ تَفْسُدُ وَبَعْضُ

مَشَايَحِنَا قَالُوا إِذَا كَانَ مَعَهُ سَوْطٌ فَهَشَّاهُ بِهِ وَفِي نُسْخَةٍ فَهَيَّاهَا أَوْ نَخَسَّاهَا لَا تَفْسُدْ وَلَوْ هَدَىٰ بِهِ إِلَى الطَّرِيقِ وَضَرَبَهَا تَفْسُدُ وَإِنْ حَرَّكَ رَجُلًا لَا عَلَى الدَّوَامِ لَا تَفْسُدُ وَإِنْ حَوَّكَ رَجُلِيه تَفْسِدُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنْ حَوَّكَ رَجُلِيه قَلِيلًا لَا تَفْسُدُ.

**ژباړه:** دغه ډول عمل کثیر لمونځ فاسده وي او هر هغه عمل چي کتونکی په دې شک کي واچوي چي دا سپری لمونځ کونکی دی نو هغه عمل کثیر دی او ځينو علماؤ ويلي دي چي هر هغه عمل چي په دواړو لاسو سره وکړل سي نو دا عمل کثیر دی او په ملتقط کي ذکر سوي دي چي د لمانځه په فاسديدو کي د دواړو لاسو عمل معتبر نه دی بلکي کمي او زیاتی معتبر دی، که چېري یې تیل ولگول چي د لوښي څخه یې اخستي وه یا د هغه په لاس د اول څخه وه نو یې په دوهم لاس ولگول او په سري يې ولگول یا يې ورښتانه زمونږ کړل نو فاسد کيږي او که چېري تیل یا د هغه په مثل يې په لاس وو او هغه یې په سر مسحه کړل نو نه فاسد کيږي، که ښځي کوچني پورته کړ او هغه ته یې شیدې ورکړي نو فاسد کيږي او که چېري کوچني په لمانځه کي د ښځي تیان کش کړل نو د هغوی څخه شیدې ووتلې نو فاسد دی که نه وي نو نه دی، که یې د سلام په نیت روغې وکړ نو فاسد کيږي او که چېري یې د سر څخه لنگوته راواخستله او په مخکې یې کښيښووله یا د ځمکي څخه یې پورته کړه په سر یې کړه یا يې قميص ويستی یا په لاس سره یې لنگوته وتړله نو لمونځ نه فاسد کيږي مگر مکروه دی که چېري یو سړي په لاس سره یا په اوسپني سره یا په یو بل شي سره د سپری ووهي نو د هغه لمونځ فاسد کيږي او ځيني علماء وايي چي کله د هغه سره اوسپنه وي او په دې سره یې راوگرځوي او په یوه نسخه کي دي چي بیا یې هغه تیاره کړه یا یې په تیره کړه نو نه فاسد کيږي او که چېري یې هغه په ووهي یا لاړ ور وښه يې نو فاسد کيږي، او که یوې پښې ته یې حرکت ورکړ مگر همیشه نه نو نه

فاسد کيږي که چيري دواړو پښو ته يې حرکت ورکوی نو فاسد کيږي او ځينو ويلي دي که يې دواړو پښو ته معمولي حرکت ورکړ نه فاسد کيږي .

**تشرېح:** د عمل کثير په تعريف د فقهاؤ کرامو څخه پنځه اقوال نقل دي ۱ عمل کثير هغه دی چي د هغه کولو والا د کتونکي په نظر کي په ظن غالب وي چي لمونځ نه کوي، دا د جمهورو علماؤ قول دی او دغه اصح قول دی .

۲: کوم کار چي عادتاً په دواړو لاسو سره کول کيږي هغه کثير دی که څه هم لمونځ کونکی هغه په يوه لاس باندې وکړي لکه لنگوته تړل چي په يوه لاس سره کيږي، هغه قليل که څه هم لمونځ کونکی يې په دواړو لاسو وکړي لکه د خولۍ پر سر کول يا ايستل، ۳ درې حرکتونه پرله پسې کول داهم کثير دی که نه وي نو نه دی بلکي قليل دی، ۴ عمل کثير هغه دی چي کونکی مقصود وي يعنی د هغه لپاره چي جلا مجلس کوي، ۵ عمل کثير هغه دی چي کوم لمونځ کونکی دا خپل کارونه ډېر وگڼي، اوس د دې پنځو اقوالو په تناظر کي مصنف رحمته الله عليه مختلف صورتونه بيان کړي دي چي د يوه څخه يو ډول په يوه قول منطبق کيږي .

وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ فِي مَنْ قِيلَ لَهُ كَمْ صَلَّيْتُمْ فَأَشَارَ الْمُصَلِّي بِيَدِهِ إِلَى أَنَّهُمْ صَلَّوْا رَكْعَتَيْنِ لَا تَفْسُدُ وَإِنْ كَتَبَ مَا تَسْتَبِينَ حُرُوفَهُ إِنْ كَانَ أَقَلَّ مِنْ ثَلَاثِ كَلِمَاتٍ لَا تَفْسُدُ وَإِنْ زَادَ عَلَى ذَلِكَ تَفْسُدُ وَفِي الْمُلْتَقَطِ وَلَوْ قَالَ الْمُصَلِّي مِثْلَ مَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ تَفْسُدُ صَلَاتُهُ وَفِي الْخَاقَانِيَّةِ إِنْ أَذَّنَ يُرِيدُ بِهِ الْأَذَانَ تَفْسُدُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ لَا تَفْسُدُ مَا لَمْ يَقُلْ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ وَلَوْ سَمِعَ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ حَيَّ جَلَّالَهُ أَوْ سَمِعَ اسْمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَرَادَ إِبْجَابَتَهُ تَفْسُدُ

وَأِنْ لَّمْ يَرْدِ الْجَوَابَ لَا تَفْسُدْ وَلَوْ أَنْشَأَ شِعْرًا أَوْ خُطْبَةً وَلَمْ يَتَكَلَّمْ بِلِسَانِهِ لَا تَفْسُدْ  
وَقَدْ أَسَاءَ وَلَوْ رَدَّ السَّلَامَ بِيَدِهِ أَوْ بَرَأْسِهِ أَوْ طَلَبَ مِنْهُ شَيْءٌ فَأَوْفَى بِرَأْسِهِ لَا تَفْسُدْ  
وَلَوْ قَالَ اللَّهُمَّ اكْرِمْنِي أَوْ قَالَ أَنْعِمْ عَلَيَّ أَوْ أَصْلِحْ أَمْرِي أَوْ قَالَ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي  
الْيَافِيَةَ أَوْ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ لَا تَفْسُدْ وَلَوْ قَالَ  
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَخِي فِيهِ اخْتِلَافُ الْمُتَأَخِّرِينَ وَلَوْ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَمِي أَوْ لِحَلِي  
تَفْسُدْ وَلَوْ قَالَ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي رُوَيْتَكَ أَوْ جَنَّتَكَ أَوْ حَجَّ بَيْتِكَ لَا تَفْسُدْ وَلَوْ قَالَ  
اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي دَابَّةً أَوْ كَرَمًا أَوْ زَوْجَةً أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ أَوْ قَالَ اللَّهُمَّ اقْضِ دَيْنِي تَفْسُدْ  
وَلَوْ نَظَرَ كِتَابٍ وَفِيهِ مَقْلَبٌ إِنْ نَظَرَ غَيْرَ مُسْتَفْهِمٍ لَا تَفْسُدْ بِالْإِجْمَاعِ وَإِنْ نَظَرَ  
مُسْتَفْهِمًا ذَكَرَ فِي الْمُلْتَقَطِ تَفْسُدْ وَذَكَرَ فِي الْأَجْنَاسِ لَا تَفْسُدْ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ وَبِهِ  
أَخَذَ مَشَايِخُنَا وَإِنْ قَرَأَ مِنَ الْمَصْحَفِ أَوْ مِنَ الْبُحْرَانِ تَفْسُدْ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ  
خِلَافًا لَهَا.

**ژباړه:** د ابوبکر (رضي الله عنه) څخه روایت دی د هغه سړی په باره کي د چا په باره کي چي  
چا ته وویل سي چي تا څومره لمونځونه کړي دي نو لمونځونکي په لاس سره اشاره  
وکړه چي هغه دوه رکعات کړي دي نو نه فاسد کيږي او که يې واضح حروف وليکل  
نو که چېري د درو کلماتو څخه کم وي نو نه فاسد کيږي او که د دې څخه زیات وي  
نو فاسد کيږي او په ملتقط کي راغلي دي که چېري لمونځ کونکی په مثال د مؤذن  
کلمات ادا کړي نو د هغه لمونځ فاسد سو او په خاقانیه کي راغلي دي که يې د اذان  
په کلماتو سره د اذان کولو اراده وي نو فاسد کيږي او ابو یوسف (رحمته الله علیه) ویلي دي

چې تر څه وخته پوري يې حى الصلوة نه وي ويلی نو نه فاسد کيږي، که يې د الله تعالى نوم واورېدى نو جل جلاله يې ووايه يا يې د نبى عليه السلام نوم مبارک واورېدى نو يې صلى الله عليه وسلم ووايه که چېري يې په دې سره ځواب ورکول مقصود وي نو فاسد کيږي او که يې ځواب ورکول مقصود نه وي نو نه فاسد کيږي، که چېري يې په زړه زړه کي يو شعر يا خطبه جوړه کړه او په ژبه يې تکلم نه وکړ نو نه فاسد کيږي بلکي گناهگار سو، که يې د سلام ځواب په سر د لاس اشاره سره ورکړ يا يې په دې سره يو شى وغوښتى بيا په سر سره اشاره وکړه نو نه فاسد کيږي او که چېري يې وويل چې يا الله ماته عزت راکړي يا پر ما انعام وکړي يا زما ټوله امور ترسره کړي يا ماته عافيت نصيب کړي يا زما مور او پلار او ټولو مومنانو ته بخښنه وکړي نو نه فاسد کيږي او که يې وويل يا الله زما ورور ته مغفرت وکړي نو په دې کي د متاخرينو علماؤ اختلاف دى، او که يې وويل يا الله زما اکا او ماما ته مغفرت وکړي نو فاسد کيږي او که يې وويل چې يا الله ماته خپل ديدار يا خپل جنت يا د خپل بيتې حج رانصيب کړي نو نه فاسد کيږي او که يې وويل چې يا الله ماته سوارى يا انگور يا مينه وغيره رانصيب کړي يا يې وويل چې يا الله زما پور ادا کړي نو په دې سره لمونځ فاسد کيږي، او که يې يوليکل سوى شى وليدى او هغه يې ونهموى او که يې د ويلو په نيت نه وي ليدلى نو بالاتفاق نه فاسد کيږي، که يې د ويلو په نيت سره کتلى وي نو په ملتقط کي دي چې فاسد کيږي او په اجناس کي دي چې د ابو يوسف رحمته الله عليه په نز نه فاسد کيږي او په دغه باندې زموږ د علماؤ اختلاف دى، که يې د مصحف يا د مخ د ديوار څخه قرآن ووايه نو د حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله عليه په نز فاسد کيږي په خلاف د صاحبينو.

دا عبارت د انتهاي وضاحت په وجه ناقابل د تشریح دى

وَلَوْ أَخَذَ حَجْرًا فَرَمَى بِهِ طَائِرًا تَفْسُدُ وَلَوْ كَانَ مَعَهُ حَجْرٌ فَرَمَى بِهِ لَاتَّفَسِدُ وَقَدْ أَسَاءَ  
وَقَالَ فِي الْأَجْنَاسِ إِنْ رَمَى بِأَطْرَافِ أَصَابِعِهِ وَاحِدًا لَاتَّفَسِدُ وَلَوْ حَكَّ جَسَدَهُ مَرَّةً  
أَوْ مَرَّتَيْنِ لَاتَّفَسِدُ وَلَكِنْ يَكْرَهُ وَكَذَا إِذَا فَعَلَ مِرَارًا غَيْرَ مُتَوَالِيَاتٍ وَلَوْ فَعَلَ مِرَارًا  
مُتَوَالِيَاتٍ تَفْسُدُ وَهَذَا إِذَا رَفَعَ يَدَهُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَأَمَّا إِذَا لَمْ يَرْفَعْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ فَلَا تَفْسُدُ  
وَذَكَرَ فِي الْأَجْنَاسِ إِذَا قَتَلَ الْقُبْلَةَ مِرَارًا إِنْ قَتَلَ مُتَدَارِكًا تَفْسُدُ وَإِنْ كَانَ بَيْنَ  
الْقَتْلَاتِ فُرْصَةٌ لَاتَّفَسِدُ وَالْكَفُّ عَنْهُ أَفْضَلُ وَكَذَا لَوْ رَوَّحَ بِثَوْبِهِ أَوْ بِمِرْوَحَةٍ مَرَّةً  
أَوْ مَرَّتَيْنِ تَفْسُدُ وَلَوْ تَنَحَّنَحَ يُرِيدُ بِهِ إِعْلَامُهُ أَنَّهُ فِي الصَّلَاةِ وَسَمِعَ حُرُوفَهُ  
أَوْ تَنَحَّنَحَ لِتَحْسِينِ الصَّوْتِ مُتَعَبِدًا تَفْسُدُ عِنْدَهُمَا كَذَا ذَكَرَهُ فِي الْأَجْنَاسِ وَلَوْ  
اسْتَأْذَنَ رَجُلٌ مِنَ الْمُصَلِّي فَجَهَرَ بِالْقِرَاءَةِ أَوْ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ أَوْ اللَّهُ أَكْبَرُ لَاتَّفَسِدُ وَإِنْ  
قَبَّلَتِ الْمُصَلِّي إِمْرَأَتَهُ وَلَمْ يَدْخُلْهَا هُوَ فَصَلَوْتُهُ تَامَةٌ وَلَوْ قَبَّلَهَا حُوءٌ بِشَهْوَةٍ أَوْ بِغَيْرِ  
شَهْوَةٍ فَسَدَتْ.

**ژباړه:** که یې ډبره په لمانځه کې راواخسته او مړغه ته یې وروغورځوله نو لمونځ  
یې فاسدېږي که د هغه سره ډبره وي بیا یې هغه وويشتی نو نه فاسدېږي که چېرې  
یې د یوې ګوتي د کنارو سره صرف یو وار وويشتی نو نه فاسدېږي او که یې خپل  
ځان یو یا دوه واره وګوروی نو لمونځ یې فاسد نه دی مګر مکروه دی دغه ډول که  
یې چېرې دا عمل څو واره وکړ مګر پرله پسې نه وي او که پرله پسې یې څو واره  
وکړ نو فاسد سو او دا هلته چې هر وار لاس پورته کړي که یې هر وار د خارش والا  
ځای څخه لاس نه کی پرته سو نه فاسدېږي، په اجناس کې راغلي دي که چېرې یې

په لمانځه کي شپږي مړې کړي نو که يې مسلسلې مړې کړي وي نو فاسد سوی دی که يې په مړه کولو کي څه وقفه کړي وي نو نه فاسديږي او د هغه نيول افضل دی. دغه ډول که يې چېرې په کالو يا په يوشي سره يې ځانته يو يا دوه واړه هوا ورکړه نو لمونځ يې فاسديږي. که يې په لمانځه کي غاړه صفا کړه نو د شيخينو رحمهما الله په نز فاسديږي دغه ډول په اجناس کي ذکر دي که چا د لمونځ کونکي څخه اجازت واپ کړ نو هغه قرأت په زور سره ووايه يا يې الحمد لله يا الله اکبر يې ووايه نو لمونځ يې نه فاسديږي، که چېرې لمونځ کونکي يوه بنځه مچ کړه او لمونځ کونکی يې نه کړ مچ نو د هغه لمونځ پوره دی او که چېرې لمونځ کونکی هم هغه مچ کړه که په شهوت سره وي او که بېله د شهوت نو فاسد سو

**تشرېح:** که چېرې يې ډېره پورته کړه مرغه يې وويشتی نو د عمل کثير په وجه لمونځ فاسده وي البته که چېرې ډېره اول په لاس کني وه نو فقط ويشتل عمل قليل دی د دې لپاره مفسد نماز نه دی که چېرې دغه ډېره يو انسان ته ورسره کړي نو بيا مخاصمه يعني دعوه وسوه او مخاصمه د عمل کثير په وجه مفسده ده دغه ډول په لمانځه کي شپږي مړي کول د امام ابو حنيفه رحمه الله په نز مکروه دی او د امام محمد رحمه الله په نز مکروه نه دی، مصنف رحمه الله د خبرداري يا تحسين صوت لپاره غاړې تازه کولو د حضراتو شيخينو په نز مفسد گڼلی دی حالانکي صحيح دادي چي دا مسئله د طرفينو ده ولي چي ابويوسف رحمه الله د دوو حروفو کوم يو چي د زواشو څخه وي د فساد نماز قائل نه دی او که چېرې غاړې تازه کول د عذر په وجه وي نو بالاتفاق مفسد نه دی مثلاً چي کله يې په قرأت کي آواز بند سي نو دا غاړې تازه کول د لمانځه د اصلاح لپاره دي لکه څنگه چي د بنا په صورت کي د اوداسه د خدای لپاره تگ راتگ لمونځ نه فاسده وي، که چېرې د لمانځه په وخت کي خپلي ښځي د لمونځ کونکي څخه مچه واخسته مگر لمونځ کونکی ولاړ وو نو لمونځ کامل دی.

مگر که چېرې سړي د لمانځه په دوران کې مچ په واخسته نو لمونځ فاسد دی که څه هم د شهوت بغير وي د دې لپاره چې نر فاعل د جماع دی، نو دواعی د جماع مرد د طرف څخه د جماع په معنی کې دی او ښځه فقط محل د جماع ده.

الْمُصَلِّي إِذَا وَسَّوَسَهُ الشَّيْطَانُ فَقَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنْ كَانَ ذَلِكَ فِي أَمْرِ الْآخِرَةِ لَا تَفْسُدُ وَإِنْ كَانَ فِي أَمْرِ الدُّنْيَا تَفْسُدُ كَذَا ذِكْرُهُ فِي الذَّخِيرَةِ الْمَصْلِيِّ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُسَلِّمَ عَلَى غَيْرِهِ سَاهِيًا فَقَالَ السَّلَامُ فَتَذَكَّرَ فَسَكَتَ تَفْسُدُ وَذَكَرَ فِي الذَّخِيرَةِ الْمَشْيُ فِي الصَّلَاةِ إِذَا كَانَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ لَا تَفْسُدُ إِذَا لَمْ يَكُنْ مُتَلَا حَقًّا وَلَمْ يَخْرُجْ مِنَ الْمَسْجِدِ وَإِنْ كَانَ فِي الْفَضَاءِ لَا تَفْسُدُ مَا لَمْ يَخْرُجْ عَنِ الصُّفُونِ وَبَعْضُ الْمَشَايخِ قَالُوا فِي رَجُلٍ رَأَى فُرْجَةً فِي الصَّفِّ الثَّانِي فَمَشَى إِلَيْهَا لَا تَفْسُدُ وَلَوْ مَشَى إِلَى الصَّفِّ الثَّلَاثِ تَفْسُدُ هَذَا إِذَا لَمْ يَكُنْ مُسْتَدْبِرَ الْقِبْلَةِ وَأَمَّا إِذَا اسْتَدْبَرَ الْقِبْلَةَ فَسَدَتْ كَمَا إِذَا اسْتَدْبَرَ الْقِبْلَةَ عَلَى ظَنِّ أَنَّهُ رَعَفَ ثُمَّ تَبَيَّنَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ رَعَفَ فَسَدَتْ وَإِنْ لَمْ يَخْرُجْ مِنَ الْمَسْجِدِ وَلَوْ مَضَعَ الْعَلَكَ أَوْ الْهَلِيلَجَ تَفْسُدُ وَلَوْ ابْتَلَعَ مَا بَقِيَ بَيْنَ أَسْنَانِهِ إِنْ كَانَ زَائِدًا عَلَى قَدْرِ الْحِمَاصَةِ تَفْسُدُ وَإِنْ كَانَ أَقَلَّ مِنْ قَدْرِ الْحِمَاصَةِ لَا تَفْسُدُ صَلَوَتُهُ وَلَا صَوْمُهُ.

**ژباړه:** که چېرې لمونځ کونکی شیطان په وسوسه کې واچوي بیا هغه لاهول ولا قوه ووايي که چېرې دا وسوسه د آخرت په باره کې وه نو لمونځ نه فاسدېږي که د دنيایي امورو څخه وو نو فاسدېږي دغه ډول په ذخیره کې دي چې لمونځ کوونکی چې کله په ایره سره د سلام کولو اراده وکړه نو د لفظ سلام ویلو وروسته یې په یاد



سو نو بيا چپ سو نو فاسديزې او په ذخيره كي راغلي دي چي په لمانځه كي د قبلې طرف ته كيدل لمونځ نه فاسديزې چي كله پرله پسې نه وي او د مسجد څخه نه وي وتلى كه په خلاصه صحرا كي لمونځ كوي نو تر څه وخته پوري چي د جاى صفوف څخه نه وي وتلى نو لمونځ نه فاسديزې او ځينو خلكو د هغه سړي په باره كي ويلي دي چا چي په دوهم صف كي گنجائش وليدى بيا هغه طرف ته روان سو او كه چېري دريم صف ته ولاړى نو فاسديزې دا حكم هلته دى چي د قبلې و طرف ته شا گرځونكى نه وي كه چېري يې د قبلې و طرف ته شا كړه نو فاسديزې كه څه هم د مسجد څخه نه وي وتلى، كه چېري يې ژاولي يا غوښه وژووله نو فاسديزې كه يې د غاښو په مايينځ كي بند شى تير كړ نو كه د نخود د دانې د مقدار څخه زيات وي نو فاسديزې كه چېري د نخود د مقدار څخه كم وي نو د هغه لمونځ او روژه نه فاسديزې.

**تشرېح:** كه د لمونځ كوونكي دا اير سي چي هغه لمونځ كوي بيا يې يو چاته سلام وكړ مگر صرف د السلام ويلو وروسته او د وعليكم څخه تر مخه يې ياد سي چي هغه لمونځ كوي نو د طرفينو رحمهما الله په نز د هغه لمونځ فاسد دى. امام ابو يوسف رحمته الله وايي چونكي د السلام لفظ ذكر دى د دې لپاره مفسد نه دى. كه چېري لمونځ كونكى په خپل لمانځه كي مخته شاته، راسته يا چپه طرف ته ولاړ سي او د قبلې و طرف ته د هغه شا نه وي يا شاته چپه روان وي مگر په هر صورت كي تلل مسلسل نه وي بيا د يو ركن په مقدار ودرېدى نو د هغه لمونځ نه فاسديزې تر څه وخته پوري چي د مسجد څخه نه ووزي او كه چېري په صحرا كي لمونځ كوي نو د موضوع صفوف څخه تجاوز نه وكړي، دغه ډول كه چېري لمونځ كونكي ته د مخ په صف كي ځاى په نظر سي او هلته ولاړ سي نو د هغه لمونځ نه فاسديزې مگر كه چېري د خپل صف څخه هم د مخ په صف كي ځاى خالي وي او په هغه كي په پرله

پسې قدمو سره ولاړ سي نو د هغه لمونځ فاسديزي البته که چېري د هر قدم وروسته  
 لږ ودرېدی نو لمونځ صحيح دی په غاښو کي بند شي که چېري د نخود د مقدار  
 څخه زيات وي نو په دې سره لمونځ فاسديزي او که چېري يې په خوله کي گوره يا  
 بوره يا يوبل خوږ شي ايښی وي چي د هغه خوند لږ لږ و حلق ته ځي نو په دې سره  
 لمونځ نه فاسديزي ولي چي ډېر زيات کم وي .

## ۱۱ فصل پہ بیان کی د سجدہ سہوی دی

(فَصْلٌ فِي سُجُودِ السَّهْوِ)

سَجْدَةُ السَّهْوِ وَاجِبَةٌ لَا تَجِبُ إِلَّا بِتَرْكِ الْوَاجِبِ أَوْ بِتَأْخِيرِهِ أَوْ بِتَأْخِيرِ رُكْنٍ أَمَّا تَرْكُ الْوَاجِبِ فَهُوَ كَمَا إِذَا نَسِيَ قِرَاءَةَ الْقُنُوتِ أَوِ الشَّهَادَةِ فِي إِحْدَى الْقَعْدَتَيْنِ فِي أَظْهَرِ الرِّوَايَاتِ وَكَمَا إِذَا نَسِيَ تَكْبِيرَاتِ الْعِيدَيْنِ وَكَمَا إِذَا جَهَرَ فِيمَا يُخَافَتْ أَوْ خَافَتْ فِيمَا يَجْهَرُ وَذَكَرَ فِي الدَّخِيرَةِ يَجِبُ بِسِتَّةِ أَشْيَاءٍ بِتَقْدِيمِ رُكْنٍ نَحْوُ أَنْ يَرْكَعَ قَبْلَ أَنْ يَقْرَأَ وَيَسْجُدَ قَبْلَ أَنْ يَرْكَعَ وَبِتَأْخِيرِ رُكْنٍ نَحْوُ أَنْ يَتْرَكَ سَجْدَةَ صُلْبِيَّةً فَتَذَكَّرَهَا فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ فَسَجَدَهَا أَوْ يُؤَخِّرَ الْقِيَامَ إِلَى الثَّانِيَةِ أَوْ الثَّلَاثَةِ وَبِتَكَرُّارِ الرُّكْنِ نَحْوُ أَنْ يَرْكَعَ مَرَّتَيْنِ بِتَغْيِيرِ الْوَاجِبِ نَحْوُ أَنْ يَجْهَرَ فِيمَا يُخَافَتْ أَوْ يَخَافَتْ فِيمَا يَجْهَرُ فِيهِ وَبِتَرْكِ الْوَاجِبِ نَحْوُ أَنْ يَتْرَكَ الْقَعْدَةَ الْأُولَى فِي الْفَرَائِضِ وَبِتَرْكِ السُّنَّةِ الْمُضَافَةِ إِلَى جَمِيعِ الصَّلَاةِ نَحْوُ أَنْ يَتْرَكَ قِرَاءَةَ التَّشَهُّدِ فِي الْقَعْدَةِ الْأُولَى وَقَالَ بَعْضُ الْمَشَايخِ التَّشَهُّدُ فِي الْقَعْدَةِ الْأُولَى وَاجِبٌ وَالْجَهْرُ وَالْمَخَافَةُ فِي مَحَلِّهِ وَاجِبٌ وَلَوْ جَهَرَ فِيمَا يُخَافَتْ أَوْ خَافَتْ فِيمَا يَجْهَرُ قَدَرِ مَا تَجُوزُ بِهِ الصَّلَاةُ يَجِبُ وَهُوَ الْأَصَحُّ وَالْأَفْلَا وَذَكَرَ فِي النَّوَادِرِ أَنْ خَافَتْ الْفَاتِحَةَ أَوْ أَكْثَرَهَا أَوْ خَافَتْ مِنَ السُّورَةِ ثَلَاثَ آيَاتٍ قِصَارٍ أَوْ آيَةً طَوِيلَةً فَعَلَيْهِ السَّهْوُ وَإِنْ خَافَتْ آيَةً

قَصِيْرَةً يَجِبُ عِنْدَهُ خِلَافًا لَهُمَا ثُمَّ اَذْنَى الْجَهْرِ اَنْ يَسْمَعَ غَيْرُهُ وَاَذْنَى الْمَخَافَةِ اَنْ يَسْمَعَ نَفْسُهُ وَهَذَا هُوَ الْمُخْتَلَفُ ذِكْرُهُ فِي الْقُنْيَةِ.

**ژباړه:** سجده سهوه واجب ده او نه واجب كيږي مگر نه د واجب په پرېښوولو سره يا د هغه په موخر كولو سره يا د يوه ركن په تاخير سره، نو د واجب پرېښوول لكه دعاء قنوت، يا په ناسته كي يې التحياته ايره سي نو د ښكاره روايت مطابق او دغه ډول چي كله تكبيرات عيدين يې اير سي دغه ډول كه چېرې د اخفاء په حاي جهر وكړي يا د جهر په حاي اخفا وكړي او په ذخيره كي راغلي دي چي په شپږو شيانو سره سجده سهوه واجب كيږي، د ركن مخكي كول لكه د قرأت خخه ترمخه ركوع وكړي او د ركوع خخه ترمخه سجده وكړي او د ركن په تاخير سره لكه خنګه چي د لمانځه سجده پرېږدي بيا په دوهم ركعات كي په يادېدو سره هغه سجده وكړي يا ولاړه د دوهم يا دريم ركعات مؤخره كړي، په تكرار د ركن سره لكه چي ركوع دوه واره وكړي، د واجب په مغير كولو سره لكه خنګه چي د اخفاء په حاي جهر كول او د جهر په حاي اخفا كول او د واجب په پرېښوولو سره لكه چي په فرائضو كي اوله ناسته پرېږدي او د داسي سنت په پرېښوولو سره چي ټوله لمونځ په مثل منسوب وي لكه خنګه چي په اوله ناسته كي التحياته پرېښوول او ځينو علماؤ ويلي دي چي په اوله ناسته كي التحياته ويل واجب دي، جهر او اخفاء په خپل خپل حايو كي واجب ده، او كه چېرې د اخفاء پر حاي جهر او د جهر پر حاي اخفاء په دومره مقدار كي ووايي په كوم سره چي لمونځ جائز كيدي سي نو سجده سهوه واجب ده كه نه وي نه ده او دغه اصح قول دی، په نوادر كي ذكر سوي دي كه چېرې الحمد لله شريفه يې پوره يا اكثره خفيه وويل يا د سورت خخه درې آياته مختصر يا يو آيت لوی ووايه نو په هغه باندي سجده سهوه لازمه ده او كه چېرې يې يو ايت مختصر خفيه ووايه نو

ابو حنيفه رحمته الله په نيز واجب ده بخلاف د صاحبينو، نو بيا ادلې جهر دادی چي د دې څخه علاوه يې يو څوک واورې او ادلې اخفاء داده چي هغه يې خپله واورې او دغه مختار قول دی دغه يې په کوقنيه کي ذکر کړي دي .

**تشرېح:** سجوده سهوه زموږ په نيز واجب ده او دا په لمانځه کي مخته راتلونکي نقصاناتو لپاره جبیره ده لکه چي په امورو حج او عمره کي دم دی، په ترک واجب سره لازميږي او سنتو و مستحباتو لکه ثناء، امين، تکبيرات، انتقالات او رکوع وسجودو کي په تسبيحاتو وغيره سره نه لازميږي او نه د فرائضو په پرېښوولو سره سجده سهوه لازمه ده ولي چي د فرائضو جبیره په دې سره نه سي کېدی بلکي پرې ښوول د لمانځه دي او د فرائضو اعاده کول ضروري ده، صاحب ذخيره ويلي دي چي په شپږو شيانو سره سجده سهوه واجب کيږي.

۱: په تقديم رکن سره د دې مثال مصنف رحمته الله دا پيش کړی دی چي رکوع د قرأت څخه د مخه او سجده د رکوع څخه د مخه وکړل سي مگر رکوع د قرأت څخه د مخه او سجده د رکوع څخه د مخه په لمانځه کي نه شمارل کيږي بلکي د قرأت وروسته رکوع او د رکوع وروسته سجده کول لازم دي نو چي کله يې دوی په لمانځه کي شمار کړل نو دا د رکن مقدم کول نه سو البته په دا ډول کولو سره سجده سهوه د دې لپاره لازمه ده چي په دې زيادت سره د رکن تاخير وسو .

۲: د رکن په تاخير سره لکه څه ډول چي څوک په يوه رکعات کي يوه سجده ايره کړي په دوهم رکعات کي يې هغه په ياد راتلو سره ادا کړي يا په دوهم رکعات سره ولاړه مؤخره کړي يعني دا چي اول رکعات په دوهم باندي، يا په اوله ناسته کي د تحياتي سره درود شريف يوځای کړي د دريم رکعات ولاړه مؤخره کړي.

۳: په تکرار رکن سره مثلاً د يوې رکوع پر ځای دوې يا د دوو سجدو پر ځای په ټولو رکعات کي درې سجدې کول .

۴: واجب د خپل صفت څخه د دوهم صفت و طرف ته متغير کول لکه د جهر په رکعاتو کي خفيه اړ په خفيه کي جهر کول.

۵: په ترک د واجب سره لکه څوک چي اوله ناسته پرېږدي د دريم رکعات لپاره ولاړ سي.

۶: د داسي سنت په پرېښوولو سره د کوم نسبت چي د پوره لمانځه و طرف ته وکړل سي لکه د اولي ناستي التحياته ويل چي دې ته تهشد الصلوة ويل کيږي او تشهد قعده نه ويل کيږي لکه تسبيحات درکوع او د سجودو صرف د رکوع او سجود و طرف ته منسوب کيږي.

مگر دا شپږم قسم د هغه علماؤ د قول مطابق دی چي د اولي ناستي التحياته سنت گڼي او د جمهورو علماؤ مذهب دادی چي په اوله ناسته کي التحياته ويل واجب دي، ولي چي نبی کریم صلی الله عليه وسلم په دې مواظبت کړی دی.

وَلَوْ قَامَ إِلَى الْخَامِسَةِ أَوْ قَعَدَ فِي الثَّالِثَةِ يَجِبُ بِمَجَرَّدِ الْقِيَامِ وَالْقُعُودِ وَإِنْ نَهَضَ إِلَى الثَّالِثَةِ سَاهِيًا إِنْ كَانَ إِلَى الْقُعُودِ أَقْرَبَ يَقْعُدُ وَفِي وَجُوبِ السَّهْوِ عَلَيْهِ اخْتِلَافٌ وَإِنَّمَا يَكُونُ إِلَى الْقُعُودِ أَقْرَبَ إِذَا لَمْ يَرْفَعْ رُكْبَتَيْهِ فَإِنْ كَانَ إِلَى الْقِيَامِ أَقْرَبَ لَمْ يَقْعُدْ وَيَسْجُدُ لِلْسَّهْوِ وَلَوْ كَرَّرَ الْفَاتِحَةَ فِي الْأَوَّلَيْنِ أَوْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي رُكُوعِهِ أَوْ فِي سُجُودِهِ أَوْ فِي التَّشَهُّدِ يَجِبُ وَإِنْ قَرَأَ الْفَاتِحَةَ فِي الْأُخْرَيَيْنِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ضَمَّ فِيهِمَا سُورَةً أَوْ قَرَأَ التَّشَهُّدَ مَرَّتَيْنِ فِي الْقَعْدَةِ الْآخِرَةِ أَوْ تَشَهُّدَ قَائِمًا أَوْ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا لَا سَهْوَ عَلَيْهِ كَذَا فِي الْمُخْتَارِ وَلَوْ زَادَ فِي التَّشَهُّدِ فِي الْقَعْدَةِ الْأُولَى إِنْ قَالَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ يَجِبُ بِالِاتِّفَاقِ وَرَوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ إِنْ زَادَ حَرْفًا وَاحِدًا

يَجِبُ وَرَوَى عَنْهُمَا إِنْ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ لَا يَجِبُ وَإِنْ سَكَتَ فِي الْآخِرَيْنِ مُتَعَبِدًا فَقَدْ آسَاءَ وَإِنْ سَكَتَ سَاهِيًا يَجِبُ عَلَيْهِ السُّهُوُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ لَا سُهُوَ عَلَيْهِ.

**ژباړه:** که چېرې د پنځم رکعات لپاره ولاړ سو یا په دریم رکعات باندې کښینستی نو صرف په ولاړه او ناسته باندې سجده سهوه واجب کیږي او که چېرې د دریم رکعات لپاره په ایره سره ولاړ سو نو که و ناستي زیات نژدې وي نو دې کښیني او پرده باندې د سجده سهوي په لازمیدو کې اختلاف دی او ناستي ته قریب هغه وخت وي چې کله ځنګنونه نه کړي پورته که چېرې ولاړي ته نژدې وي نو نه دي کښیني او سجده سهوه دي وکړي او که یې په اولو دوو رکعاتو کې الحمد لله شریفه دوه واره وویل یا یې په رکوع او سجوده کې قرآن ووايه یا په التحیاتي کې نو واجب دی او که یې په اخیری دوو رکعاتو کې الحمد لله دوه واره وویل یا یې په هغه کې سورت یو ځای کړ یا یې په الخیره ناسته کې التحیاته دوه واره وویل یا یې په حالت د ولاړي، رکوع او سجده کې وویل نو په هغه باندې هیڅ سجده سهوه نسته دغه مختار قول دی.

د اولي ناستي په التحیاته کې یې: "اللهم صلي على محمد وعلى آل محمد" زیادت وکړ نو بالاتفاق واجب ده او د امام حضرت ابو حنیفه رحمته الله څخه روایت دی که یې چېرې یو حرف هم زاید کړ نو واجب ده او د صاحبینو څخه روایت سوی دی که چېرې یې "اللهم صل على محمد" ووايه نو نه واجب کیږي او که په اخیری دوو رکعاتو کې قصداً چپ وو نو گناهگار دی او که په ایره سره چپ وو نو په هغه سجده سهوه لازمه ده او ابو یوسف رحمته الله وایي چې په هغه هیڅ سجده نسته.

**تشریح:** که چېرې په څلور رکعاتیزه لمانځه کې د پنځم رکعات لپاره ولاړ سو یا د

دریم رکعات د سجود و وروسته د خلورم رکعات په خای په دریم رکعات کښینستی یا د ماښام په لمانځه کې د خلورم رکعات لپاره یا د سهار په لمانځه کې د دریم رکعات لپاره ولاړ سو نو که څه هم د ولاړې په حالت کې یې هیڅ نه وي ویلي صرف په ولاړې سره سجده سهوه لازمه ده، دغه ډول دریم رکعات بېله د ماښام یا د اول رکعات وروسته صرف په ناستي سره که په ناسته کې یې څه وویل او که نه سجده سهوه باندي لازمه ده ولي چي په دې صورتو کې د واجب عمل په تاخیر يعني په ولاړې سره التحیاته او سلام مؤخر کېږي، د ناستي په صورت کې رکن يعني ولاړه مؤخره کېږي، که چېرې یې په دوهم رکعات باندي د کښینستلو پر خای اوله ناسته یې ایره سوه د دریم رکعات لپاره ولاړ سو نو دي وکتل سي که ناستي ته نژدې وو يعني ځنگونه یې نه وه پورته کړي یا د بدرالدين کردري د قول مطابق نیم نه وي پورته سوی نو دي کښیني او د اصح قول مطابق په هغه باندي سجده سهوه نه ده لازمه او که چېرې سیده ودریدی نو دي ناسته پرېږدي لمونځ دي مکمل کړي او په هغه باندي د واجب ترک کولو په وجه سجوده سهوه لازمه ده مگر که چېرې د دریم رکعات په اوله ناسته کې په یاد راتلو سره بیرته وگرځي نو که څه هم ځينو علماؤ د فساد نماز فتوی کړي ده ولي چي هغه فرض ولاړه پرېښودله د واجب ناستي و طرف ته راوگرځیدی مگر د حافظ ابن الهمام د تحقق مطابق لمونځ نه فاسدېږي البته گناهگار ضرور دی، زموږ د علماؤ فتوی هم د عدم فساد ده، که یو مقتدی د امام سره په اوله ناسته کې شریک سي مگر د التحیاتي د شروع کولو څخه تر مخه امام پورته سي نو مقتدي ته التحیاته پوره کول پکار دي، که یې په اوله ناسته کې په ایره سره درود شریف "اللهم صل علی محمد وعلی ال محمد" پوري ووايه نو د مفتی به قول مطابق په هغه باندي سجده سهوه ضروري ده.



وَأِنْ قَرَأَ بَعْدَ التَّشَهُّدِ فِي الْقَعْدَةِ الْآخِرَةِ لَأَسْهُوَ عَلَيْهِ وَإِنْ تَذَكَّرَ الْقُنُوتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ لَمْ يَعُدْ وَإِنْ تَذَكَّرَ وَهُوَ فِي الرُّكُوعِ فَفِيهِ رَوَايَتَانِ وَقَالَ النَّاطِقِيُّ عَادَ أَوْ لَمْ يَعُدْ يَسْجُدُ لِلَّسَّهِوَ وَإِنْ سَلَّمَ عَلَى رَأْسِ رَكْعَتَيْنِ فِي الظُّهْرِ عَلَى رَأْسِ رَكْعَتَيْنِ فِي الظُّهْرِ عَلَى ظَنِّ أَنَّهَا جُمُعَةٌ أَوْ فَجْرٌ يَسْتَأْنِفُ وَإِنْ سَهِيَ عَنِ الْقَعْدَةِ الْآخِرَةِ وَقَامَ إِلَى الْخَامِسَةِ يَعُودُ إِلَى الْقَعْدَةِ مَا لَمْ يَسْجُدْ لِلْخَامِسَةِ وَيَسْجُدْ لِلَّسَّهِوَ وَإِنْ قَيَّدَ الْخَامِسَةَ بِالسَّجْدَةِ بَطَلَ وَتَحَوَّلَتْ صَلَوَتُهُ نَفْلًا وَعَلَيْهِ أَنْ يَضُمَّ إِلَيْهَا رَكْعَةً سَادِسَةً وَيَسْجُدْ لِلَّسَّهِوَ وَإِنْ قَعَدَ فِي آخِرِ الرَّابِعَةِ ثُمَّ قَامَ كَانَ فَرَضُهُ تَامًا وَالرَّكْعَتَانِ نَافِلَةً وَيَسْجُدُ لِلَّسَّهِوَ اسْتِحْسَانًا.

**ژباړه:** که یې په اخیره ناسته کې د التحياتي وروسته قرأت ووايه نو په هغه باندې سجده سهوه واجب نه ده او که چېرې یې د رکوع وروسته دعائي قنوت په یاد سي نو اعاده دي نه کوي او که په رکوع کې ورپه یاد سو نو په دې کې دوه روايتونه دي امام ناطقي رحمته الله ویلي دي که یې اعاده وکړه او که نه بهر صورت به سجده کوي او که چېرې یې د ماپښین په لمانځه کې په دې خیال سره سلام وگرځوی چې لمونځ پوره سوی دی بیا یې په یاد سو چې هغه فقط دوه رکعاتونه کړي دي نو دی دې لمونځ پوره کړي او سجده سهوه دي وکړي او که یې چېرې په دوو رکعاتو باندې په دې خیال سره سلام وگرځوی چې د جمعې یا د سهار لمونځ کوي نو دي د شروع څخه لمونځ وکړي او که یې چېرې اخیره ناسته ایره سوه د پنځم رکعات لپاره ولاړ سو نو تر څه وخته پوري چې یې د پنځم رکعات سجده نه وي کړي نو د ناستي و طرف ته دي راوگرځي او سجده سهوه دي وکړي او که یې پنځم رکعات د سجده

سهوي سره مقید کړ نو فرض باطل سو او ټول لمونځ یې نفل سو او په هغه لازمه ده چې د شپږم رکعات ورسره یوځای کولو سره سجده سهوه وکړي که چېرې په څلورم رکعات کښینستی بیا ودریدی نو د هغه فرض پوره سوه او دوه رکعاته نفل سوه او استحساناً دي سجده سهوه وکړي.

**تشریح:** په لمانځه کې په اخیرې ناسته کې د التحياتي وروسته یې د قرآن پاک یو څه آیاتونه وویل نو په دې سره سجده سهوه نه لازمیږي ولي چې دا د ثنا او دعا محل دی، قرآن پاک په دعا باندې مشتمل دی که چېرې په وتر لمانځه کې یې دعائي قنوت ایر سي او د رکوع کولو وروسته یې په یاد سي نو دعائي قنوت دي پرېږدي فقط په اخر کې دي سجده سهوه وکړي مگر چې کله یې په رکوع کې دننه په یاد سي نو بیا دي هم دعائي قنوت پرېږدي ولي چې د رکوع وروسته قومه د ولاړې په حکم کې نه ده او دعائي قنوت په حالت د ولاړې کې ویل کیږي نو ځکه صرف په سجده سهوه سره د هغه لمونځ صحیح کیږي، د څلور رکعاتو په لمانځه کې په دې خیال سره په دوو رکعاتو باندې سلام وگرځوی نو د یاد راتلو وروسته یې که چېرې منافی د لمانځه کار نه وي کړی نو پاته دوه رکعاته دي د هغوی سره یوځای کړي په اخر کې دي سجده سهوه وکړي نو د هغه لمونځ به درست وي ولي چې د هغه خیال د کامل لمانځه وو نو سلام سهواً سو مگر که یې د څلور رکعاته لمانځه متعلق دغه خیال کړی وو چې دوه رکعاته دي مثلاً د جمعې دوه فرض رکعاته دي نو هغه سلام وگرځولی دی نو د هغه سلام د لمانځه لپاره قاطع سو د باقي دوو رکعاتو بنا په هغه باندې نه سي کیدی د دې لپاره دي پوره لمونځ وکړي، که چېرې یو سړي ته په اخیر د لمانځه کې سهوه وسي او په ایره سره په رباعي کې پنځم په ثلاثي کې څلورم په ثنائي کې د دریم رکعات لپاره ولاړ سو نو که یې چېرې په دې زائد رکعات کې سجده نه وي کړي نو د هغه بیرته وگرځیدل پکار دي او د ناستې سره په سجده سهوه

کولو سره لمونځ پوره کول پکار دي ولي چي هغه يو رکن يعني اخيري ناسته کي نښه ولي ده مگر که يې په دې زائد رکعات کي سجده وکړه نو زموږ په نزد هغه د لمانځه فرضيت باطل سو ټوله لمونځ يې نفل کيږي لهذا د دې زائد رکعات سره دي يو رکعات بل يوځای کړي چي نفل جفت سي او که چېري يې اخيره ناسته په قدر د التحياتي ويلو وروسته د زائد رکعات لپاره ولاړ سو نو که د سجدې کولو څخه تر مخه يې په ياد سي نو دي د ناستي و طرف ته را وگرځي او په سجده سهوه کولو سره دي سلام وگرځوي، زائد رکعاتونه چي يې څومره کړي وي هغه نه شمارل کيږي ولي چي د يوه رکعات څخه کم لمونځ د ماتولو قابل وي، که چېري امام د زائد رکعات لپاره ولاړ وي نو مقتدي دي د هغه پيروي نه کوي بلکي که چېري هغه د زائد رکعات د سجدې څخه تر مخه را وگرځي نو دي د هغه اتباع وکړي که يې سجده وکړه نو مقتدي دي په خپله سلام وگرځوي.

وَسَهْوُ الْإِمَامِ يُوجِبُ السَّجْدَةَ عَلَيْهِ وَعَلَى الْقَوْمِ وَسَهْوُ الْمُؤْتِمِرِ لَا يُوجِبُ عَلَى الْإِمَامِ وَلَا عَلَيْهِ وَإِنْ سَهِيَ عَنِ السَّلَامِ يَعْنِي أَنَّهُ أَطَالَ الْقَعْدَةَ عَلَى ظَنِّ أَنَّهُ خَرَجَ مِنَ الصَّلَاةِ فَسَلَّمَ يَسْجُدُ لِلْسَهْوِ وَإِنْ سَلَّمَ مَنْ عَلَيْهِ السَّهْوُ يُرِيدُ بِهِ قَطْعَ الصَّلَاةِ يَعْنِي يُرِيدُ سَجْدَةً لِلْسَهْوِ ثُمَّ بَدَّاهُ فَلَهُ أَنْ يَسْجُدَ مَا لَمْ يَتَكَلَّمْ وَلَا يَسْتَدْبِرُ الْقِبْلَةَ مَنْ شَكَّ فِي الْقِيَامِ أَنَّهُ كَبَّرَ لِلِافْتِتَاحِ أَمْ لَا وَطَالَ تَفَكُّرُهُ وَعَلِمَ أَنَّهُ كَبَّرَ أَوْ ظَنَّ أَنَّهُ لَا يُكَبِّرُ فَأَعَادَ التَّكْبِيرَ ثُمَّ تَذَكَّرَ فَعَلِيهِ السَّهْوُ ثُمَّ الْأَصْلُ فِي حُكْمِ التَّفَكُّرِ إِنْ نَعَى عَنْ أَدَاءِ رُكْنٍ أَوْ وَاجِبٍ يَلْزَمُهُ السَّهْوُ وَقَالَ بَعْضُ الْمَشَايخِ إِنْ مَنَعَهُ عَنْ نَفْعَائِهِ لَوْ التَّسْبِيحِ يَجِبُ عَلَيْهِ السَّهْوُ وَالْأَفْلَا.

**ژباړه:** د امام سهوه په خپله په هغه او په قوم باندي سجده سهوه واجب وي، او د مقتدي سهوه په امام او په خپله پر هغه نه واجب وي، که چېرې په سلام سره سهوه وي يعنې هغه ناسته په دې خيال سره اوږده کړي چې هغه د لمانځه څخه وتلی دی د هغه وروسته يې سلام وگرځوی د هغه وروسته يې سجده سهوه وکړه او که چېرې هغه سړی په چا چې سجده سهوه لازمه وه د سلام قطع کولو په نيت سره وگرځیدی يعنې د سجده سهوه ادا کولو نيت يې نه وو بيا هغه ته معلومه سوه نو هغه دي سجده وکړي تر هغه وخته پوري چې يې خبرې نه وي کړي او د قبلې و طرف ته يې شا نه وي کړي، کوم څوک چې په ولاړه کي په دې شک کي سي چې هغه تکبيري تحریمه ادا کړه که نه او د هغه فکر اوږد سو او معلوم سو چې تکبير يې ویلی دی يا يې دا گمان وکړ چې تکبير يې نه دی ویلی نو دوباره دي تکبيرووايي بيا يې په یاد سوه نو په هغه باندي سجده سهوه ده، په اصل قاعده په فکر کولو کي داده چې که چېرې هغه د رکن يا واجب ادا کولو څخه بند کړي نو په هغه باندي سجده سهوه لازمه ده او ځينو علماؤ ویلي دي که چېرې هغه د قرأت او رکوع کولو څخه بند کړي نو په هغه باندي سجده سهوه واجب ده.

**تشریح:** د امام سهوه په مقتدي باندي سجده واجب کوي که څه هم مقتدي مسبوق وي چې کوم وخت امام ته سهوه سوې وه هغه وخت دی موجود نه وو مثلاً په اول رکعات کي امام سهوه سو چې د هغه په وجه سجده لازمه سوه اوس يو سړی په دوهم يا دريم رکعات کي شریک سو نو چې کله امام سجده سهوه کوي نو په دې مقتدي مسبوق هم لازمه ده، البته واضح دي وي چې د امام سره به صرف په سجده کي شریک وي د امام سره به سلام نه گرځوي بلکي منتظر به وي چې کله امام سجده وکړي نو دی به هم شریک سي او د امام د فراغت وروسته به خپل پاته لمونځ پوره کړي او د مقتدي په سهوه سره نه په امام سجده واجب ده او نه په مقتدي د دې

لپاره چي تنها د مقتدي په سجده كولو كي د امام مخالفت دي او د هغه په وجه كه چېري امام سجده وكړي نو امام چي اصل وو هغه به ددې مقتدي تابع سي او دا جائز نه ده .

په لمانځه كي كه سوچ او فكر چېري د يوه ركن په مقدار اوږد سي نو په هغه باندي سجده سهوه لازمه ده ولي چي په دې سره په اركانو او واجباتو كي تاخير راځي .

وَأَنْ سَلَّمَ الْمَسْبُوقُ مَعَ إِمَامِهِ لَاسَهْوَ عَلَيْهِ وَإِنْ سَلَّمَ بَعْدَهُ يَجِبُ وَفِي الْمُلْتَقَطِ الْمَسْبُوقُ إِذَا سَلَّمَ مَعَ إِمَامِهِ وَكَثُرَ آيَاتُ التَّشْرِيقِ مَعَ إِمَامِهِ سَهْوًا فَعَلَيْهِ السَّهْوُ وَالْمَسْبُوقُ يُتَابِعُ إِمَامَهُ فِي سُجُودِ السَّهْوِ وَإِنْ قَامَ قَبْلَ سَلَامِ الْإِمَامِ وَقَرَأَ وَرَكَعَ وَلَمْ يَسْجُدْ حَتَّى سَجَدَ الْإِمَامُ لِلْسَّهْوِ يُتَابِعُهُ وَيَرْفُضُ قِيَامَهُ وَرُكُوعَهُ وَإِنْ لَمْ يُتَابِعِ الْإِمَامَ يَسْجُدُ إِذَا فَرَغَ وَإِنْ سَهِيَ فِي مَا يَقْضِي يَسْجُدُ أَيْضًا.

**ژباړه:** كه مسبوق د امام سره سلام وگرځوي نو په هغه باندي سجده سهوه نسته او كه يې د هغه وروسته وگرځوي نو واجب ده او په ملتقط كي راغلي دي چي مسبوق كله د امام سره سلام وگرځوي او د امام سره تكبيرات تشریق هم ووايي نو په هغه سجده سهوه لازمه ده، او مسبوق دي په سجده سهوه كي د امام اتباع وكړي او كه چېري د امام د سلام څخه تر مخه ولاړ سو قرأت او ركوع يې وكړل او سجده يې نه وه كړي تر دې پوري چي امام د سجده سهوه لپاره سجده وكړه نو هغه دي د امام اتباع وكړي او خپله ولاړه او ركوع دي پرېږدي او كه يې د امام اتباع نه وكړه نو د قرأت د فراغت څخه وروسته دي په آخيري ناسته كي دي سجده وكړي او كه چېري په خپل پاته لمانځه كي سهوه سو نو په هغه كي دي هم سجده سهوه وكړي .

**تشریح:** کوم سړی چې د یوڅو رکعاتو څخه پاته سي هغه ته د فقهي په اصطلاح کي مسبوق ویل کیږي نو مسبوق د امام سره د سلام ګرځولو وروسته د خپل پاته سوي رکعاتو لپاره ولاړېږي مګر که چېرې یو مسبوق خپل پاته رکعات ایر کړي د امام سره سلام وګرځوي بیا یې خپل پاته رکعات کول په یاد سي نو په دې سلام ګرځولو سره په هغه باندي سجده سهوه واجب نه ده ولي چې دی د سلام ګرځولو پوري د امام په اقتدا کي دی او اول تېر سوی دی چې د مقتدي په سهوه سره په هغه سجده نه لازمیږي او که د امام سره د سلام ګرځولو څخه وروسته مقتدی سلام وګرځوي یعنی د امام د سلام سره مقارن نه وي نو په مقتدي باندي سجده سهوه لازمه ده ولي چې اوس د منفرد په حکم کي سو او مسبوق به هم په سجده سهوه کي د امام اتباع کوي چې دهغه تفصیل د دې عبارت څخه تر مخه په تشریح کي تېر سوی دی .

وَلَا يَنْبَغِي لِلْمَسْبُوقِ أَنْ يَقُومَ إِلَى قَضَاءِ مَا سَبَقَ بِهِ قَبْلَ سَلَامِ الْإِمَامِ فَإِنْ قَامَ قَبْلَ أَنْ يَفْرَغَ الْإِمَامُ مِنَ التَّشَهُّدِ فَالْمَسْئَلَةُ عَلَى وُجُوهِ إِمَّا إِنْ كَانَ مَسْبُوقًا بِرُكْعَةٍ أَوْ بِرُكْعَتَيْنِ أَوْ بِثَلَاثِ رُكْعَاتٍ هُنَّ كَانَ مَسْبُوقًا بِرُكْعَةٍ إِنْ وَقَعَ مِنْ قِرَائَتِهِ بَعْدَ فَرَاغِ الْإِمَامِ مِنَ التَّشَهُّدِ مِقْدَارَ مَا تَجَوَّزُ بِهِ الصَّلَاةُ جَازَتْ صَلَاتُهُ وَإِلَّا فَسَدَتْ لِأَنَّ قِيَامَهُ وَقِرَائَتَهُ قَبْلَ فَرَاغِ الْإِمَامِ مِنَ التَّشَهُّدِ لَا يُعْتَبَرُ وَكَذَا إِنْ كَانَ مَسْبُوقًا بِرُكْعَتَيْنِ .

**ژباړه:** د مسبوق لپاره مناسبه نه ده چې د خپل پاته رکعاتو ادا کولو لپاره د امام د سلام څخه تر مخه ولاړ سي نو که چېرې امام د التحياته د فراغت څخه وروسته ولاړ سو نو دا مسئله په یوڅو صورتو باندي ده یا خو به د یوه یا دوه یا به د درو رکعاتو

مسبوق وي نو که چېري د يوه رکعات مسبوق وي نو د هغه د قرأت دومره مقدار په کوم سره چي لمونځ جائز کيدی سي د امام د التحياتي د فراغت څخه وروسته واقع وي نو د هغه لمونځ جائز دی که نه وي نو فاسد دی ولي چي د هغه ولاړه او قرأت د امام د التحياتي د فراغت څخه ترمنځه معتبر نه دي او دغه حکم دی که چېري مسبوق د دوو رکعاتو وي.

**تشریح:** د مسبوق لپاره نه دی جائز بلکي مکروه تحريمي دی چي د امام د سلام څخه ترمنځه د خپل پاته لمونځ پوره کولو لپاره ولاړ سي ولي چي نبی عليه السلام وويل "انما جعل الامام يؤتم تختلفوا علي" يعنی امام خو د دې لپاره مقرر کيږي چي د هغه اتباع وکړل سي نو د هغه څخه اختلاف مه کوئ، البته که د ضرورت پر بنا د امام د فراغت څخه ترمنځه ولاړ سي مثلاً که چېري د امام لپاره انتظار وکړي نو په پاته رکعاتو کي طلوع آفتاب د سهار په لمانځه کي يا د ماښام په لمانځه د عصر د وخت د خول خوف وي نو د امام د فراغت څخه ترمنځه ولاړيدل جائز دي بيا په دې صورت کي به کتل کيږي چي دا مسبوق يا به د يوه يا د دوو رکعاتو څخه پاته سوی وي نو هغه که چېري د امام د التحياتي څخه د فراغت ترمنځه قرأت ووايي او امام د هغه وروسته فارغه سو نو دا لمونځ د دې لپاره فاسد دی چي دا قرأت بمنزله د عدم عدم دی نو چي کله فرض قرأت نه وي نو د لمانځه فاسيدېدل لازم دی مگر که چېري د امام د فراغت وروسته د امام ابو حنيفه رحمه الله په نزو آيت او د صاحبينو په نزدې آياته مختصر يا يولو آيت ووايي نو لمونځ به يې درست سي ولي چي د قرأت فرض مقدار پوره سوی دی، که چېري د درو يا څلورو رکعاتو مسبوق وي او د امام د التحياتي د فراغت څخه ترمنځه خپل قرأت يې پوره کړ نو د هغه لمونځ د دې لپاره جائز دی چي په پاته رکعاتو کي د قرأت کمی پوره کول ممکن دی ولي چي قرأت په دوو رکعاتو کي علی التعین فرض دی البته که يې چېري په پاته

رکعاتو کي قرأت نه ووايه نو لمونځ يې فاسد دی.

وَذَكَرَ فِي الْخَاقَانِيَّةِ رَجُلٌ صَلَّى وَلَمْ يَدْرِ اَثَلًا صَلَّى اَمْ اَرْبَعًا اِنْ كَانَ ذَلِكَ اَوَّلَ مَا سَهَى اِسْتَقْبَلَ يَعْنِي اَوَّلَ مَا سَهَى فِي عُمُرِهِ وَعَلَيْهِ اَكْثَرُ الْمَشَايخِ وَاِنْ لَقِيَ ذَلِكَ غَيْرُ مَرَّةٍ يَتَحَرَّى فَاِنْ وَقَعَ تَحَرِّيهِ عَلَى اَنَّهُ صَلَّى رُكْعَةً فِي رُكْعَتَيْنِ يُضَيِّفُ اِلَيْهَا رُكْعَةً اُخْرَى وَيَسْجُدُ لِلسَّهْوِ وَاِنْ وَقَعَ تَحَرِّيهِ عَلَى اَنَّهُ صَلَّى رُكْعَتَيْنِ يَقْعُدُ وَيَتَشَهَّدُ وَيُسَلِّمُ وَيَسْجُدُ لِلسَّهْوِ وَاِنْ لَمْ يَقَعْ تَحَرِّيهِ عَلَى شَيْءٍ اَخَذَ بِالْاَقْلِ وَاِنْ كَانَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ يَجْعَلُ كَانَ صَلَّى رُكْعَةً فَيَقْعُدُ لِاحْتِمَالِ اَنَّهُ صَلَّى رُكْعَتَيْنِ وَفِي الذَّخِيرَةِ لَوْ شَكَ فِي ذَوَاتِ الْارْبَعِ اَنَّهَا هَلْ هِيَ الْاُولَى لَوِ الثَّانِيَةُ يَقْعُدُ عَلَى رَأْسِ كُلِّ رُكْعَةٍ وَفِي الْفَتَاوَى الْفَضْلِيُّ اِذَا دَارَبَيْنِ الثَّانِيَةَ وَالثَّلَاثَةَ لَا يَقْعُدُ وَهُوَ الصَّحِيحُ اِلَّا فِي الْمَغْرِبِ وَالْوُثْرُ وَاِنْ بَدَأَ بِالسُّوْرَةِ فِي الْاُولَى فَعَلَيْهِ السَّهْوُ وَاِنْ قَرَأَ حَرْفًا كَذَا فِي الْخَاقَانِيَّةِ وَسَجْدَةَ السَّهْوِ سَجَدَ لَنْ بَعْدَ السَّلَامِ وَيَتَشَهَّدُ وَيُسَلِّمُ وَيَأْتِي بِالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُلِّمَا الْقُعْدَتَيْنِ وَالْاَدْعِيَّةُ فِي قُعْدَةِ السَّهْوِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَلْتَمِزُ بِالْاَدْعِيَّةِ فِيهِمَا وَاللهُ اَعْلَمُ.

**ژباړه:** په خاقانيه کي ذکر سوي دي چي يو سړي ته په لمانځه کي د لمونځ کونو سره دا نه معلوميد ه چي درې رکعاته يې کړي دي که خلور نو علماء وايي که چېري اول وار دا غلطې سوي وي نو د شروع څخه دي وکړي يعني چي کله په ژوند کي اول وار سهو سوي وي او په دغه باندي د اکثره علماؤ عمل دی، که چېري دا عمل



بات وي نو سوچ و فکر دي وکړي که چېرې د هغه سوچ دا سي وي چې هغه د دوو رکعاتو څخه يو کړی وي نو د هغه سره دي يو رکعات بل هم يوځای کړي او سجده سهوه دي وکړي او که چېرې د هغه سوچ يو طرف ته هم نه ځی نو دي د کم اعتبار وکړي او که د سهار په لمانځه کي وي نو دا سي خيال وکړي چې يو رکعات يې کړی دی نو ناسته وکړي د دې احتمال وجه چې کيدی سي دوه رکعاته يې کړي وي او په خبره کي دي که چېرې په رباعي لمانځه کي يې شک سي چې دا اول رکعات دی که دوهم نو دي په هر رکعات کي کښيې د ناسته د فضلي کي راغلي دي که يې په دوهم او دريم کي شک سي نو نه دي کښيې د صحيح دی مگر نه د ماښام او په وتر لمانځه کي، که چېرې يې په اول رکعات کي د الحمد لله شريفې څخه تر مخه سورت ووايه نو په هغه باندي سجده سهوه ده که څه هم يو حرف يې ويلی وي دغه ډول په خاقانيه کي راغلي دي.

سجده سهوه د سلام وروسته دوي سجده دي او التحياته دي هم ووايي او سلام دي هم وگرځوي او په نبی عليه السلام دي په دواړو ناستو کي درود شريف ووايي او دعاگانې صرف د سهوي په ناسته کي او ځينو علماؤ ويلي دي چې په دواړو ناستو کي دي دعاگانې ووايي. او الله تعالى تر ټولو ښه پوهيږي.

**تشریح:** حضرت امام ابو حنيفه رحمته الله عليه وايي که چېرې په لمانځه کي شک په اول وار راغلی وي يعني د باوځ وروسته په ټوله عمر کي اول وار پېښ سوی وي نو دي د سره څخه لمونځ وکړي چنانچي د ابن شيبه رحمته الله عليه څخه مصنف رحمته الله عليه روايت کړی دی چې حضرت عمر فاروق رضي الله عنه ويلي دي چې کوم چا ته دا نه وي معلوم چې درې يې ډکړه يا څلور نو اعاده دي وکړي تر هغه وخته پوري چې ښه يې ياد سي، که اکثره ځل شک ورته پېښيږي نو په تحري کولو سره دي په غلبه ظن باندي عمل وکړي ښي چې په صحيحينو کي د حضرت ابن مسعود رضي الله عنه څخه مرفوعاً روايت دی چې

"واذا شك احدكم في صلوته فليتحرا الصواب فليتم عليه" مگر که چېرې د هغه سوچ او فکر په يوې خبرې نه سي يوځای يعني غلبه د ظن نه سي حاصله نو کمتر چي کوم يقيني دی په هغه دي عمل وکړي مثلاً په دوو يا درو رکعاتو کي شک وي نو په دوو کېدو کي هيڅ شک نه وي او يقيناً تر دې کم نسته، نو په دغه دي مدار وکړي ولي چي امام مسلم د ابوسعید خدری رضي الله عنه څخه روايت کړی دی چي کله ستاسو څخه څوک په خپل لمانځه کي شک وکړي نه باندي پوه سي چي څومره يې کړي دي نو دي په يقين بناء وکړي تر دې پوري چي دا يقين يې سي چي پوره کړی يې دي نو دي د سلام گرځولو څخه ترمنځه دوې سجده وکړي په کوم صورت کي چي په کمتر بنا وکړي په هغه کي دي پر هر هغه رکعات ناسته کوي کوم چي د رکعات اخير گڼي مثلاً په يو دوو کي يې شک وي او فکر يې يوه طرف ته نه سو يوځای نو ځکه هغه په يوه بنا وکړه نو د هغه وروسته دي ناسته وکړي د دې وهم په وجه چي دا دوهم هم کيدی سي نو محل د ناستي دی او په دوهم رکعات کي دي هم ناسته وکړي ولي چي د بناء علی الاقل وروسته دا دوهم رکعات دی که څه هم د هر رکعات وروسته کښينستل بدعت دی مگر د ترک فرض يا واجب څخه د ځان ساتلو لپاره دا صورت اختيار سوی دی، په لمانځه کي د سهوه کيدلو جبيره د سلام وروسته دوې سجده دي مگر په ناسته کي چي کوم درود شريف او دعاگانې ويل کيږي د هغه مقام ناسته صلوته ده که ناسته او سجده سهوه؟

په دې بابت د مشائخو اختلاف دی امام کرخي رحمه الله وايي درود دي د ناستي وغيره د سجده سهوي څخه په وروسته ناسته کي ويل پکار دي صاحب هدايي هم د دې تصحيح کړي ده ولي چي د درود شريف او دعاگانو محل د لمانځه اخيري حصه ده او د سجده سهوي څخه ترمنځ نامکمل وي، د امام طحطاوي رحمه الله په نز د سجده سهوي څخه ترمنځه او وروسته په دواړو ناستو کي دي ووايي .

په فتح القدير کي راغلي دي چي درود شريف په دواړو ناستو او دُعا صرف په  
 اخري ناسته پکار ده، د سجده سهوي د ادا کولو لپاره صلاحيت د وخت قيد دی  
 يعني سجده سهوه دي هغه وخت وکړي چي کله د لمانځه صلاحيت لري نو که چېرې  
 د سهار په لمانځه کي د سلام وروسته لمر راپورته سي يا د سلام وروسته د لمونځ  
 کونکي څخه يو منافع د لمانځه عمل ښکاره سي نو په دې صورتو کي د هغه څخه  
 سجده سهوه ساقطېږي .

## دا فصل په بیان کې د قرآئت ویونکو د غلطیانو په بیان کې دی

(یو ضروري وضاحت)

په دې فصل کې یواځې ژباړه لیکل کېږي، صاحب کتاب خپله تصریح کړې ده چې دا مسائل په علم لغت کې د "مهارب تامه" څخه بغير په یو بل باندې قیاس نه سي کیدی ځکه صرف د ماهرینو اقوال نقل کول کافي دي البته د دې مسائلو په صحیح طور د ایزده کولو لپاره په نور الايضاح کې د شیخ الادب محمد اعزاز رحمه الله نقل کرده حاشیه مسائل زلة القاري د عنوان څخه مطالعه کول ضروري دي .

الْأَصْلُ فِيهِ أَنَّهُ إِنْ لَمْ يَكُنْ مِثْلُهُ فِي الْقُرْآنِ وَالْمَعْنَى بَعِيدٌ مُتَغَيِّرٌ تَغْيِيرًا فَاحِشًا تَفْسُدُ صَلَوَتُهُ كَمَا قَرَأَ هَذَا الْغُبَارُ مَكَانَ الْغُرَابِ وَكَذَا إِنْ لَمْ يَكُنْ مِثْلُهُ فِي الْقُرْآنِ وَلَا مَعْنَى لَهُ كَمَا إِذَا قَرَأَ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَّائِلُ مَكَانَ السَّرَّائِرِ وَإِنْ كَانَ مِثْلُهُ فِي الْقُرْآنِ وَالْمَعْنَى بَعِيدٌ وَلَمْ يَكُنْ مُتَغَيِّرًا تَغْيِيرًا فَاحِشًا تَفْسُدُ نَحْوُ إِنَّا كُنَّا غَافِلِينَ مَكَانَ فَاعِلِينَ وَهُوَ الْأَحْوُظُ وَقَالَ بَعْضُ الْمَشَائِخِ لَا تَفْسُدُ لِعُمُومِ الْبَلَوَى وَلَا يَقَاسُ مَسَائِلُ زِلَّةِ الْقَارِي بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ إِلَّا بِعِلْمٍ كَامِلٍ فِي اللُّغَةِ وَإِنْ بَدَّلَ حَرْفًا مَكَانَ حَرْفٍ الْأَصْلُ فِيهِ إِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا قُرْبُ الْمَخْرَجِ أَوْ كَانَا مِنْ مَخْرَجٍ وَاحِدٍ لَا تَفْسُدُ كَمَا إِذَا قَرَأَ تَكْهَرُ بِالْكَافِ مَكَانَ تَقْهَرُ أَمَّا إِذَا قَرَأَ مَكَانَ الذَّالِ ظَاءً أَوْ مَكَانَ الضَّادِ ظَاءً أَوْ عَلَى الْقَلْبِ فَتَفْسُدُ صَلَوَتُهُ وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ الْأَتَمَّةِ

وَرَوَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلَمَةَ لَا تَفْسُدُ لِأَنَّ الْعَجَمَ لَا يُمَيِّزُونَ وَكَانَ الْقَلْبِيُّ  
الشَّهِيدُ الْمُحْسِنُ يَقُولُ الْأَحْسَنُ فِيهِ أَنْ يَقُولَ إِنْ جَرَى عَلَى لِسَانِهِ وَلَمْ يَكُنْ  
مُمَيِّزًا وَفِي زَعْمِهِ أَنَّهُ أَدَّى الْكَلِمَةَ عَلَى وَجْهِهَا لَا تَفْسُدُ وَكَذَا رَوَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ  
الْمُقَاتِلِ وَعَنِ الشَّيْخِ الْإِمَامِ إِسْعَاقِ الرَّاهِدِ وَفِي الذَّخِيرَةِ إِنْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ  
الْحَرْفَيْنِ اتِّحَادُ الْمَخْرَجِ وَلَا قُرْبُهُ إِلَّا أَنْ فِيهِ بَلَوَى عَامَّةٌ نَحْوُ أَنْ يَأْتِيَ بِكَذَا  
مَكَانَ الضَّادِ أَوْ بِالزَّايِ الْمَحْضِ مَكَانَ الذَّالِ أَوِ الظَّاءِ مَكَانَ الضَّادِ لَا تَفْسُدُ  
عِنْدَ بَعْضِ الْمَشَايِخِ وَفِي قَطْعِ الْكَلِمَةِ بِأَنْ يَقُولَ أَلْ فَانْقَطَعَ ثُمَّ قَالَ حَمْدُ اللَّهِ  
فَقَدْ كَانَ الْإِمَامُ شَمْسُ الْأَثِمَةِ الْحَلَوَانِيُّ يُفْتِي بِالْفَسَادِ وَعَامَّةُ الْمَشَايِخِ قَالُوا لَا  
تُفْسِدُ لِعُومَرِ الْبَلَوَى أَمَّا الْوَقْفُ فَلَا يُوجِبُ فَسَادَ الصَّلَاةِ أَيْضًا لِعُومَرِ الْبَلَوَى  
عِنْدَ عَامَّةِ عُلَمَائِهِ وَعِنْدَ بَعْضِ تَفْسُدُ نَحْوُ أَنْ يَقْرَأَ لَا إِلَهَ وَوَقَفَ وَابْتَدَأَ بِقَوْلِهِ  
إِلَّا هُوَ أَوْ قَرَأَ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَوَقَفَ وَابْتَدَأَ  
وَأَيَّاكُمْ أَنْ التَّقُوا اللَّهَ أَوْ قَرَأَ وَيُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَقَفَ وَابْتَدَأَ وَقَرَأَ وَأَيَّاكُمْ  
أَنْ تُوْمِنُوا بِاللَّهِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ وَلَوْ وَصَلَ حَرْفًا مِنْ كَلِمَةٍ بِكَلِمَةٍ أُخْرَى بِأَنْ قَرَأَ  
أَيَّاكُمْ تَعْبُدُوا وَأَيَّاكُمْ كَسْتَعِينُ أَوْ إِنَّا أَعْطَيْنَا كُلَّ شَيْءٍ أَوْ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَمَا أَشْبَهَ  
ذَلِكَ لَا تَفْسُدُ عَلَى قَوْلِ الْعَامَّةِ وَعَلَى قَوْلِ بَعْضِ الْمَشَايِخِ تَفْسُدُ وَبَعْضُ

الْمَشَايخ قَالُوا إِنَّ عِلْمَ أَنَّ الْقُرْآنَ كَيْفَ هُوَ إِلَّا أَنَّهُ جَرَى عَلَى لِسَانِهِ هَذَا  
 لَا تَفْسُدُ وَإِن كَانَ فِي إِعْتِقَادِهِ أَنَّ الْقُرْآنَ كَذَلِكَ تَفْسُدُ وَذُكِرَ فِي الْمُلْتَقَطِ أَنَّهُ  
 لَوْ قَرَأَ الْهَمْدُ لِلَّهِ بِالْهَاءِ أَوْ قَرَأَ كُلُّهُ اللَّهُ أَحَدٌ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى غَيْرِهِ تَجُوزُ صَلَوَتُهُ  
 وَلَوْ قَرَأَ قُلْ أَعُوذُ بِالذَّالِ أَوْ قَرَأَ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذِرِينَ بِكُسْرِ الذَّالِ لَا تَفْسُدُ  
 وَلَوْ قَرَأَ الْأَكْثَغُ لَبِ مَكَانَ رَبِّ لَا تَفْسُدُ وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ فِي مَنْ قَرَأَ وَإِذَا بَتَلَى  
 إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِضَمِّ الْيَمِيمِ وَفَتَحِ الْبَاءِ أَوِ الْخَالِقِ الْبَارِئِ الْمَصُورِ بِفَتْحِ الْوَاوِ أَوْ  
 وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ بِفَتْحِ الْعَيْنِ فِي الْأَوَّلِ وَكُسْرِهَا فِي الثَّانِي لَا تَفْسُدُ وَإِنْ زَلَا  
 حَرْفًا إِنْ لَمْ يُغَيِّرِ الْمَعْنَى لَا تَفْسُدُ وَإِنْ غَيَّرَ الْمَعْنَى نَحْوُ أَنْ يَقْرَأَ وَإِنَّكَ لَيَنْ  
 الْمُرْسَلِينَ وَإِنْ سَعَيْكُمْ لَشَقِي تَفْسُدُ وَيَنْبَغِي أَنْ لَا تَفْسُدُ وَذُكِرَ فِي زِلَّةِ الْقَارِئِ  
 لِلشَّيْخِ حَسَامِ الدِّينِ أَبِي سَعِيدِ بْنِ أَسْعَدِ النَّسْفِيِّ وَلَوْ قَرَأَ اللَّهُ السَّمْدُ بِالسِّينِ  
 مَكَانَ الصَّادِ لَا تَفْسُدُ وَهَذَا اخْتِيَارُ نَجْمِ الدِّينِ عُمَرَ النَّسْفِيِّ وَلَوْ قَرَأَ عَنَى  
 مَكَانَ حَتَّى لَا تَفْسُدُ وَلَوْ قَرَأَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَلْحَمِدِهِ يُرْجَى أَنْ لَا تَفْسُدَ وَلَوْ قَرَأَ يَدْعُ  
 الْيَتِيمَ بِتَسْكِينِ الدَّالِ أَوْ بِضَمِّ الدَّالِ وَتَرَكَ التَّشْدِيدَ لَا تَفْسُدُ وَلَوْ لَمْ يَقِفْ  
 وَوَصَلَ قَالَ عَامَّةُ الْمَشَايخِ تَفْسُدُ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْمُبَارِكِ وَأَبِي حَفْصِ الْكَبِيرِ  
 الْبُخَارِيِّ وَمُحَمَّدِ بْنِ الْمُقَاتِلِ وَجَمَاعَةٍ مِنَ الْوَاوِزَةِ أَنَّهُ لَا تَفْسُدُ وَكَذَا أَفْتَى

أَبُو نَضْرٍ الْمَثَرِيُّ وَلَوْ قَرَأَ إِنَّ اللَّهَ بِرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ بِكُسْرِ  
 اللَّامِ لَا تُفْسِدُ وَلَوْ قَرَأَ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ بِفَتْحِ الدَّالِ تُفْسِدُ قَطْعًا وَذَكَرَ فِي  
 فَتَاوَى قَاضِيخَانَ وَلَوْ قَرَأَ يَدْعُ الْيَتِيمَ بِتَسْكِينِ الدَّالِ تُفْسِدُ وَلَوْ قَرَأَ  
 يَتَخَلَّوْنَ بِالتَّاءِ مَكَانَ الدَّالِ تُفْسِدُ وَلَوْ قَرَأَ إِنَّا خَلَقْنَا مَكَانَ إِنَّا جَعَلْنَا أَوْ قَرَأَ  
 إِيَّاكَ نَعْبُدُ بِغَيْرِ التَّشْدِيدِ لَا تُفْسِدُ عِنْدَ الْمُتَأَخِّرِينَ وَلَوْ قَرَأَ مَا ضُطِرُّتُمْ  
 بِالزَّايِ أَوْ بِالظَّاءِ أَوْ بِالذَّالِ تُفْسِدُ وَلَوْ قَرَأَ إِلَّا مَا ضُطِرُّتُمْ بِالتَّاءِ لَا تُفْسِدُ  
 عِنْدَ الْمُتَأَخِّرِينَ وَلَوْ قَرَأَ مَا ضُطِرُّتُمْ بِالزَّايِ أَوْ بِالظَّاءِ أَوْ بِالذَّالِ تُفْسِدُ وَلَوْ  
 قَرَأَ اللَّهُمَّ سَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ بِالسِّينِ لَا تُفْسِدُ وَلَوْ قَرَأَ مَا وَدَعَكَ بِتَرْكِ  
 التَّشْدِيدِ لَا تُفْسِدُ وَلَوْ تَرَكَ التَّشْدِيدَ فِي الرَّبِّ تُفْسِدُ وَلَوْ قَرَأَ كَيْدَهُمْ فِي  
 تَطْلِيلِ بِالظَّاءِ تُفْسِدُ وَلَوْ قَرَأَ بِالذَّالِ الْمُعْجَمَةَ لَا تُفْسِدُ وَلَوْ قَرَأَ حَبَالَهُ  
 الْحَتَبِ بِالتَّاءِ تُفْسِدُ وَلَوْ قَرَأَ مِنَ الْجَنَّةِ وَاللَّسِ بِنَصْبِ الْجِيمِ لَا تُفْسِدُ.

ژباړه: په دې کې اصلي قاعده داده که چېرې د دې غلط لفظ مثل په قرآن کې نه  
 وي او د هغه لفظ معنی د قرآني لفظ د معنی څخه ډېره لیرې او زیاته متغیره وي نو  
 د دې غلط لفظ ویونکي لمونځ فاسد یږي لکه څنګه چې څوک د غراب په ځای غبار  
 ووايي او دغه حکم دی که چېرې د هغه مثل په قرآن کې نه وي او دا لفظ هیڅ معنی  
 نلري لکه "یوم تبلى السرائر" په ځای سرائل ووايي او که چېرې د دې لفظ مثل په  
 قرآن کې وي او معنی یې بعیده وي مګر ډېره متغیره نه وي نو بیا هم لمونځ

فاسديزې مثلاً (انا کنا فاعلين) په ځای غافلين ووايي او په دې قول کې زیات احتیاط دی، ځینو علماؤ ویلي دي چې د عموم بلوې په وجه په دې صورت لمونځ نه فاسديزې، د زلۍ القاري مسائل په یو بل نه قیاس کېږي مګر دا چې د لغت عربيه کامل علم لري او که چېرې د یوه حرف پر ځای بل حرف ووايي نو په دې کې دا قاعده ده که چېرې د دې دوو حروفو په مابین کې قریب مخرج وي یا د یوه مخرج څخه وي نو نه فاسديزې لکه څنګه چې یو څوک د فلا تقهر پر ځای تکهر ووايي او که چېرې یې د ذال پر ځای ظاء او ضاد پر ځای ظاء وویل نو د هغه لمونځ فاسديزې او په دغه باندې د ټولو علماؤ فتوې هم ده، د محمد بن سلیمه رحمۃ الله علیه څخه روایت سوی دی چې نه فاسديزې ولي چې عجمي خلګ په دې کې تمیز نه سي کولی او امام قاضی شهید الحسن رحمۃ الله علیه ویلي دي چې په دې مسئله کې بهتره داده چې داسي وویل سي چې د خلګو په ژبه که چېرې داسي غلط جاري وي او عام خلګ د دې حروفو په منځ کې تمیز نه سي کولی یا د هغه په ګمان کې دا کلمه په خپله طریقه باندې ادا کړه نو نه فاسديزې او دغه ډول قول د امام محمد بن مقاتل او امام اسماعیل زاهد څخه روایت دی، په ذخیره کې راغلي دي که چېرې د دوو حروفو په منځ کې اتحاد مخرج او قریب نه وي مګر د دې حروفو په غلط ویلو کې عام خلګ گرفتار وي لکه د ضاد پر ځای ذال یا د ذال پر ځای خالص زا او یا د ضاد پر ځای ظاء ووايي نو د ځینو علماؤ په نز په دې سره لمونځ نه فاسديزې، د یوې کلمې په ټوکې ټوکې کولو کې لکه د آل په ویلو سره یې کلمه قطع کړه بیا یې حمد لله وویل نو په دې باره کې شمس الاثمه حلواني رحمۃ الله علیه د فساد حکم کړی دی.

عام مشائخ وايي چې د عموم بلوې په وجه نه فاسديزې او وقف هم د عموم بلوې په وجه د علماء ووپه نز لمونځ نه فاسده وي د ځینو په نز فاسديزې لکه چې لا اله یې ووايه او وقف یې وکړ او بیا د الا هو څخه یې شروع کړه "ولقد وصینا الذین اوتوا



انكتب من قبلکم يې ووايه او وقف يې وکړ يې و تاته ان التقوالله څخه شروع  
کړ يا ويخرجون الرسول يې ودي و وقف يې وکړ او وياکوم ان تؤمنوا بالله ربکم  
څخه يې شروع وکړه وغيره. که يې چېري د يوې کلمې حرف د دوهمي کلمې  
سره يوځای کړ مثلاً اياک نعبد و اياک نستعین يا انا اعطينا کلکوثر يا اذاجاء نصر  
الله يا د دې په مثل بل نو د عامو علماؤ په نز لمونځ فاسديزې او د ځينو علماؤ په  
نز لمونځ نه فاسديزې او ځيني علماء وايي که چېري دا وگڼي چي قرآن په صحيح  
ډول څنگه چي وي مگر د هغه په ژبه دغه ډول راځي نو لمونځ نه فاسديزې او که  
چېري د هغه يقين وي چي د قرآن لفظ دا ډول دی نو فاسديزې او په ملتقط کي ذکر  
دي که چېري هغه الحمد لله يا کل هو الله احد وويل او د هغه څخه علاوه په ويلو  
قادر نه وو نو د هغه لمونځ جائز دی او که چېري يې د دال سره اعوذ يا فساء صباح  
المندرين د ذال په کسرې سره يې ووايه نو لمونځ فاسد نه دی او که چېري هکلا د چا  
په ژبه کي لکنت وي د رب پر ځای لب ووايي نو نه فاسديزې، د حضرت امام  
ابو حنيفه رحمه الله څخه روايت دی چي په دې باره کي چي د اميم کومه ضميمه او د باء د  
فتحې سره واذبتلې ابراهيم ربه يا د واؤ د فتحې سره الخالق البارئ المصور يا د اول  
عين د فتحې او د ثاني د کسره سره، هو يطعم ولا يطعم ووايي نو لمونځ يې نه  
فاسديزې او که چېري يې د يوه حرف زيادت وکړ نو که په دوی کي تبديلي نه وي نو  
نه فاسديزې او که معنی يې بدله سوه لکه وانک لمن المرسلين او وان سعيکم  
لشئ يې ووايه په دې آياتو کي د واو په زيادت سره په معنی کي تغير دا ډول سو  
چي اوس دا ځواب قسم نه سي جوړېدی حالانکي دا دواړه آياتونه د ماقبل لپاره  
ځواب واقع سوي دي نو لمونځ فاسديزې او مناسب قول دادی چي فاسد نه وي ولي  
چي دا تغير فاحش نه دی، د زلة القاری په مسائل کي شيخ حسام الدين ابوسعید بن  
اسعد النسفی رحمه الله ذکر کړي دي که چېري د صاد پر ځای د سين سره الله السم

ووايي نو نه فاسديزي او دغه قول نجم الدين عمر النسلي رحمه الله اختيار كړى دى ،  
 كه چير د حثى پر حثى عثى ووايي نو نه فاسديزي او كه يې سمع الله لمل حمده  
 ووايه نو اميد دى چي نه فاسديزي او كه چيري د شد پر حثى د دال سكون يا د  
 ضمې سره يدع اليتيم ووايي نو د عام گرفتارى په سبب لمونځ نه فاسديزي او كه  
 ان الذين امنوا وعملوا الصلحت يې ووايه او د وقف كولو وروسته اولئك اصحاب  
 الجحيم يې ووايه نو نه فاسديزي او كه چيري د وقف بغير په يو حثى كيدو سره نو د  
 عامو علماء ووفتوى د فساد ده او د عبدالله بن مبارك، ابو حفص الكبير البخارى  
 محمد بن مقاتل او مراوزه علماء د يوه جماعت څخه روايت دى چي نه فاسديزي،  
 دغه ډول د ابونصر الماتريدي رحمه الله فتوى هم ده، مروه په ملك فارس كي د يوه ښار  
 نوم دى چي كله د هغه و طرف ته نسبت كوي نو مروزي ويل كيږي چي د هغه جمعه  
 مراوزه ده، كه چيري د ان الله برى من المشركين ورسوله د لام د كسرې سره يې  
 ووايه نو نه فاسديزي او كه چيري يې انا كنا منذرين د ذال د فتحي سره يې ووايه نو  
 يقيناً فاسديزي او په فتاوى قاضيخان كي ذكر سوي دي كه چيري د دال د سكون سره  
 يدع اليتيم ووايي نو فاسديزي او د دال پر حثى د تاء سره يتخلون ووايي نو  
 فاسديزي او كه چيري د انا جعلنا پر حثى انا خلقنا يا بغير د شد اياك نعبد ووايي  
 نو د متاخرينو علماء په نز نه فاسديزي او كه يې چيري ما اضطررتم د زاء يا ظاء  
 يا ذال سره ووايه نو فاسديزي او ما اضطررتم د طاء پر حثى د تاء سره يې ووايه نو نه  
 فاسديزي او كه چيري من خفف الختفة د تاء سره يې ووايه نو فاسديزي او كه چيري  
 قل هو الله احت په تاء سره يې ووايه نو فاسديزي او كه چيري اللهم نسل على محمد  
 په سين سره يې ووايه نو نه فاسديزي او كه يې شد پرې ښووى ماودعك يې ووايه  
 نو نه فاسديزي او كه په رب كي يې شد پرې ښووى نو فاسديزي، كه چيري په ظاء  
 سره كيد هم فى تضليل يې ووايه نو فاسديزي او كه يې په ذال معجمه سره تذليل

ووايه نو نه فاسديزي او كه حمالة الحتب په تاء سره يې ووايه نو فاسديزي او كه يې  
د جيم په فتحه سره من الجنة والناس ووايه نو لمونځ نه فاسديزي.

تَمَّ الْكِتَابُ بِعَوْنِهِ تَعَالَى

وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى رَسُولٍ خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ  
الرَّاحِمِينَ . يَلُزِمُ لَكَ الْحَمْدُ كَمَا يَنْبَغِي لِجَلَالِ وَجْهِكَ وَلِعَظِيمِ سُلْطَانِكَ .

ژباړونکی

حافظ مولوي نور احمد حقاني